

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۶۷۲۶

بَهجة الصبغة

شماره ثبت: ۷۲۷
تاریخ ثبت: ۷۲۷

فیشیح نَهج البِلاغة

فیشیح

الغلام من الحق قول الحاج الشیخ محمد توفی الشبتری

کتابخانه

مرکز تحقیقات کاتبی و ترویج علوم اسلامی

شماره ثبت: ۰۰۲۴۱۹

تاریخ ثبت:

المجلد الخامس



دار امیر کبیر للنشر

تهران: ۱۳۷۶



نهج الصباغة في شرح نهج البلاغة (المجلد الخامس)
المصنف : الشيخ محمدتقي التستري (قدس سره)
اعداد و ترتيب : مؤسسة نهج البلاغة
الناشر : دار امير كبير للنشر
الطبعة الاولى : (١٣٧٦ هـ ش) (١٤١٨ هـ ق) (١٩٩٧ م)
المطبعة : سبهر
عدد النسخ المطبوعة : ٢٠٠٠ نسخة
كافة الحقوق محفوظة للناشر

شابك ١- ٢٦٣- ٠٠- ٩٦٤ ISBN 964-00-0263-1

الجمهورية الاسلامية في ايران - طهران - ص. ب ٤١٩١- ١١٣٦٥

ومن خطبة له عليه السلام وهي المعروفة بالشقشقية:

«أَمَّا وَاللَّهِ لَقَدْ تَقَمَّصَهَا فُلَانٌ، وَإِنَّهُ لَيَعْلَمُ أَنَّ مَحَلِّي مِنْهَا مَحَلُّ الْقُطْبِ
مِنَ الرَّحَا. يَنْحَدِرُ عَنِّي السَّيْلُ، وَلَا يَزُقِّي إِلَيَّ الطَّيْرُ، فَسَدَلْتُ دُونَهَا
ثَوْبًا، وَطَوَيْتُ عَنْهَا كَشْحًا، وَطَفِئْتُ أَرْتَبِي بَيْنَ أَنْ أَصُولَ يَدِي جَذَاءً أَوْ
أَضِرَّ عَلَى طَخِيَةِ عَمِيَاءَ، يَهْزُمُ فِيهَا الْكَبِيرُ، وَيَتَشَيَّبُ فِيهَا الصَّغِيرُ،
وَيَكْدَحُ فِيهَا مُؤْمِنٌ حَتَّى يَلْقَى رَبَّهُ. فَرَأَيْتُ أَنَّ الصَّبْرَ عَلَى هَاتَا أَخْجَى،
فَصَبَرْتُ وَفِي الْعَيْنِ قَدْزَى، وَفِي الْخَلْقِ شَجَاً. أَرَى تُرَائِي نَهْبًا.
حَتَّى مَضَى الْأَوَّلُ لِسَيْلِهِ، فَأَذَلَّنِي بِهَا إِلَى فُلَانٍ بَعْدَهُ.

ثُمَّ تَمَثَّلَ بِقَوْلِ الْأَغْشَى:

شَتَّانَ مَا يَوْمِي عَلَى كُورِهَا وَيَوْمُ حَيَّانٍ أَخِي جَابِرٍ
فَيَا عَجَبًا بَيْنَاهُوَ يَسْتَقِيلُهَا فِي حَيَاتِهِ. إِذْ عَقَدَهَا لآخرَ بَعْدَ وَفَاتِهِ. لَشَدَّ

مَا تَشَطَّرَا ضَرْعَيْهَا فَصَيَّرَهَا فِي حَوْزَةٍ خَشْنَاءَ. يَغْلُظُ كُلُّهَا، وَيَخْشَنُ
مَسُهَا، وَيَكْثُرُ أَلْعَارُ فِيهَا، وَالْأَعْتَذَارُ مِنْهَا، فَصَاحِبُهَا كَرَاكِبُ الصَّعْبَةِ إِنْ
أَشْنَقَ لَهَا حَرَمَ، وَإِنْ أَسْلَسَ لَهَا تَقَحَّمْ، فَمُنَى النَّاسِ لَعْنُ اللَّهِ بِخَبْطِ
وَسِمَاسٍ، وَتَلَوْنِ وَأَعْتَزَاضٍ؛ فَصَبَرْتُ عَلَى طَوْلِ الْمُدَّةِ، وَشِدَّةِ
الْمُخْتَةِ.

حَتَّى إِذَا مَضَى لِسَبِيلِهِ جَعَلَهَا فِي جَمَاعَةٍ زَعَمَ أَنِّي أَحَدُهُمْ. فَيَا اللَّهَ
وَاللَّشُورَى، مَتَى اعْتَزَّضَ الرَّيْبُ فِيَّ مَعَ الْأَوَّلِ مِنْهُمْ، حَتَّى صِرْتُ أَقْرَنُ
إِلَى هَذِهِ النَّظَائِرِ، لَكِنِّي أَسْفَفْتُ إِذْ أَسْفُوا، وَطِرْتُ إِذْ طَارُوا؛ فَصَغَا رَجُلٌ
مِنْهُمْ لِصُغْنِهِ، وَمَالَ الْآخَرُ لِصَهْرِهِ مَعَ هُنَ وَهَنَ إِلَى أَنْ قَامَ ثَالِثُ الْقَوْمِ
نَافِجاً حُضْنِيهِ، بَيْنَ نَيْلِهِ وَمُغْتَلَفِهِ، وَقَامَ مَعَهُ بَنُو أَبِيهِ يَخْضُمُونَ مَالَ اللَّهِ
خِضْمَةَ الْإِبِلِ بِنْتَةِ الرَّبِيعِ، إِلَى أَنْ أَنْتَكَّتْ فَتْلَهُ، وَأَجْهَزَ عَلَيْهِ عَمَلُهُ، وَكَبَتْ
بِهِ بَطْنَتُهُ. فَمَا رَاعَنِي إِلَّا وَالنَّاسُ كَعُزْبِ الضَّبْعِ إِلَيَّ، يَنْثَالُونَ عَلَيَّ مِنْ
كُلِّ جَانِبٍ حَتَّى لَقَدْ وُطِئَ الْحَسَنَانِ، وَشُقَّ عِطْفَايَ، مُجْتَمِعِينَ حَوْلِي
كَرَبِيضَةِ الْغَنَمِ، فَلَمَّا نَهَضْتُ بِالْأَمْرِ، نَكَّثَتْ طَائِفَةٌ، وَمَرَقَتْ أُخْرَى،
وَقَسَطَ آخَرُونَ كَانَتْهُمْ لَمْ يَسْمَعُوا كَلَامَ اللَّهِ حَيْثُ يَقُولُ: ﴿تِلْكَ الدَّارُ
الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَادًا وَالْعَاقِبَةُ
لِلْمُتَّقِينَ﴾ بَلَى وَاللَّهِ لَقَدْ سَمِعُوهَا وَوَعَوْهَا، وَلَكِنَّهُمْ حَلَيْتِ الدُّنْيَا فِي
أَعْيُنِهِمْ، وَزَاقَهُمْ زَبْرُجُهَا! أَمَّا وَالَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ، وَبَرَأَ النَّسَمَةَ لَوْلَا
حُضُورُ الْحَاضِرِ، وَقِيَامُ الْحُجَّةِ بِوُجُودِ النَّاصِرِ، وَمَا أَخَذَ اللَّهُ عَلَى
الْعُلَمَاءِ إِلَّا يُقَارُّوا عَلَى كِطْطَةِ ظَالِمٍ، وَلَا سَعْبٍ مَظْلُومٍ، لَأَلْقَيْتُ حَبْلَهَا
عَلَى غَارِبِهَا، وَلَسَقَيْتُ آخِرَهَا بِكَأْسٍ أَوَّلِهَا، وَلَأَلْفَيْتُمْ دُنْيَاكُمْ هَذِهِ أَزْهَدَ
عِنْدِي مِنْ عَفْطَةِ عَنَزٍ.

قالوا: وقام إليه رجل من أهل السواد عند بلوغه إلى هذا الموضع من خطبته فناوله كتاباً، فأقبل ينظر فيه. قال له ابن عباس عليه السلام يا أمير المؤمنين! لو أطرَدْتُ حُطْبَتَكَ مِنْ حَيْثُ أَفْضَيْتَ. فَقَالَ: هَيْهَاتَ يَا ابْنَ عَبَّاسٍ. تِلْكَ شِفَقِيَّةٌ هَدَرْتُ ثُمَّ قَرَّرْتُ. قال ابن عباس: فوالله ما أسفت على كلام قط كأسفي على هذا الكلام أن لا يكون أمير المؤمنين عليه السلام بلغ منه حيث أراد.

قوله: «كراكب الصعبة إن أشتق لها خرم، وإن أسلس لها تقحم»: يريد أنه إذا شدد عليها في جذب الزمام، وهي تنازعه رأسها خرم أنفها، وإن أرخى لها شيئاً مع صعوبتها. تَقَحَّمَتْ به فلم يملكها. يُقال «أشتق الناقة» إذا جذب رأسها بالزمام فرفعه «وشنقها» أيضاً ذكر ذلك ابن السكيت في «إصلاح المنطق» وإنما قال «أشتق لها» ولم يقل «أشنقها» لأنه جعل في مقابل قوله: «أسلس لها» فكأنه عليه السلام قال: إن رفع لها رأسها بمعنى أمسكه عليها.

أقول: ورواها الصدوق في (علل شرائعه)، و (معاني أخباره)، والمفيد في كتاب (إرشاده) وكتاب (جمله)، والشيخ الطوسي في (أماليه)، والراوندي في (شرحه) والطبرسي في (احتجاجه)، وسبط ابن الجوزي في (تذكرته)، وجمع آخر من العامة والخاصة من المتقدمين والمتأخرين كابن قبة وأبي القاسم البلخي، وأبي عمرو الزاهد غلام ثعلب، وأبي أحمد العسكري وغيرهم^(١).

أما الصدوق. فروى في (علله) عن محمد بن علي ماجيلويه، عن محمد

(١) رواها الصدوق في علل الشرائع ١: ١٥٠ و ١٥٣ ح ١٢ و ١٣، وفي معاني الأخبار: ٣٦٠ ح ١، والمفيد في الارشاد: ١٥٢، وفي الجمل: ٦٢، وابو علي الطوسي في أماليه ١: ٣٨٢، جزء ١٣، والراوندي في شرحه ١: ١٣١ والطبرسي في الاحتجاج ١: ١٩١ و السبط في التذكرة: ١٢٤، ورواها عن ابن قبة ابن أبي الحديد في شرحه ١: ٢٠٦، وغيره وعن البلخي ابن أبي الحديد في شرحه ١: ٢٠٥، وعن أبي عمرو الزاهد الكيندري في شرحه ١: ١٩٣، وغيره، وعن العسكري الصدوق في علل الشرائع ١: ١٥٢، ومعاني الاخبار: ٣٦٢، وغيرهم.

بن أبي القسم، عن أحمد بن أبي عبد الله البرقي، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن أبان بن عثمان عن أبان بن تغلب، عن عكرمة عن ابن عباس.

ورواه في (معانيه) مثله وزاد إسناداً آخر محمد بن إبراهيم بن إسحاق الطالقاني، عن عبد العزيز بن يحيى الجلودي، عن أحمد بن عمار بن خالد، عن يحيى بن عبد الحميد الحماني، عن عيسى بن راشد، عن علي بن خزيمة، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: ذكرت الخلافة عند أمير المؤمنين عليه السلام فقال: «والله لقد تقصصها أخوتيم، وإنه ليعلم أن محلي منها محل القطب من الرحي، ينحدر عنه السيل، ولا يرتقي إليه الطير. فسدت دونها ثوباً وطويت عنها كشحاً، وطفقت أرتئي بين أن أصول بيد جذاء أو أصبر على طخية عمياء. يشيب فيها الصغير، ويهرم فيها الكبير، ويكدح فيها مؤمن حتى يلقى الله. فرأيت أن الصبر على هاتا أحجى. فصبرت وفي العين قذى، وفي الحلق شجاً. أرى ترائي نهباً، حتى إذا مضى الأول لسبيله. عقدها لأخي عدي بعده. فيا عجباً! بينا هو يستقبلها في حياته. إذ عقدها لآخر بعد وفاته، فصيرها والله في حوزة خشناء يخشن مسها، ويغلظ كلمها، ويكثر العثار والاعتذار. فصاحبها كراكب الصعبة ان عنف بها حرن، وإن سلس بها غسق. فمني الناس بتلون وأعتراض، وبلوا مع هن، وهني. فصبرت على طول المدة وشدة المحنة. حتى إذا مضى لسبيله جعلها في جماعة زعم أنني منهم، فيا لله لهم وللشورى، متى أعترض الريب في مع الأول منهم حتى صرت أقرن بهذه النظائر. فمال رجل بضبعه، وأصغى آخر لصهره، وقام ثالث القوم نافجاً حزينه بين نثيله ومتعلفه، وقام معه بنو أبيه يهضمون مال الله هضم الإبل نبتة الربيع. حتى أجهز عليه عمله. فما راعني إلا والناس إلي كعرف الضبع، قد أتناثلوا علي من كل جانب حتى لقد وطئ الحسنان، وشق عطاقي، حتى إذا نهضت بالأمر نكثت

طائفة، وفسقت أخرى ومرق آخرون كأنهم لم يسمعوا قول الله تعالى: ﴿تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوًّا في الأرض ولا فساداً والعاقبة للمتقين﴾^(١) بلى والله لقد سمعوا، ولكن أحلوت الدنيا في أعينهم، وراقهم زبرجها. والذي فلق الحبّة وبرأ النسمة! لولا حضور الحاضر وقيام الحجة بوجود الناصر، وما أخذ الله تعالى على العلماء أن لا يقروا على كظّة ظالم ولا سغب مظلوم، لألقيت حبلمها على غاربها، ولسقيت آخرها بكأس أولها، ولألقيت دنياكم أزهدي من عطفة عنز - قال وناول رجل من أهل السواد كتاباً. فقطع كلامه وتناول الكتاب. فقلت: لو اطردت مقاتلك إلى حيث بلغت. فقال: هيهات يا ابن عباس تلك شقشقة هدرت ثم قرّت....».

ورواها (العلل) أخيراً بالسند الثاني في متنه مثل المتن: «إن أشنق لها خرم وأن أسلس لها تقحم».

وأما المفيد فقال في (إرشاده): روى جماعة من أهل النقل من طرق مختلفة عن ابن عباس قال: كنت عند أمير المؤمنين عليه السلام بالرحبة. فذكرت الخلافة وتقدّم من تقدّم عليه. فتنفّس الصعداء ثم قال: «أم والله! لقد تقمّصها ابن أبي قحافة....». وفيه بدل «حتّى مضى الأول - إلى - بعده» «إلى أن حضره أجله فأدلى بها إلى عمر» وفيه بعد «ضرعها» الشّعير ثم «فصيرها والله في ناحية خشناء يجفو مسّها ويغلظ كلمها، صاحبها كراكب الصعبة إن أشنق لها خرم وإن أسلس لها عسف، يكثر فيها العثار ويقل منها الإعتذار».

وقال في جملة: فأما خطبته عليه السلام التي رواها عبد الله بن عباس فهي أشهر من أن تدلّ عليها لشهرتها، وهي التي يقول عليه السلام في أولها: «والله لقد تقمّصها ابن أبي قحافة....».

وأما الشيخ؛ فروى في (أماله): عن الحفّار، عن أبي القاسم الدعبل، عن أبيه، عن أخيه دعبل، عن محمّد بن سلامة الشامي، عن زرارة، عن أبي جعفر محمّد بن علي، عن ابن عباس، وعن محمّد، عن أبيه، عن جدّه قال: ذكرت الخلافة عند أمير المؤمنين عليه السلام فقال: «والله لقد تقمّصها ابن أبي قحافة...». وفيه: «يضيع فيها الصغير ويدبّ فيها الكبير» وفيه: «أرى تراث محمّد صلى الله عليه وآله نهبا إلى أن حضرته الوفاة فأدلى بها إلى عمر».

وأما الراوندي؛ فروى في (شرحه) عن أبي نصر الحسن بن محمّد بن إبراهيم، عن الحاجب أبي الوفاء محمّد بن بديع، وأحمد بن عبد الرحمن، عن الحافظ أبي بكر بن مردويه، عن الطبراني، عن أحمد بن علي الأبار، عن إسحق بن سعيد أبي سلمة الدمشقي، عن خليل بن دعلج، عن عطاء بن أبي رباح، عن ابن عباس قال: كنّا مع علي عليه السلام بالرحبة. فجرى ذكر الخلافة، ومن تقدّم عليه. فقال: ... إلى آخر الخطبة.

وأما الطبرسي؛ فقال: روى جماعة من أهل النقل من طرق مختلفة عن ابن عباس قال: كنت عند أمير المؤمنين عليه السلام بالرحبة فذكرت الخلافة، وتقدّم من تقدّم عليه فتنفّس الصعداء ثم قال: «أما والله لقد تقمّصها ابن أبي قحافة...». وأما سبط ابن الجوزي؛ فقال: أخبرنا بها شيخنا أبو القاسم النفيس الأنباري بإسناده عن ابن عبّاس. قال: لما بويع أمير المؤمنين عليه السلام بالخلافة ناداه رجل من الصف، وهو على المنبر ما الذي أبطأ بك إلى الآن؟! فقال بديها: «والله لقد تقمّصها أخو تيم - أو ابن أبي قحافة أو فلان - وهو يعلم أنّ محليّ منها محل القطب من الرحي. ينحدر عني السيل، ولا يرقى إليّ الطير، ولكنّي سدلت دونها ثوبا، وطويت عنها كشحا، وطفقت امتلّ بين أن أصول بيد جذاة ماضية، أو أصبر على ظلمة طخياء يوضع منها الكبير، ويدبّ فيها الصغير

- (وفي رواية) طفقت أن أصول بيد جذا، أو أصبر على طخية عمياء يهرم فيها الكبير، ويشيب فيها الصغير - ويكدح فيها مؤمن حتى يلقي ربه. فرأيت الصبر أجدر، فصبرت وفي العين قذئ، وفي الحق شجاً إلى أن حضرت الأول الوفاة (وفي رواية) فصبرت إلى أن مضى الأول لسبيله - فأدلى بها إلى فلان بعده - وفي رواية (فأدلى بها إلى الثاني) - فيا لله العجب بينا هو يستقيها في حال حياته إذ عقدها لآخر بعد وفاته فعقدها في ناحية خشناء. يصعب مسّها، ويغلظ كلمها، ويكثر فيها العثار، ويقلّ منها الاعتذار. فمني الناس بمن عقدها له حتى مضى لسبيله - وفي رواية «بينما هو يقتال منها في حياته إذ عقدها لآخر بعد مماته لشدّ ما تشطّر أضرعها في حوزة خشناء. فصاحبها كراكب الصعبة إن أشنق لها خرم، وإن أسلس لها تقحّم - وفي رواية - فمني الناس بخبط وشماس وتكوّر واعتراض، فصبرت حتى إذا مضى لسبيله؛ جعلها شورى بين ستّة زعم أنّي أحدهم، فيا لله وللشورى، فيم وممّ وبم ولم يعرض عني، ولكنّي أسفقت معهم حين أسفّوا، وطرت معهم حيث طاروا، وصبرت لطول المحنة وأنقضاء المدة إلى أن قام الثالث - وفي رواية - «فيا لله والشورى متى أعترض الريب فيّ حتى صرْتُ أقرن إلى هذه النظائر، فصفا رجل منهم لضغنه، ومال الآخر لصهره. مع هن وهن إلى أن قام الثالث نافجاً حضنيه بين تنيله ومعتلّفه، وبنو أمية يخضمون مال الله خضم الإبل نبت الربيع، حتى إذا أجهز عليه عمله، وأسلمه إلى الهلاك أجله، وكبت به مطيته فما راعني إلّا والناس أرسالاً إليّ كعرف الفرس، ويسألوني البيعة، وأنتالوا عليّ أنثيالاً، حتى لقد وطئ الحسان وهما عطفائي - وفي رواية «وشقّ عطفائي» - وهم مجتمعون حولي كربيضة الغنم، فلما نهضت بالأمر، نكثت طائفة، وفسقت شردمة، ومرقت أخرى، وقسط قوم، كأنهم لم يسمعوا قول الله تعالى: ﴿تلك

الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً والعاقبة للمتقين»^(١) بلى والله لقد سمعوها ووعوها، ولكن راقتهم دنياهم، وأعجبهم رونقها، أما والذي فلق الحبة وبرأ النسمة لولا ما أخذ الله على الأولياء لألقيت حبلاً على غاربها، ولسقيت آخرها بكأس أولها وأنشد:

شتان ما يومي على كورها ويوم حيّان أخي جابر

- وفي رواية - والذي فلق الحبة، وبرأ النسمة لولا حضور الحاضر، وقيام الحجة بوجود الناصر، وما أخذ الله على العلماء أن لا يقاروا على كلفة ظالم، ولا سغب مظلوم، لألقيت حبلاً - وفي رواية - ولألفيتم دنياكم هذه أزهدي عندي من عطفة عنز.

هذا الذي وقفت عليه من أسانيد العنوان، وأمّا ما عن رابع عشر (البحار) عن بعض مؤلفات القدماء، عن القاضي الطبري، عن سعيد المقدسي، عن المبارك، عن خالص بن أبي سعيد، عن وهب الجمال، عن عبد المنعم بن سلمة عن وهب الأسدي عن يونس بن ميسرة، عن الشيخ المعتمر الرقي رفعه إلى ميثم قال: كنت بين يدي مولاي أمير المؤمنين عليه السلام - إلى أن قال - ركب السحابة، وقال لعمّار اركب معي - إلى أن قال في رجوعه بعد ساعة في مسجد الكوفة - صعد المنبر، وأخذ بالخطبة المعروفة بالشقشقية - الخ^(٢) - فهي رواية تخطيطية من الغلاة والحشوية، وإن تبجّح بها الخوئي^(٣) وسرّ بها.

قول المصنّف: «ومن خطبة له عليه السلام» ظاهر خبر (العلل) و (الإرشاد) و (الأمالي) و (الراوندي) كونه كلاماً في غير خطبة لتضمنها أنّه ذكر الخلافة

(١) القصص: ٨٢.

(٢) رواء المجلسي في بحار الانوار ٥٧: ٣٤٤ ح ٣٦.

(٣) شرح الخوئي ١: ٢٨٥.

عنده عليه السلام. فقال هذا الكلام، لكن الصواب كونه خطبة كما صرح به في (المعاني) و(الجمال) كالمصنف ويشهد له رواية ابن الجوزي من كون ذكر الخلافة عنده عبارة عن أنه قيل له عليه السلام: ما الذي أبطأ بك عن تصدي الأمر؟ وكان على المنبر فقال بديها ما قال.

«وهي»: هكذا في (المصرية)، والكلمة زائدة لعدم وجودها في (ابن أبي الحديد وابن ميثم والخطبة)^(١).

«المعروفة بالشقشقية»: وفي ابن أبي الحديد: «تعرف بالشقشقية»، وفي ابن ميثم مثل المتن لكن زاد: «وتعرف بالمقمصة»^(٢) ونسخته بخط المصنف فإن صحّت النسبة فوجهه أشتمال الخطبة على قوله عليه السلام: «لقد تقمّصها» ويأتي وجه معرفيتها بالشقشقية في آخر الخطبة.

ولبعض خطبه عليه السلام اسم غير هذا أيضاً مثل الخطب المعروفة بالأشباح، والتوحيد، والهداية، والملاحم، واللؤلؤ، والغراء، والقاصعة، والافتخار، والدرّة اليتيمة، والزهرءاء، والأقاليم، والوسيلة، والطالوتية، والقصبية، والنخيلة والسليمانية، والناطقة، والدامغة، والفاضحة، والبالغة، والمونقة، وهي الخالية عن الألف، وبعضها مذكور في الكتاب وبعضها في غيره.

قوله عليه السلام: «أما والله لقد تقمّصها» قال ابن أبي الحديد: الضمير للخلافة، ولم يذكرها للعلم بها كقوله سبحانه ﴿حتى توارت بالحجاب﴾^(٣).

قلت: لم يراجع أسانيد الخطبة، وإلا فقد عرفت أنّ كلّها اشتمل على أنّه ذكر عنده عليه السلام الخلافة، وتقدّم من تقدّم عليه فيها. فقال ما قال.

ثم تشبيهه الخلافة والسلطنة بقميص يلبس؛ أمر معروف. خطب

(١ و ٢) لفظ شرح ابن أبي الحديد ١: ٥٠، وشرح ابن ميثم ١: ٢٤٩، مثل المصرية أيضاً.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ١: ٥٠.

المنصور بعد قتله لأبي مسلم، فقال: من نازعنا هذا القميص أجززناه خبيّ هذا الغمد - وأشار إلى غمد سيفه - .

وكما شبهها عليه السلام بقميص: أثبت بعض الشعراء لها سربالاً. فقال في المعتز ابن المتوكل:

خلاقة كنت حقيقاً بها فَضَّلَكَ اللهُ بِسربالها

«فلان» وبدّله ابن أبي الحديد: بقوله «إبن أبي قحافة»^(١) والصواب: كون النهج بلفظ «فلان» وإن كان أكثر أسانيد الخطبة بلفظ «ابن أبي قحافة» لتصديق ابن ميثم^(٢) الذي نسخته بخط المصنّف، وقد عرفت أنّ الصدوق بدّله في كتابيه بقوله «أخو تيم»^(٣) كما عرفت أنّ سبط ابن الجوزي قال في نقله: «فلان أو ابن أبي قحافة أو أخو تيم»^(٤).

ولنتكلّم على كلّ من الثلاثة: أمّا فلان. فقالوا: فلان وفلانة يكنّى بهما عن الآدميين قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ - إِلَى - يَا وَيْلَتَى لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا﴾^(٥) والفلان والفلانة يكنّى بهما عن غير الآدميين. صرّح بذلك ابن السكّيت وغيره^(٦).

وأما «إبن أبي قحافة» فكان أبو قحافة في قريش خاملاً من حيث الشخص ومن حيث العشيرة. ففي أنساب البلاذري لَمَّا غزا النبي صلّى الله عليه وآله الطائف رأى قبر أبي أحيحة مشرقاً. فقال أبو بكر: لعن الله صاحب هذا القبر،

(١) شرح ابن أبي الحديد ١: ٥٠ .

(٢) شرح ابن ميثم ١: ٢٤٩ .

(٣) الملل ١: ١٥٠، والمعاني: ٣٦٧ .

(٤) التذكرة: ١٢٤ .

(٥) الفرقان: ٢٧ .

(٦) نقله عنه وعن غيره ابن منظور في لسان العرب ١٣: ٣٢٤، مادة (ظن).

فإنّه كان ممّن يحادّ الله ورسوله. فقال إبناه عمر وأبان (وكانا من أصحاب النبي ﷺ): لعن الله أبا قحافة. فإنّه لا يقري الضيف، ولا يدفع الضيم^(١). وفي (طرائف ابن طاووس) عن (مثالب ابن الكلبي): كان أبو قحافة، وسفيان بن عبد العزيز يناديان على طعام عبد الله بن جدعان. قال أمية بن أبي الصلت في رثاء ابن جدعان:

له داع بمكة مشمعلٌ وآخر فوق دارته ينادي

قال: المراد بالمشمعلٌ سفيان ذاك ويقول «آخر» أبو قحافة^(٢).

وقال الإسكافي في (نقض عثمانيته): كان أبو قحافة أجيراً لابن جدعان على مائدته يطرده عنها الذبان^(٣).

وفي (معارف ابن قتيبة): أسلم أبو قحافة يوم فتح مكة وأتى به إلى النبي ﷺ، وكان رأسه ثغامة (أي نبت جبلي يبيض إذا يبس يُقال له بالفارسية درمنه اسبيد) فأمرهم أن يغيّروه وبايعه^(٤).

ورواه الإسكافي في نقض عثمانيته - وزاد - إن النبي ﷺ لما رآه نفر منه وقال: غيروا هذا فخضبوه ثم جاءوا به مرّة أخرى فأسلم^(٥).

ومن الغريب أنّ الجاحظ الصليب الوجه في (الجعل) قال: أقبل أبو بكر في الفتح بأبيه، وهو يومئذ شيخ مكفوف له غديرتان حتّى هجم به على النبي ﷺ وقال له: أتيتك بأبي. فقال له النبي ﷺ: «هلا تركت الشيخ في

(١) أنساب الاشراف ١: ١٤٢.

(٢) الطرائف ٢: ٤٠٦، والنقل بتلخيص.

(٣) رواه عنه ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ٢٧٨، شرح الخطبة ١٩٠.

(٤) المعارف: ١٦٧، والنقل بتصرف يسير.

(٥) رواه عنه ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ٢٧٧، شرح الخطبة ١٩٠.

رحله حتّى آتیه، ثم مسح يده على صدره، ودعاه إلى الإسلام...»^(١).

هب أنّ النبي ﷺ كان كالأمراء الديوية؛ هل كان أبو قحافة ذا شرف دنيوي حتّى يأتیه النبي ﷺ.

وأما كونه أخا تيم. ففي (المروج) قال المدائني: رثي بالبصرة رجل مصطلم الأذن، فسئل عن قصّته. فذكر أنّه خرج يوم الجمل ينظر إلى القتلى. فنظر إلى رجل منهم يخفض رأسه ويرفعه وهو يقول:

لقد أوردتنا حومة الموت أمنا فلم ننصرف إلّا ونحن رواء
أطعنا بني تيم لشقوة جدنا ومات تيم إلّا أعبد وإماء

فقلت: سبحان الله! أتقول هذا عند الموت. قل: لا إله إلّا الله. فقال: يا ابن اللخناء! إيتاي تأمر بالجزع عند الموت. فولّيت عنه متعجّباً. فصاح بي أدن منّي لقنّي الشهادة. فصرت إليه. فلمّا قربت منه استدانني ثم التقم أذني فذهب بها، فجعلت ألعنه وأدعو عليه. فقال: إذا صرت إلى أمك فقالت: من فعل بك هذا. فقل: عمير بن الأهلب الضبي مخدوع المرأة التي أرادت أن تكون أمير المؤمنين^(٢).

وفي (دلائل الإعجاز): وروي أنّ سودة أنشدت «عدي وتيم تبتغي من تحالف» وجرى بينهما كلام في هذا المعنى. فأخبر النبي ﷺ فدخل عليهن، وقال: «يا ويلكنّ ليس في عديكنّ، ولا تيمكنّ قيل هذا، وإنّما قيل هذا في عدي تميم وتيم تميم»^(٣).

قلت: الظاهر أنّ سودة عرّضت بهما تمثلاً بالبيت، وهما أيضاً علمتا أنّها

(١) أخرج الحديث أحمد في مسنده ٣: ١٦٠، والحاكم في المستدرک ٣: ٢٤٤ و٢٤٥، وابن حبان في صحيحه، وعنه الاصابة ٢: ٤٦١، وابن هشام في السيرة ٤: ٣٥، وأبو عوانة في مسنده وابن النجار في تاريخه وعبدالرزاق في جامعه، وعنه منتخب كنز العمال ٥: ٢٣٩.

(٢) مروج الذهب ٢: ٣٧٠، والنقل يتصرف يسير.

(٣) دلائل الإعجاز: ١٧.

تمثلت به تعريضاً، وإنما أراد النبي ﷺ قطع نزاعهن.

وفي (أمثال الكرمانى): قال المفضل: أوّل من قال «البلاء موكل بالمنطق» أبو بكر قال ابن عباس: قال عليّ عليه السلام: لما أمر النبي ﷺ أن يعرض نفسه على قبائل العرب خرج وأنا معه وأبو بكر، فدفعنا إلى مجلس فتقدّم أبو بكر، وكان نسابة. فقال: ممّن القوم؟ قالوا: من ربيعة. فقال: أمن هامتها أم لهازمها؟ قالوا: من هامتها العظمى. قال: فأيتها أنتم؟ قالوا: ذهل الأكبر. قال: أفمنكم عوف الذي يُقال له «الاحرّ بوادي عوف»؟ قالوا: لا. قال: أفمنكم بسطام ذو اللواء ومنتهى الأحياء؟ قالوا: لا. قال: أفمنكم جسّاس بن مرّة حامي الذمار ومانع الجار؟ قالوا: لا. قال: أفمنكم الحوفزان قاتل الملوك، وسالبها أنفسها؟ قالوا: لا. قال: أفمنكم المزدلف صاحب العمامة الفردة؟ قالوا: لا. قال: أفأنتم أحوال الملوك من كندة؟ قالوا: لا. قال: فلستم ذهل الأكبر أنتم ذهل الأصغر. فقام إليه غلام قد بقل وجهه يُقال له دغفل فقال:

إنّ على سائلنا أن نسأله والعبيء لا تعرفه أو تحمله

يا هذا! إنك سألتنا فلم نكتمك شيئاً. فمن الرجل؟ قال: من قريش، قال: بخ بخ أهل الشرف والرياسة. فمن أيّ قريش؟ قال: من تيم بن مرّة، قال: أمكنت والله الرامي من صفاء الثغرة. أفمنكم قصي الذي جمع القبائل من فهر وكان يدعى مجمّعاً؟ قال: لا. قال: أفمنكم هاشم الذي هشم الثريد لقومه، ورجال مكّة مستنون عجاف؟ قال: لا. قال: أفمنكم شيبة الحمد مطعم طير السماء الذي كان وجهه قمراً مضيئاً يضيء ليل الظلام الداجي؟ قال: لا. قال: أفمن المفيضين بالناس أنت؟ قال: لا. قال: أفمن أهل الندوة أنت؟ قال: لا. قال: أفمن أهل السقاية أنت؟ قال: لا. واجتذب أبو بكر زمام ناقته، ورجع. فقال: دغفل «صادف درء السيل درء يصدعه» أما والله

لو ثَبَّتْ لأخبرتكَ أَنَّكَ من زَمَعَات قريش.

قلت: وما قاله المفضل من أن أبا بكر أول من قال ذاك المثل؛ ليس كذلك. فروي أن الأصل فيه عبيد بن شربة الجرهمي في الجاهلية، وانما تمثّل به أبو بكر لما أراد إظهار أطلاعه بالأنساب عند دغفل فأخزاه.

ولم يكن في تيم شريف إلا ابن جدعان الذي مرّ أن أبا قحافة كان ينادي على طعامه، ويطرد الذباب عن مائدته، ومع ذلك كان كسب ابن جدعان من بعث جواريه للزنا، وبيع أولادهن كما صرّح به ابن قتيبة في (معارفه)^(١).

وفي (أمثال الكرمانى) أيضاً: ارتدّ الأشعث بن قيس الكندي في جملة أهل الردّة. فأُتِيَ به أبا بكر أسيراً. فأطلقه، وزوّجه أخته فروة رغبة منه في شرفه فخرج من عند أبي بكر، ودخل السوق، فاخترط سيفه. ثم لم تلقه ذات أربع إلا عرقبها من بعير وفرس وبقر، ومضى فدخل داراً من دور الأنصار. فصار الناس حشّداً إلى أبي بكر. فقالوا: هذا الأشعث قد ارتدّ ثانية. فبعث أبو بكر إليه فأشرف إلى السطح، وقال: يا أهل المدينة! إنّي غريب في بلدكم. وقد أولمت بما عرقبت. فليأكل كلّ إنسان ما وجد وليغد عليّ كلّ من كان له قبلي حقّ، فلم يبق دار من دور المدينة إلا دخلها من ذلك اللحم، ولا رئي أشبه بيوم الأضحى من ذاك اليوم؛ فضرب أهل المدينة به المثل فقالوا: أولم من الأشعث^(٢). وقال الأصمغ بن حرملة الليثي متسخطاً لهذه المصاهرة مخاطباً أبا بكر:

أتيت بكندي قد ارتدّ وأنتهى إلى غاية من نكت ميثاقه كفرا
فكان ثواب النكت إحياء نفسه وكان ثواب الكفر تزويجه البكرا

(١) المعارف: ٥٧٦.

(٢) أنظر أيضاً: الإصابة لابن حجر ١: ٥١.

ولو أنّه يابى عليك نكاحها وتزويجها منه لأمهرته مهرا
ولو أنّه رام الزيادة مثلها لأنكحته عشراً وأتبعته عشرا
فقل لأبي بكر لقد شئت بعدها قريشاً وأخملت النباهة والذكرا
أما كان في تيم بن مرّة واحد تزوّجه لولا أردت به الفخرا
ولو كان لمّا أن أتاك قتلتك لأحرزتها ذكراً وقدّمته ذخرا
فأضحى يرى ما قد فعلت فريضة عليك فلا حمداً حويت ولا أجرا

وفي (موفقيات الزبير بن بكار) - وقد نقله ابن أبي الحديد في شرح
قوله: «واعتبروا بحال ولد إسماعيل» - أنّ أبا بكر قال في الجاهلية
لقيس بن عاصم المنقري: ما حملك على أن وأدت؟ قال: مخافة أن يُخَلَّفَ
عليهنّ مثلك^(١).

وفي (نقض عثمانية الاسكافي): روى الواقدي وغيره: أنّ عائشة رأت
رجلاً من العرب خفيف العارضين، معروق الخدين. غائر العينين. أجنى لا
يمسك إزاره فقالت: ما رأيت أشبه بأبي بكر من هذا! قال الاسكافي بعد نقل
الرواية ردّاً لقول الجاحظ: «كان لأبي بكر وجه عتيق» «فلا نراها دلّت على
شيء من الجمال في صفته»^(٢).

وحيث إنّ البكر الفتى من الإبل - وبه كني أبو بكر - قال أبو سفيان لمّا
بويع أبو بكر: يا بني عبد مناف! أرضيتم أن يلي عليكم أبو فصيل الرذل ابن
الرذل؟!^(٣).

وكانت هوازن تسمّيه ذا الجلال. فلمّا أتاهم بيعته قالوا: لا نبايع ذا

(١) رواه عنه ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ٢٤٣، شرح الخطبة ١٩٠.

(٢) رواه عنه ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ٢٧٦، شرح الخطبة ١٩٠.

(٣) روى هذا المعنى عن أبي سفيان: الجوهري في السقيفة: ٣٨، والطبري في تاريخه ٢: ٤٤٩، سنة ١١، وغيرهما.

الجلال وإنّما سمّوه بذلك لأنّه كان له كساء فدكي يحله عنه إذا ركب ويلبسه إذا نزل.

ولكسائه ذاك سمّاه أهل نجد ذا العباءة. ففي (سيرة ابن هشام): لمّا أتاهم بيعة أبي بكر قالوا: أنحن نبائع ذا العباءة؟ قال: كان أبو بكر في غزوة ذات السلاسل -التي أمّر عليه وعلى صاحبه عمرو بن العاص- عليه عباءة له فدكية يبسطها إذا نزل ويلبسها إذا ركب، ثمّ يشكّها عليه بخلال له^(١). وفي (شعراء ابن قتيبة): قال الحطيئة:

أطعنا رسول الله إذ كان حاضراً فيالهِفتي ما بال دين أبي بكر
أيورثها بكرةً إذا مات بعده وتلك وبيت الله قاصمة الظهر^(٢)
وفي (أدباء الحموي) قال الناشي: قال لي الراضي: أنشدني من شعرك في بني هاشم فأنشدته:

بني العباس إنّ لكم دماءً أراققتها أُميّة بالذحول
فليس بهاشميّ من يوالي أُميّة واللعين أبا زبيل
فقال: ما بينك وبين أبي زبيل، فقلت: أمير المؤمنين أعلم. فابتسم^(٣).
وفي (بلدانه) في عنوان حضرموت قال حارثة بن سراقة:

أطعنا رسول الله مادام بيتنا فيا قوم ما شأنني وشأن أبي بكر
أيورثها بكرةً إذا مات بعده فتلك لعمر الله قاصمة الظهر^(٤)
وروى محمّد بن محمّد بن النعمان في (أماليه) أنّ أبا قحافة لما سمع أنّ ابنه ولي الأمر قال: أَرْضِيتَ بِذَلِكَ بَنُو الْمَغِيرَةِ وَبَنُو عَبْدِ شَمْسٍ؟ قالوا: نعم.

(١) سيرة ابن هشام ٤: ٢٠٠، والنقل بالمعنى .

(٢) الشعر والشعراء: ١١٠ .

(٣) معجم الادباء ١٣: ٢٨٤ .

(٤) معجم البلدان ٢: ٢٧١ .

قال: أينكرون النبوة ويقرون بالخلافة إن هذا الشيء يرد^(١)!

وفي خطبة أمير المؤمنين عليه السلام الطالوتية المروية في روضة الكافي قال عليه السلام: لو أن لي رجالاً ينصحون لله ولرسوله (وكان عليه السلام مرّ على ثلاثين شاة) بعدد هذه الشياه لأزلت ابن آكلة الذباب عن ملكه^(٢).

وفي كتاب سليم بن قيس قال أمير المؤمنين عليه السلام لعمر: يا ابن صهاك! ليس لنا فيها حق، وهي لك، ولا ابن آكلة الذباب؟ فقال عمر: إن العامة رضوا بصاحبي ولم يرضوا بك فما ذنبي؟ فقال عليه السلام: ولكن الله ورسوله لم يرضيا إلا بي^(٣).

قال ابن أبي الحديد: اسم أبي بكر القديم عبد الكعبة. فسماه النبي صلى الله عليه وآله وسلم عبد الله واختلفوا في عتيق. فقيل: كان اسمه في الجاهلية، وقيل: بل سمّاه به النبي صلى الله عليه وآله وسلم (٤).

قلت: أهل بيته أعرف به. سئل عبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن أبي بكر عن اسمه. فقال: اسمه عتيق. كان بنو أبي قحافة معتق وعتق وعتيق. «وانّه ليعلم أنّ محلي منها» أي: من الخلافة بعد مشاهدته مقاماته وسماعه من النبي صلى الله عليه وآله وسلم استخلافه.

«محل القطب من الرحي» قال الجوهرى: «يجوز في قطب الرحي ضمّ القاف وفتحها وكسرها»^(٥)، وقال ابن دريد: «قطب الرحي: الحديد»

(١) أمالي المفيد: ٦٠ ح ٧، المجلس ١٠، والنقل بالمعنى.

(٢) الكافي ٨: ٣٣ ح ٥.

(٣) كتاب سليم: ٩١، والنقل بتلخيص.

(٤) شرح ابن أبي الحديد ١: ٥٢.

(٥) صحاح اللغة ١: ٢٠٤، مادة (قطب).

التي تدور فيها»^(١).

وروي عنه عليه السلام هذا المعنى بلفظ آخر هكذا: «وإنه والله ليعلم أنني أولى بها مني بقميصي»^(٢).

قال دعبل:

حلت محلاً يقصر الطرف دونه ويعجز عنه الطيف أن يتجشما

ولقد أجاد الناشئ فقال فيه عليه السلام:

وصارمه كبيعته بخم مقاصدها من الخلق الرقاب

ولقد أجاد وفائي التستري فيه عليه السلام بالفارسية:

جز بتو آراستن سرير خلافت نسبت افسر بمستحق فساراست

وروى الكنجي الشافعي في (مناقبه) عن سعيد بن المسيب قال: قلت

لسعد ابن أبي وقاص: إنني أريد أن أسألك عن شيء وإنني أتقيك. قال: سل عما

بدالك. فإنما أنا ابن عمك. قلت: مقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيكم يوم الغدير. قال: نعم

قام فينا بالظهير فآخذ بيد علي بن أبي طالب. فقال: «من كنت مولاه فعلي

مولاه. اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره» فقال أبو بكر

وعمر: أمسيت يا ابن أبي طالب مولى كل مؤمن ومؤمنة^(٣).

وروى الجزري في (أسده) في وهب بن حمزة مسنداً عنه قال: صحبت

علياً عليه السلام من المدينة إلى مكة. فرأيت منه بعض ما أكره. فقلت: لننرجع إلى

النبي صلى الله عليه وآله وسلم لأشكونك إليه. فلما قدمت لقيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقلت: رأيت من علي

(١) جمهرة اللغة ١: ٣٠٨، مادة (بطق).

(٢) رواه المفيد في أماليه: ١٥٣ ح ٥، المجلس ١٩، ولفظه: «قد علم والله أنني أولى الناس بهم مني بقميصي» ورواه غيره أيضاً.

(٣) كفاية الطالب: ١٦.

كذا وكذا. فقال النبي ﷺ: لا تقل هذا فهو أولى الناس بعدي^(١).

وفي (مروج المسعودي): لما صرف عليّ عليه السلام قيس بن سعد بن عبادة عن مصر وجه مكانه محمد بن أبي بكر. فلما وصل إليها كتب إلى معاوية «من محمد بن أبي بكر إلى الغاوي معاوية بن صخر - إلى أن قال - فكان أول من أجاب نبيّه ﷺ وأتاب، وآمن وصدق، وأسلم وسلم أخوه وابن عمّه عليّ بن أبي طالب صدّقه بالغيب المكتوم، وآثره على كلّ حميم، ووقاه بنفسه كلّ هول، وحارب حربه وسالم سلمه، فلم يبرح مبتدلاً لنفسه في ساعات الليل والنهار، والخوف والجزع حتّى برز سابقاً لا نظير له في من اتّبعه، ولا مقارب له في فعله، وقد رأيتك تساميه، وأنت أنت، وهو هو أصدق الناس نيّة، وأفضل الناس ذريّة، وخير الناس زوجة، وأفضل الناس ابن عم، وأخوه الشاري بنفسه يوم موته، وعمّه سيد الشهداء يوم أحد، وأبوه الذابّ عن رسول الله ﷺ وعن حوزته، وأنت اللعين ابن اللعين، لم تزل أنت وأبوك تبغيان لرسول الله ﷺ الغوائل، وتجهدان في إطفاء نور الله. تجمععان على ذلك الجموع، وتبذلان فيه المال، وتؤلّبان عليه القبائل. على ذلك مات أبوك وعليه خلّفته، والشهيد عليك من تدني، ويلجأ إليك من بقيّة الأحزاب، ورؤساء النفاق، والشاهد لعلي مع فضله المبين القديم أنصاره الذين معه الذين ذكرهم الله وأثنى عليهم من المهاجرين والأنصار، وهم كتاب، وعصائب يرون الحق في اتّباعه، والشقاء في خلافه. فكيف يا ويلك تعدل نفسك بعليّ عليه السلام، وهو وارث رسول الله ﷺ ووصيّته، وأبو ولده أول الناس له اتّباعاً، وأقربهم به عهداً يخبره بسرّه، ويطلعه على أمره، وأنت عدوّه وابن عدوّه. فتمتّع في دنياك بباطلك، وليمددك ابن العاص في غوايتك - إلى أن قال -

فكتب إليه معاوية: «من معاوية بن صخر إلى الزاري على أبيه محمد بن أبي بكر. أما بعد! فقد أتاني كتابك تذكر فيه ما الله أهله في عظمته وقدرته. وما اصطفى به رسوله، مع كلام كثير لك فيه تضعيف، ولأبيك فيه تعنيف، ذكرت فيه فضل ابن أبي طالب، وقديم سوابقه، وقرابته إلى الرسول، ومواساته إياه في كل هول وخوف فكان احتجاجك عليّ وعيبك بفضل غيرك لا بفضلك. فاحمد رباً صرف هذا الفضل عنك، وجعله لغيرك. فقد كنّا وأبوك فينا نعرف فضل ابن أبي طالب وحقّه، لازماً لنا مبروماً علينا، فلما اختار الله لنبيّه ما عنده، وأتمّ له ما وعده، وأظهر دعوته وأفلج حجّته، وقبضه إليه؛ كان أبوك وفاروقه أوّل من ابتزّه حقّه، وخالفه على أمره. على ذلك اتّفقا وآتسقا. ثم إنهما دعواه إلى بيعتهما فأبطأ عنهما، وتلكأ عليهما، فهما به الهموم، وأرادا به العظيم ثمّ أنّه بايع لهما، وسلّم لهما، وأقاما لا يشركانه في أمرهما، ولا يطلعانه على سرّهما حتّى قبضهما إليه. ثم قام ثالثهما عثمان فهدى بهديهما، وسار بسيرهما. فعبته أنت، وصاحبك. حتّى طمع فيه الأقباصي من أهل المعاصي، فطلبتما له الغوائل، وأظهرتما عداوتكما حتّى بلغتما فيه مُناكما. فخذ حذرك يا ابن أبي بكر، وقس شبرك بفترك. تقصر أن توازي أو تساوي من يزن الجبال بحلمه. لا يلين لمن قسر قناته، ولا يدرك ذو مقال أناته، مهّد أبوك مهاده وبنى ملكه وشاده، فإن يك ما نحن فيه صواباً؛ فأبوك أسسه ونحن شركاؤه، ولولا ما فعل أبوك من قبل ما خالفنا ابن أبي طالب، ولسلّمنا إليه، ولكنا رأينا أباك فعل ذلك به من قبلنا. فأخذنا بمثله. فعب أباك بما بدا لك أو دع ذلك»^(١).

ورواه نصر بن مزاحم في (صفّينه)، وفيه: «فإن يكن ما نحن فيه صواباً؛ فأبوك أوّله، وإن يك جوراً؛ فأبوك أسسه، ونحن شركاؤه، وبهديه

(١) مروج الذهب ٣: ١١، والنقل بتصرف يسير.

أخذنا، وبفعله اقتدينا ولولا ما سبقنا إليه أبوك، ما خالفنا ابن أبي طالب وأسلمنا له، ولكنّا رأينا أباك فعل ذلك. فاحتدنا بمثاله، واقتدينا بفعاله. فعب أباك ما بدا لك أو دع»^(١).

ومن العجب أن الطبري قال: لم أجز نقل هذا الكتاب لعدم احتمال العامة له^(٢). فيقال له: لا يحتمله إلا من انسلخ عن الإنسانية، وجوّز التناقض والتضاد، وإنكار المتواترات، وعدم بطلان الملزوم مع بطلان اللازم في دين الإسلام، ولازم صحّة خلافة أبي بكر وعمر وعثمان كون معاوية على الحق وهو هو وعليّ عليه السلام على الباطل وهو هو. أفّ لهم ولما يعبدون من دون الله.

ونقل (طرائف ابن طاووس) عن (أنساب البلاذري): أنّ الحسين عليه السلام لما قتل كتب عبد الله بن عمر إلى يزيد بن معاوية: أما بعد! فقد عظمت الرزية، وجلّت المصيبة، وحدث في الإسلام حدثٌ عظيم، ولا يوم كيوم الحسين. فكتب إليه يزيد: يا أحمق! فأنّا جئنا إلى بيوت متخذة، وفرش ممهّدة، ووسائل منضّدة. فقاتلنا عليها، فان يكن الحقّ لنا فعن حقّنا قاتلنا، وان يكن الحقّ لغيرنا فأبوك أول من سنّ هذا وآثر واستأثر بالحق على أهله^(٣).

ولازم صحّة خلافة أبي بكر كون قتل يزيد السكّير القمير للحسين سيّد شباب أهل الجنة بالتواتر عن النبي صلى الله عليه وآله وابن الرسول صلى الله عليه وآله بقوله جلّ وعلا ﴿وأبناءنا وأبناءكم﴾^(٤) ومن أهل بيت العصمة بنص القرآن ﴿أنما يريد

(١) وقعة صفين: ١٢٠.

(٢) تاريخ الطبري ٣: ٥٥٧، سنة ٣٦.

(٣) رواه ابن طاووس في الطرائف ١: ٢٤٨ ح ٣٤٨، لكن لم يوجد في ترجمة الامام الحسين عليه السلام ولا يزيد بن معاوية.

من انساب الاشراف.

(٤) آل عمران: ٦١.

الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً»^(١) حقاً، وكفاهم بذلك خزيًا.

وفي (الطبري): لما كتب عبيد الله بن زياد مع مالك بن النسير البديّ الكندي إلى الحرّ «جمعهم بالحسين حين يبلغك كتابي» نظر إليه أبو الشعثاء الكندي من أصحاب الحسين عليه السلام وقال له: ثكلتك أمك! ماذا جئت فيه؟ قال: أطلعت إمامي ووفيت ببعثي. قال له أبو الشعثاء: كسبت العار والنار، قال الله عز وجل: ﴿وجعلناهم أئمة يدعون إلى النار ويوم القيامة لا ينصرون﴾^(٢).

وفي (الطبري): أن الشيعة الذين كانوا أصحاب جعفر بن محمد قالوا لزيد بن عليّ لما أراد الخروج: ما قولك في أبي بكر وعمر؟ قال: إنّ أشدّ ما أقول إنّنا كنّا أحقّ بسُلطان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الناس أجمعين، وإنّ القوم استأثروا علينا، ودفعونا عنه، ولم يبلغ ذلك عندنا بهم كفرًا قالوا: فلم يظلمك هؤلاء إذا كان أولئك لم يظلموك فلم تدعو إلى قتال قوم ليسوا لك بظالمين؟^(٣) وقولهم عين الحق. فإنّ المؤسس لبني أمية هم الثلاثة أليس الثاني أحدث شوري لا اختيار الثالث؟ أليست خلافة الثالث عين سلطنة بني أمية؟ ثم الظاهر أنّ زيدا اتقى باقي أصحابه، فروى عنه أيضاً أنّه سأله رجل عن الرجلين، فلم يجبه. فلمّا وقع السهم في جبينه دعا الرجل، وقال: لم يرمني بهذا السهم إلّا الرجلان^(٤).

وروى محمد بن الحسن الصفار في (بصائر) عن الباقر عليه السلام في قوله جلّ وعلا: ﴿إنّا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن

(١) الاحزاب: ٣٣.

(٢) تاريخ الطبري ٤: ٣٠٨، سنة ٦١، والنقل بتلخيص. والآية ٤١ من سورة القصص.

(٣) تاريخ الطبري ١٥: ٤٩٨، سنة ١٢٢، والنقل بتلخيص.

(٤) روى هذا المعنى الهمداني في الالفاظ الكتابية: ١٤٣.

يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان أنّه كان ظلوماً جهولاً^(١): الأمانة: الولاية حملها أبو فلان، وأبت السماوات والأرض والجبال حملها^(٢).

وقال الزبير بن بكار: روى محمد بن اسحق أنّ أبا بكر لما بويع افتخرت تيم بن مرّة، وكان عامّة المهاجرين، وجلّ الأنصار لا يشكّون أن عليّاً عليه السلام هو صاحب الأمر بعد الرسول ﷺ. فقال الفضل بن العباس: يا معشر قريش، وخصوصاً يا بني تيم إنكم إنّما أخذتم الخلافة بالنبوة، ونحن أهلها دونكم - إلى أن قال - وإنّا لنعلم أنّ عند صاحبنا عهداً هو ينتهي إليه^(٣).

وروى الواقدي في (شوراه) - كما نقله ابن أبي الحديد عند قوله عليه السلام: «ومن كلام له عليه السلام وقد وقع بينه وبين عثمان مشاجرة» - عن ابن عباس قال: شهدت عتاب عثمان لعليّ عليه السلام - إلى أن قال - قال عثمان لعليّ عليه السلام: فإن كنت تزعم أنّ هذا الأمر جعله رسول الله ﷺ لك، فقد رأيناك حين توفي نازعت ثم أقررت - إلى أن قال - فقال له عليّ عليه السلام: وأما عتيق وابن الخطاب. فإن كانا أخذما جعله رسول الله ﷺ لي. فأنت أعلم بذلك والمسلمون^(٤).

وروى الزبير بن بكار في (موفقيات) و(الطبري في تاريخه) في سيرة عمر، عن عبدالله بن عمر قال: كنت عند أبي يوماً، وعنده نفر من الناس. فجرى ذكر الشعر فقال: من أشعر العرب؟ فقالوا: فلان وفلان. فطلع ابن عباس. فقال عمر: جاء الخبير. من أشعر الناس يا عبدالله؟ قال: زهير ابن أبي سلمى. قال: فأنشدني مما تستجيده له. فقال: أنّه مدح قوماً من غطفان يُقال لهم بنو سنان. فقال فيهم:

(١) الاحزاب: ٧٢.

(٢) بصائر الدرجات: ٩٦ ح ٣، والنقل بالمعنى.

(٣) رواه عنه ابن أبي الحديد في شرحه ٢: ٨، شرح الخطبة ٦٥.

(٤) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٣٧٧، شرح الخطبة ١٣٣.

لو كان يقعد فوق الشمس من كرم قوم بأولهم أو مجدهم قعدوا
 قوم سنان ابوهم حين تنسبهم طابوا وطاب من الأولاد ما ولدوا
 انس اذا آمنوا جنّ اذا فزعو مرزؤن بها ليل اذا جهدوا
 محسّدون على ما كان من نعم لا ينزع الله عنهم ماله حسدوا
 فقال عمر: قاتله الله لقد أحسن، ولا أرى هذا المدح يصلح إلّا لهذا البيت
 من هاشم لقرابتهم من رسول الله. فقال له ابن عباس: وفّقك الله. فلم تزل موقّفاً.
 قال: يا ابن عباس! أتدري ما منع الناس منكم؟ قال: لا. قال: لكنّي أدري. قال:
 ماهو؟ قال: كرهت قريش أن تجتمع لكم النبوة والخلافة فتجحفوا الناس
 جحفاً، فنظرت قريش لأنفسها فاختارت، ووقّعت فأصابت. فقال ابن عباس:
 أتميط عني غضبك فأقول؟ قال: قل ما تشاء. قال: أمّا قولك إن قريشاً كرهت
 فإن الله تعالى قال لقوم ﴿ذلك بأنهم كرهوا ما أنزل الله فأحبط أعمالهم﴾^(١)،
 واما قولك إنّنا كنّا نجحف بالخلافة فلو جحفنا بالخلافة جحفنا بالقرابة، ولكنّا
 قوم أخلاقنا مشتتة من خلق رسول الله ﷺ الذي قال تعالى له: ﴿وانك لعلى
 خلق عظيم﴾^(٢) وقال تعالى له ﷺ: ﴿واخفض جناحك لمن اتّبعك من
 المؤمنين﴾^(٣) واما قولك: إنّ قريشاً اختارت فإن الله تعالى يقول: ﴿وربك
 يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة﴾^(٤)، وقد علمت أنّ الله تعالى اختار
 من خلقه لذلك من اختار. فلو نظرت قريش لنفسها من حيث نظر الله لها لو وقّعت
 وأصابت. فقال عمر: «على رسلك يا ابن عباس. أبت قلوبكم يا بني هاشم إلّا
 غشّاً في أمر قريش لا يزول وحقداً عليها لا يحول».

(١) محمد: ٩.

(٢) القلم: ٤.

(٣) الشعراء: ٢١٥.

(٤) القصص: ٦٨.

فقال ابن عباس: «مهلاً، لا تنسب قلوب بني هاشم إلى الغش، فإن قلوبهم من قلب رسول الله ﷺ الذي طهره الله، وزكاه، وهم أهل البيت الذين قال تعالى فيهم ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾^(١) وأما قولك: حقد؛ فكيف لا يحقد من غصب شيئته، ويراه في يد غيره. فقال عمر: «أما أنت يا ابن عباس فقد بلغني عنك كلام أكره أن أخبرك به فتزول منزلتك عندي» قال: وما هو؟ أخبرني. فإن يك باطلاً فمتلي يميظ الباطل عن نفسه، وإن يك حقاً فإن منزلتي عندك لا تزول به. قال عمر: بلغني أنك لا تزال تقول أخذ هذا الأمر منّا حسداً وظلماً. قال: أما قولك حسداً فقد حسد إبليس آدم فأخرجه من الجنة. فنحن بنو آدم المحسود، وأما قولك ظلماً فأنت تعلم صاحب الحق من هو. ثم قال: ألم تحتج العرب على العجم بحق رسول الله، واحتجت قريش على سائر العرب بحق رسول الله ﷺ؟ فنحن أحق برسول الله من سائر قريش. فقال عمر: قم الآن فارجع إلى منزلك. فقام، فلما ولى هتف به عمر أيها المنصرف! إنني على ما كان منك لراعٍ حقك. فالتفت ابن عباس فقال: إن لي عليك، وعلى كل المسلمين حقاً برسول الله ﷺ فمن حفظه فحق نفسه حفظ، ومن أضاعه فحق نفسه أضاع. ثم مضى. فقال عمر لجلسائه: وإها لأبن عباس! ما رأيته لاحي أحداً قط إلا خصمه^(٢).

وأقول: لله در ابن عباس! أدّى حق الكلام، وهل ما قاله لعمر إلا عين ما تقوله الإمامية للسنة من أن قريشاً، وفي رأسهم صديقهم وفاروقهم، كرهوا ما أنزل الله تعالى من استخلاف أمير المؤمنين علياً فأحبط الله أعمالهم، وأنهم

(١) الاحزاب: ٣٣.

(٢) رواه الزبير بن بكار في الموفقيات، وعنه شرح ابن أبي الحديد ٣: ١٠٦، شرح الخطبة ٢٢٦، والطبري في تاريخه ٣:

علموا من اختاره الله تعالى فتركوه عمداً، وأنه ما كان لهم اختيار الإمام بل الله تعالى كاختيار النبي، وأن أمير المؤمنين، وأهل بيته عليهم السلام هم الذين أذهب الله عنهم الرجس، وطهرهم تطهيراً، وأن أخلاقهم كأخلاق النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقلوبهم كقلبه وأنهم حسدوهم، وظلموهم.

وأقول لعمر، زيادة على ما قال ابن عباس: لِمَ لا تقول: «أصاب قريش ووقفت في اختيارها» ولو لم يكن فعلها لما كنت أنت وصاحبك تؤمران على العالم.

ويا الله من عزّ عمر. تارة ينسب إلى بني هاشم - ومغزى كلامه ومرامه أمير المؤمنين عليه السلام - الغش، وقد أخذه عنه معاوية، وأخرى العجب والجحف، وقد أخذ ذلك عنه ابن الزبير، فكان لا يصلّي على النبي صلى الله عليه وآله وسلم في صلاته وخطبته ويقول: لئلا يشمخ أهله بآنافهم. وثالثة الحرص وأخذه عنه ابن عوف يوم الشورى، ورابعة الدعابة أخذه ابن النابغة. فكان يزعم ذلك لأهل الشام.

وروى الجوهري في (سقيفته) عن ابن عباس قال: تفرّق الناس ليلة الجابية عن عمر. فسار كلّ واحد مع إلفه. ثم صادفت عمر تلك الليلة في مسيرنا فحادثته فشكا إليّ تخلف عليّ عليه السلام عنه - إلى أن قال - قال عمر: يا ابن عباس! أوّل من ريّتكم عن هذا الأمر أبو بكر أنّ قومكم كرهوا أن يجمعوا لكم الخلافة والنبوة، قلت: لم ذاك ألم تنلهم خيراً؟ قال: بلى، ولكنهم لو فعلوا كنتم عليهم جحفاً^(١).

قلت: سبحان الله! إعتقد عمر أنّ خلافة الإسلام بيد جمع أنكروا نبوة نبي الإسلام حتّى قهرهم بالسيف: فأسرّوا كفرهم به وأظهروه بعد وفاته. وروى الزبير بن بكار في (موفقيات) عن ابن عباس قال: إنّي لأماشي

(١) السقيفة: ٥٢، والنقل بتلخيص.

عمر بن الخطاب في سكة من سكك المدينة إذ قال لي: يا ابن عباس! ما أرى صاحبك إلا مظلوماً. فقلت في نفسي: والله لا يسبقني بها. فقلت: فاردد إليه ظلامته. فانتزع يده من يدي، ومضى يهمهم ساعة. ثم وقف فلحقته. فقال: يا ابن عباس! ما أظنّ منهم عنه إلا أنّه استصغره قومه. فقلت في نفسي: هذه شرّ من الأولى. فقلت: والله ما استصغره الله ورسوله حين أمراه أن يأخذ براءة من صاحبك. فأعرض عني وأسرع. فرجعت عنه^(١).

وفي (فهرست ابن النديم): قال هشام بن الحكم: ما رأيت مثل مخالفينا عمدوا إلى من ولّاه الله من سمائه فعزلوه، وإلى من عزله من سمائه فولّوه^(٢). وروى الزبير بن بكار أيضاً في (الموفقيات): عن ابن عباس قال: كنت عند عمر. فتنفّس نفساً ظننت أنّ أضلاعه قد انفرجت. فقلت له: ما أخرج هذا النفس منك إلا همٌّ شديد. فقال أي: والله يا ابن عباس إنّي أفكرت فلم أدر في من أجعل هذا الأمر من بعدي. ثم قال: لعلك ترى صاحبك لها أهلاً! قلت: وما يمنعه من ذلك مع جهاده وسابقتها وقرابته وعلمه، قال: صدقت ولكنه امرؤ فيه دعاية - إلى أن قال - قال عمر: من إن وليها يحملهم على كتاب ربّهم وسنة نبيّهم لصاحبك أما إن وليّ أمرهم حملهم على المحجة البيضاء والصراط المستقيم^(٣).

قلت: سبحان الله مع اعترافه بأن أمير المؤمنين عليه السلام لو ولي الأمر يحملهم على كتاب ربّهم وسنة نبيّهم، وعلى المحجة البيضاء والصراط المستقيم كيف دبّر الأمر لعثمان الذي كان يعرف أنّه لو ولي يردّهم إلى

(١) رواه عنه ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ١٠٥، شرح الخطبة ٢٢٦.

(٢) تكملة الفهرس: ٢٢٤.

(٣) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ١٠٦، شرح الخطبة ٢٢٦، لكن لا عن الزبير بن بكار بل روى حديثاً آخر قبل

هذا عن موفقيات الزبير بن بكار والنقل بتصرف يسير.

الجاهلية الأولى؟! وكيف لا وساعة جلوسه في الخلافة جاهر أبو سفيان في محضره: يا بني أمية تداولوها تداول الكرة فلا جنة ولا نار.

وأما رميه له عليه السلام بالدعابة؛ فإنما كان لأنه عليه السلام لم يكن مثله عبوساً بصفة الجبارين، بل كان بشره في وجهه الذي هو صفة المؤمنين.

وروى أبو عمر في (أستيعابه) عن ابن عمر. قال: قال عمر لأهل الشورى: لله درهم إن ولوها الأصيلع كيف يحملهم على الحق، ولو كان السيف على عنقه. فقلت: أتعلم ذلك منه ولا توليه. قال: إن لم أستخلف فأتركهم؛ فقد تركهم من هو خير مني^(١).

قلت: يا لله للجواب، ولحمق أتباعه، لكن لا غرو. قال تعالى في فرعون: ﴿فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَأَطَاعُوهُ﴾^(٢)، ولو كان الأمر كما ذكروا من عدم لزوم تعيين النبي لخليفته وتكون بيعة الناس تجعل انساناً إماماً يكون من خالفه خارجياً مباح الدم يلزم أن يصير ولي الله عدواً لله، وبالعكس لو بايع الناس مخالف الأول مع كون عملهما مع الله تعالى بعد ذلك عملهما معه جلّ وعلا قبل بلا تغيير ولا تبديل، ولا زيادة ولا نقصان.

ولما حارب المهلب مع الخوارج بسولاف من قبل مصعب بن الزبير ثمانية أشهر ثم قتل مصعب بلغ ذلك الخوارج، ولم يبلغ المهلب وأصحابه فناداهم الخوارج ألا تخبروننا ما قولكم في مصعب؟ قالوا: إمام هدى. قالوا: فهو وليكم في الدنيا والآخرة. قالوا: نعم. قالوا: فما قولكم في عبد الملك بن مروان؟ قالوا: ذاك اللعين أبن اللعين نحن إلى الله منه براء، وهو عندنا أحلّ دماً منكم. قالوا: فأنتم منه براء في الدنيا والآخرة، قالوا: نعم. كبراءتنا منكم. قالوا:

(١) الاستيعاب ٣: ٦٤.

(٢) الزخرف: ٥٤.

وأنتم له أعداء أحياء وأمواتاً. قالوا: نعم. نحن له أعداء كعداوتنا لكم. قالوا: فإن إمامكم مصعباً قد قتله عبد الملك، ونراكم ستجعلون غداً عبد الملك إمامكم وأنتم لا تتبرؤون منه وتلعنون أباه. قالوا: كذبتُم يا أعداء الله. فلما كان من الغد تبين لهم قتل مصعب. فبايع المهلب الناس لعبد الملك. فأتتهم الخوارج فقالوا: ما تقولون في مصعب؟ قالوا: يا أعداء الله لا نخبركم ما قولنا فيه، وكرهوا أن يكذبوا أنفسهم عندهم قالوا: فقد أخبرتمونا أمس أنه وليكم في الدنيا والآخرة، وأنكم أولياؤه أحياء وأمواتاً؛ فأخبرونا ما قولكم في عبد الملك؟ قالوا: ذاك إمامنا وخليفتنا ولم يجدوا إذ بايعوه بداً من أن يقولوا هذا القول. فقالت لهم الأزارقة: يا أعداء الله! أنتم أمس تتبرؤون منه في الدنيا والآخرة، وتزعمون أنكم له أعداء أحياء وأمواتاً. وهو اليوم إمامكم وخليفتكم، وقد قتل إمامكم الذي كنتم تتولونه؛ فأيهما المَحَقُّ وأيهما المبطل؟ وأيهما المهتدي، وأيهما الضال؟ قالوا لهم: يا أعداء الله! رضينا بذلك إذ كان وليّ أمورنا، ونرضى بهذا كما رضينا بذلك. قالوا لهم: لا والله، ولكنكم إخوان الشياطين، وأولياء الظالمين، وعبيد الدنيا.

وأقول للخوارج: إنَّ ذلك يلزم عليكم بعد إقراركم بإمامة صدّيقكم وفاروقكم، وخروجكم عن الإلتزام بلازمه لكونه واضح البطلان التزم بالتضاد والتناقض، وخلاف المعقول. فمن أقرّ بملزوم لا بد أن يقرّ بلازمه. وأقول لفاروقهم قولك: «إن لم أستخلفهم فأتركهم فقد تركهم من هو خير مني» مضحك للثكلية. فكيف تركهم فقد أراد كتابة وصية وتعيين وصية كتابته حتى لا يمكنك إنكاره، وكنت تعرف ذلك كما أقررت به في اعتذارك عن منعه. فقلت: ان الرجل ليهجر حسبنا كتاب الله، مع عدم معرفتك بشيء منه حتى سخط وأخرجك من عنده.

ثم كيف تركتهم، وقد أستخلفت بني أمية الشجرة الملعونة في القرآن^(١).

وفي (إيضاح الفضل بن شاذان): روى يزيد بن هارون، عن العوام بن حوشب عن إبراهيم التيمي قال: قال ابن عباس: لقي رجل من أهل الشام أبي بالجابية فقال: السلام عليك يا أمير المؤمنين، فقال: لست للمؤمنين بأمير وهو ذاك - وأشار إلى عمر وكان بالقرب - وأنا والله أحقّ بها منه، فسمعها عمر. فقال له: أحقّ بها مني ومنك رجل خلفناه في المدينة - يعني علياً عليه السلام^(٢). قلت: نقلنا قصصاً عن عمر في قوله عليه السلام: «وإنّه ليعلم أنّ محلي منها محلّ القطب من الرحي» مع كون المراد به أبا بكر لأنّهما كانا كنفس واحدة، ولأنّه إنّما كان هو الناصب لأبي بكر كما أعترف به النظام، نصبه ليردّ الأمر إليه كما صرح به أمير المؤمنين عليه السلام مع أنّه كان أيام خلافة أبي بكر شريكه في الخلافة أيضاً كما لا يخفى عند من كان له إلمام بالتاريخ.

ثم إنّّه كما علم أبو بكر أوّل من تقمّص بها بكونه عليه السلام أولى بها من كلّ أحد كذلك كلّ من تصدّى لها إلى الآخر إلّا أنّهم تبعوا الأوّل وتظاهروا به لكونه أسّس لهم رياسته ودنيا عظيمة. فخطب داود بن علي لما بويع السفّاح، وقال: «لم يصعد هذا المنبر بعد النبيّ ﷺ حقّاً إلّا عليّ بن أبي طالب والسفّاح».

وروى الطبري في أحوال المهدي: أنّ أبا عون عبد الملك بن يزيد مرض فعاده المهدي وسأله حاجته. فقال: حاجتي أن ترضى عن عبدالله بن أبي عون وتدعوه به. فقد طالت موجدتك عليه. فقال: يا أبا عون! إنّّه على غير الطريق وعلى خلاف رأينا ورأيك، إنّّه يقع في الشيخين أبي بكر وعمر ويسبّي القول

(١) بالنظر الى قوله تعالى في الاسراء: ٦٠.

(٢) الايضاح: ٩٠، والنقل بتصرف يسير.

فيهما. فقال أبو عون: هو والله على الأمر الذي خرجنا عليه، ودعونا إليه. فإن كان قد بدا لكم فمروا بما أحببتم حتى نطيعكم^(١).

وفي (الأغاني) عن أبي سليمان الناجي قال: جلس المهدي يوماً يعطي قريشاً صلوات أمر لهم بها وهو وليّ عهد. فبدأ ببني هاشم ثم بسائر قريش. فجاء السيّد الحميري، ودفع إلى الربيع رقعة مختومة وإذا فيها:

قل لابن عباس سمّي محمّد	لا تعطين بني عديّ درهما
وأحرم بني تيم بن مرّة إنهم	شرّ البرية آخرأ ومقدما
إن تعطهم لا يشكروا لك نعمة	ويكافئوك بأن تدمّ وتشتما
ولئن منعتهم لقد بدؤوكم	بالمع إذ ملكوا فكانوا أظلمأ
منعوا تراث محمّد أعمامه	وبنيه وأبنته عديلة مريما
وتأمروا من غير أن يستخلفوا	وكفى بما فعلوا هنالك مأثما
لم يشكروا لمحمّد إنعامه	أفيشكرون لغيره ان أنعما
والله منّ عليهم بمحمّد	وكسا الجنوب وأطعما
ثم أنبروا لوصيّه وليّه	بالمعكرات فجرّعه العلقما

فرمى بها إلى عبيد الله الوزير ثم أمر بقطع العطاء فانصرف الناس وأدخل السيّد عليه. فلمّا رآه ضحك، وقال: قد قبلنا نصيحتك يا إسماعيل... ويأتي كلام الناصر العباسي^(٢).

وأما قول أبي بكر في إظهاره الشكّ في احتضاره. فقد قال كما في (خلفاء ابن قتيبة): «ليتني سألته (أي النبي ﷺ) لمن هذا الأمر من بعده فلا ينازعه فيه أحد»^(٣) فيقال له في قوله «ليتني سألته لمن هذا الأمر من بعده» ليت

(١) تاريخ الطبري ٦: ٤٠٠، سنة ١٦٩، والنقل بتلخيص.

(٢) الأغاني ٧: ٢٤٣، والنقل بتلخيص.

(٣) رواه ابن قتيبة في الإمامة والسياسة ١: ١٩، والطبري في تاريخه ٢: ٦٢٠، سنة ١٣، وغيرهما.

صاحبك خلاه يقول ذلك، لكن الرزية كل الرزية كما قال ابن عباس وكان كلّما ذكر ذلك قال ذلك ويبكي بكاء التكلّي منع صاحبك له عن ذلك مع أنّه يكفي في خزي اتباعه شكّ متبوعهم في أمر نفسه.

وروى محمّد بن يعقوب الكليني عن الأصبغ قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: ما بال أقوام غيّرُوا سنة رسول الله ﷺ، وعدلوا عن وصيّيه لا يتخوّفون أن ينزل بهم العذاب؟! ثم تلا هذه الآية: ﴿ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفراً وأحلّوا قومهم دار البوار جهنّم﴾ ^(١) ثم قال: نحن النعمة الّتي أنعم الله بها على عباده، وبنا يفوز من فاز يوم القيامة ^(٢).

هذا. وفي (روضة المناظر): اتّفق الملك العادل أبو بكر أخو السلطان صلاح الدين، والملك العزيز عثمان بن صلاح الدين على أخذ دمشق من الملك الأفضل عليّ بن صلاح الدين، وحاصراه. فدخل أبو بكر من باب توما، وعثمان من باب العرج، فسار عليّ إلى صرخد، وكتب إلى الخليفة الناصر العباسي يشكو من عمّه وأخيه:

مولاي إنّ أبا بكر وصاحبه عثمان قد أخذوا بالجور حقّ عليّ
فانظر إلى حظّ هذا الأسم كيف لقي من الأواخر ما لقي من الأوّل
فأجابه الخليفة الناصر العباسي:

غضبوا عليّاً حقّه إن لم يكن بعد النبي له بيثرب ناصر
فاصبر فإنّ غداً عليه حسابهم وأبشّر فناصرك الإمام الناصر ^(٣)
«ينحدر» أي: ينهبط.

(١) إبراهيم: ٢٨ و ٢٩.

(٢) الكافي ١: ٢١٧ ح ١.

(٣) روضة المناظر ٢: ١٠٦، والنقل بتصريف في اللفظ.

«عَنِّي السَّيْلُ» من سال الماء.

«ولا يرقى» أي: لا يصعد.

«إِلَيَّ الطَّيْرُ» شَبَّهَ عَلَيْهِ السَّلَامُ علوه المعنوي بجبل عال لا يقدر الطير من كثرة

علوه أن يصعد إليه، وقال الشاعر «عال يقصّر دونه اليعقوب» واليعقوب ذكر الحجل، وقال الأعشى:

في مجدل شيد بنيانه يزَلّ عنه ظفر الطائر
وقال أمرو القيس:

نيافا تزلّ الطير عن قذقاته

هذا، وقال كعب الأشقر في فتح يزيد بن المهلب قلعة نيزك ببادغيس وكانت في غاية الإرتفاع، وكان نيزك يعظمها حتى إذا رآها سجد لها:

نفي نيزكا عن بادغيس ونيزك بمنزلة أعبي الملوك أغتصابها
محلقة دون السماء كأنها غمامة صيف زلّ عنها سحابها
ولا يبلغ الأروى شماريخها العلى ولا الطير إلا نسرها وعقابها
وما خوّفت بالذئب ولدان أهلها ولا نبحت إلا النجوم كلابها

نقل الصدوق في (معاني أخباره) عن أبي أحمد العسكري قال: معنى قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ «ينحدر عني السيل ولا يرقى إليّ الطير» أن الخلافة ممتنعة على غيري، ولا يتمكّن منها، ولا تصلح له^(١).

قلت: ما قاله إنما هو معنى قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ قبل ذلك: «أن محلي منها محلّ القطب من الرحي» وأما هذا الكلام فمعناه علوّ مقامه بحيث لا يمكن لأحد أن يناله.

وعلوّ مقامه هو أحد أسباب إعراض الناس عنه عَلَيْهِ السَّلَامُ، قال أبو زيد

(١) معاني الاخبار: ٣٦٢، وعلل الشرائع: ١، ١٥٢.

النحوي: قلت للخليل العروضي: لِمَ هجر الناس علياً عليه السلام وقرباه، من النبي ﷺ قرباه، وموضعه من الإسلام موضعه؟ فقال: «والله بهر نوره أنوارهم، وغلبهم على صفو كل منهل، والناس إلى أشكالهم أميل. أما سمعت قول الأول:

وكل شكل لشكله ألف أما ترى الفيل يألف الفيل؟^(١)

وقال يونس النحوي أيضاً قلت للخليل: ما بال أصحاب النبي ﷺ كأنهم بنو أم واحدة، وعلي كأنه ابن علة؟ قال: تقدّمهم إسلاماً، وبذّم شرفاً وفاقهم علماً، ورجحهم حلماً وكثرهم هدىً فحسدوه، والناس إلى أمثالهم وأشكالهم أميل^(٢).

وفي (عيون المفيد): اتفق الناس على النقل عن أمير المؤمنين عليه السلام رجزه في صفّين:

أنا عليّ صاحب الصمصامة	وصاحب الحوض لدى القيامة
أخو نبي الله ذي العلامة	قد قال إذ عمّمني العمامة
أنت أخسي ومعدن الكرامة	ومن له من بعدي الإمامة ^(٣)

وكيف لا يكون مقامه عليه السلام بذاك الشموخ، وكتاب الله تعالى في تنزيله جعله نفس النبي ﷺ، والنبي ﷺ جعل في المتواتر عنه يوم أحد لما قال جبرئيل عليه السلام له ﷺ تعجباً من حمايته عليه السلام عنه ﷺ نفسه منه عليه السلام فقال ﷺ لجبرئيل: «كيف لا يواسيني عليّ، وهو منّي وأنا منه» كما جعل جبرئيل نفسه منه عليه السلام كما جعلها منه ﷺ فقال للنبي ﷺ بعد

(١) رواه الصدوق في علل الشرائع ١: ١٤٥ ح ١، والنقل بتصرف يسير.

(٢) رواه السروي في مناقبه ٣: ٢١٣، والسائل هنا أيضاً أبو زيد.

(٣) رواه عنه الشريف المرتضى في الفصول المختارة ٤: ٢٣٤.

كلامه ذاك «وأنا منكما»^(١).

«فسدلت» أي: أرخيت.

«دونها» أي: دون الخلافة.

«ثوباً» والكلام كناية عن إعراضه عنها، كمن يضرب الحجاب بينه وبين من يعرض عنه.

وفي (إيضاح الفضل): قال المأمون لفقهاء العامة: قال عليّ عليه السلام: قبض النبي صلى الله عليه وآله وسلم، وأنا أولى بمجلسه مني بقميصي، ولكنني أشفقت أن يرجع الناس كفّاراً^(٢).

«وطويت عنها كشحاً» قال ابن أبي الحديد: أي: حرمتها قالوا: لأنّ من كان إلى جانبك الأيمن مثلاً فطويت كشحك الأيسر فقد ملت عنه والكشع ما بين الخاصرة والجنب. وعندي أنّهم أرادوا غير ذلك، وهو أنّ من أجاع نفسه. فقد طوى كشحه كما أنّ من أكل وشبع فقد ملأ كشحه، فكانه أراد أنّي اجعت نفسي عنها ولم ألتمهما^(٣).

قلت: إنّما يجيء «طوى بطنه» بمعنى الجوع كما في الخبر «واترك أهل الصفة تطوى بطونهم»^(٤) وأما «طوى كشحه» فلا يجيء إلا بمعنى الإعراض إذا عُدّي بعن كما في كلامه عليه السلام، أو بتقديرها كما في قول الشاعر:

أخ قد طوى كشحاً وأب لي ليهذا

وقال آخر:

وصاحب لي طوى كشحاً فقلت له إنّ أنطواءك هذا عنك يطويني

(١) رواه جمع كثير منهم ابن هشام في السيرة ٣: ٤٣، والكليني في الكافي ٨: ١١٠ ح ٩٠، غيرهما.

(٢) لم يوجد في الإيضاح، بل رواه الصدوق في عيون الأخبار ٢: ١٨٦.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ١: ٥٠.

(٤) النهاية ٣: ١٤٦، مادة (طوي).

وَأَمَّا إِذَا عُذِّيَ بَعْلَى فَبِمَعْنَى الْإِخْفَاءِ كَمَا قَالَ زَهِيرٌ فِي حَصِينِ بْنِ
ضَمْضَمٍ فِي حَرْبِ دَاخَسٍ وَالْغُبَرَاءِ.

وَكَانَ طَوًى كَشْحاً عَلَى مُسْتَكَّةٍ فَلَا هُوَ أَبْدَاهَا وَلَمْ يَتَجَمَّعْ

وَفِي (اللِّسَانِ): أَرَادَ «بِالْمُسْتَكَّةِ» عِدَاوَةً أَكْتَنَاهَا فِي ضَمِيرِهِ^(١).

وَبِالْجُمْلَةِ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «وَطَوَيْتُ عَنْهَا كَشْحاً» كَقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «وَسَدَلْتُ دُونَهَا

ثَوْباً»، كَنَايَةً عَنْ إِعْرَاضِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنِ الْخِلَافَةِ وَتَصَدِّي الْأَمْرِ، وَابْنُ أَبِي الْحَدِيدِ
خَلَطَ بَيْنَ طَيِّ الْبَطْنِ وَطَيِّ الْكَشْحِ.

ثُمَّ طَيَّ الْكَشْحَ لَا يَخْتَصُّ بِمَنْ كَانَ عَلَى أَيْمَنِكَ فَطَوَيْتُ أَيْسَرَكَ عَنْهُ كَمَا

قَالَ ابْنُ أَبِي الْحَدِيدِ بَلْ يَجِيءُ لِلْعَكْسِ أَيْضاً بَلْ قَوْلُهُ: فَطَوَيْتُ أَيْسَرَكَ عَنْهُ غَيْرُ
صَحِيحٍ. فَمَنْ كَانَ عَلَى أَيْمَنِكَ تَطَوًى أَيْمَنِكَ أَوَّلاً عَنْهُ إِذَا أَعْرَضْتَ عَنْهُ، وَبَطَيَّ
الْأَيْمَنُ يَحْصُلُ طَيُّ الْأَيْسَرِ.

ثُمَّ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَعْرَضَ عَنِ الْخِلَافَةِ، وَسَدَلَ دُونَهَا ثَوْباً، وَطَوًى عَنْهَا كَشْحاً

لَأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَخْبَرَهُ بِكَيْفِيَّةِ مُعَامَلَةِ النَّاسِ مَعَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْدَهُ فَقَالَ لَهُ «إِنَّ الْأُمَّةَ
سَتَغْدِرُ بِكَ بَعْدِي»^(٢).

وَرَوَى أَنَّ الْأَشْعَثَ بْنَ قَيْسٍ قَالَ لَهُ: مَا مَنَعَكَ يَا ابْنَ أَبِي طَالِبٍ حِينَ بَوَيْعِ

أَخَوَيْ بَنِي تَيْمٍ، وَأَخَوَيْ بَنِي عَدِيٍّ، وَأَخَوَيْ بَنِي أُمَيَّةٍ أَنْ تَقَاتِلَ وَتَضْرِبَ بِسَيْفِكَ، وَأَنْتَ
لَمْ تَخْطُبْنَا خُطْبَةً مَذَكُنْتَ قَدَمْتَ الْعِرَاقَ إِلَّا قُلْتَ فِيهَا قَبْلَ أَنْ تَنْزِلَ عَنِ الْمَنْبَرِ
«وَاللَّهِ إِنِّي لِأَوْلَى النَّاسِ، وَمَا زِلْتُ مَظْلُوماً مَذَ قَبِضَ رَسُولُ اللَّهِ» فَمَا يَمْنَعُكَ أَنْ
تَضْرِبَ بِسَيْفِكَ دُونَ مَظْلَمَتِكَ؟

قَالَ: يَا أَبْنُ قَيْسٍ اسْمَعْ الْجَوَابَ. لَمْ يَمْنَعْنِي مِنْ ذَلِكَ الْجَبْنَ، وَلَا كِرَاهَةَ

(١) لِسَانُ الْعَرَبِ ١٥: ١٩، مَادَّةُ (طَوًى).

(٢) أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ ٣: ١٤٠ وَ ١٤٢، وَالتَّفْهِي، وَعَنْهُ تَلْخِيصُ الشَّافِيِّ ٣: ٥٠ - ٥١، وَجَمَعَ آخَرُ غَيْرَهُمَا.

للقاء ربّي، ولكن منعني من ذلك أمر النبي ﷺ وعهده إليّ. أخبرني بما الأمة صانعة بعده. فلم أكُ بما صنعوا حين عاينته بأعلم به، ولا أشدّ استيقاناً منّي به قبل ذلك. فقلت: يا رسول الله، فما تعهد إليّ إذا كان ذلك؟ قال: إن وجدت أعواناً فانبذ إليهم واجاهدهم، وإن لم تجد أعواناً فكفّ يدك، وأحقن دمك حتى تجد على إقامة الدين وكتاب الله وستتي أعواناً، وأخبرني أنّ الأمة ستخذلني وتبايع غيري، وأخبرني أنّي منه بمنزلة هارون من موسى، وأنّ الأمة سيصيرون بعده بمنزلة هارون، ومن تبعه، والعجل ومن تبعه إذ قال له موسى: ﴿يا هارون ما منعك إذ رأيتهم ضلّوا ألا تتبّعن أفعمصيت أمري قال يا ابن أم لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي إنّني خشيت أن تقول فرقت بين بني إسرائيل ولم ترقب قولي﴾^(١) - الخبر^(٢).

ولم يحضر ﷺ السقيفة كما حضروا لأمرين:

أحدهما: أنّه كان مشغولاً بدفن النبي ﷺ فكانوا يقولون له ﷺ بعد سماع احتجاجه عليهم: «لو سمعت الأنصار كلامك قبل بيعتها لأبي بكر ما اختلفت عليك» فكان ﷺ يقول: «أفكنت أدع رسول الله ﷺ في بيته لم أدفنه، وأخرج أنازع الناس بسلطانة»^(٣).

والثاني: أنّ الإمام بمنزلة الكعبة يجب على الناس أن يأتوها لأن تأتيتهم هي.

«وطفقت» طفق: من أفعال الشروع قال تعالى: ﴿وطفقا يخصفاً عليهما

من ورق الجنة﴾^(٤).

(١) طه: ٩٢.

(٢) رواه سليم بن قيس في كتابه: ١٢٦ و ١٢٧.

(٣) رواه الجوهري في السقيفة: ٦١، وابن قتيبة في الإمامة والسياسة ١: ١٢، والنقل بالمعنى.

(٤) الاعراف: ٢٢.

«ارتني بين أن أصول»: من الصولة بمعنى الحملة.

«بيد جذاء» أي: مقطوعة قال تعالى: ﴿فجعلهم جذاً إلا كبيراً لهم﴾^(١).

وقال جل وعلا: ﴿عطاء غير مجدون﴾^(٢).

ويحتمل أن يكون «بيد جذاء» بالمهملة أيضاً بذاك المعنى كقولهم:

«أرض جذاء» أي: لا ماء بها «وشاة جذاء» لا لبن لها، وكقول الشاعر:

أبى حبي سليمي أن يبيدا وأمسى حبلاً خلقاً جديداً^(٣)

وأما كونه: «بيد جذاء» بالحاء كما احتمله ابن أبي الحديد^(٤) وجعله بذاك

المعنى فلا وجه له. فإنه بمعنى السريع الخفيف يقال: «سيف أخذ» أي: سريع

القطع «وناقة جذاء»: سريعة السير، «وقطاة جذاء»: سريعة الطيران، «وحاجة

جذاء»: سريعة النفاذ والنجح، «وعزيمة جذاء»: ماضية لا يلوي صاحبها على

شيء. قال الراعي:

وطوى الفؤاد على قضاء عزيمة جذاء واتخذ الزماع خليلاً

وأمر أخذ ينفلت من كل أحد لا يقدر على تداركه. قال الطرماح:

يقري الأمور الحذ ذا أربة في ليها شزراً وأمرارها

ورجل أخذ أي: خفيف اليد. قال الفرزدق:

بعثت على العراق ورافديه فزارياً أخذ يد القميص

وقلب أخذ: سريع الإدراك. قال طرفة:

وأروع نباض أخذ مللم كمرداة صخر في صفيح منصد^(٥)

(١) الانبياء: ٥٨.

(٢) هود: ١٠٨.

(٣) أورده لسان العرب ٣: ١١١، مادة (جديد).

(٤) شرح ابن أبي الحديد ١: ٥١.

(٥) أورده الشواهد الأربعة في الأساس: ٧٧، مادة (حذ).

وفي كلامه عليه السلام: «أَنَّ الدُّنْيَا قَدْ وَلَّتْ حَذَاءً»^(١) أي: سريعة خفيفة، وحينئذٍ فلو جعل هنا قوله عليه السلام: «بِيدِ حَذَاءٍ» بالحاء يصير المعنى عكس المراد كما لا يخفى.

قال ابن قتيبة في (خلفائه): خرج عليّ -كرم الله وجهه- يحمل فاطمة بنت رسول الله ﷺ على دابة ليلاً في مجالس الأنصار تسألهم النصرة. فكانوا يقولون: يا بنت رسول الله! قد مضت بيعتنا لهذا الرجل، ولو أَنَّ زوجك وأبن عمك سبق إلينا قبل أبي بكر ما عدلنا به. فقالت فاطمة: ما صنع أبو الحسن إلَّا ما كان ينبغي له، ولقد صنعوا ما الله حسيبهم وطالبهم^(٢).

وفي خطبته عليه السلام الطالوتية: أما والله لو كان لي عدّة أصحاب طالوت، أو عدّة أهل بدر، وهم أعداؤكم لضربتكم بالسيف حتّى تؤلّوا إلى الحق، وتنبيوا للصدق -إلى أن قال- والله لو أَنَّ لي رجالاً ينصحون لله ولرسوله بعدد هذه الشياخ -وأشار إلى ثلاثين شاة- لأزلت أبن آكلة الذباب عن ملكه -الخبر^(٣).

«أو اصبر على طخية عمياء» قال أبو أحمد العسكري في تفسير الخطبة: للطخية موضعان: أحدهما: الظلمة، والآخر: الغمّ والحزن، وهو هاهنا يجمع الظلمة والغمّ والحزن^(٤).

قلت: الظاهر أنّه إنّما قال هاهنا يجمعهما لوصفها بعمياء فكأنّه قال طخية بجميع معانيها.

قال ابن أبي الحديد: إنّ في الكلام تقديماً وتأخيراً، وتقديره: ولا يرقى إليّ الطير فطفقت ارتئي بين كذا وكذا فرأيت أن الصبر على هاتا أحجى فسدلت

(١) نهج البلاغة ١: ٩٣، الخطبة ٤٢.

(٢) الإمامة والسياسة ١: ١٢.

(٣) رواه الكليني في الكافي ٨: ٣٢ و٣٣.

(٤) الملل ١: ١٥٢، والمعاني: ٣٦٢، والنقل بتلخيص.

دونها ثوباً وطويت عنها كشحاً ثم وصبرت وفي العين قذى إلى آخر القصة لأنه لا يجوز أن يسدل دونها ثوباً ويطوي عنها كشحاً ثم يطفى يرتئي بين أن ينابذهم أو يصبر - إلى أن قال - والتقديم والتأخير طريق لاحب وسبيل مهيع في لغة العرب قال تعالى: ﴿الذي أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجاً قيماً﴾ أي أنزل على عبده الكتاب قيماً ولم يجعل له عوجاً^(١).

قلت: بل لا تقديم ولا تأخير، وإنما الكلام من باب الاجمال والتفصيل فأجمل عليه أولاً لإعراضه بقوله: «فسدلت دونها ثوباً وطويت عنها كشحاً» وفصل ثانياً بقوله: «وطفقت أرتئي بين أن أصول بيد جذاء أو اصبر على طخية عمياء».

فشرع عليه يفكر فرأى أمره دائراً بين محذورين صولة غير منتجة، وغمضة مؤلمة، والمحذور الثاني أقرب إلى العقل فاختره.

ولولاه لما كان لإعراضه وجه، ولذا لم يعرض عليه بعد عثمان وقام وقاتل وقال في قتاله مخالفه «لم يسعني إلا القتال أو الكفر بما نزل على محمد وآله وسلم»^(٢).

والتقديم والتأخير في لغة العرب وإن كان كثيراً حتى عقد له الثعالبى في (سرّ عربيته)^(٣) بابين لكنه طريق آخر ليس مثل ما قال في كلامه، ولا اختصاص له بلغة العرب بل سائر في جميع اللغات، وأما ما لّفقه في بيان ترتيب كلامه عليه فهو خارج عن طريق المحاوراة عند الكل.

«يهرم فيها الكبير، ويشيب فيها الصغير» قال ابن أبي الحديد: يمكن أن

(١) شرح ابن أبي الحديد ١: ٥١.

(٢) رواء المفيد في أماليه: ١٥٤ ح ٥، المجلس ١٩، ولفظ: «ثم لم أجد إلا قتالهم أو الكفر بأه» رواء غيره أيضاً.

(٣) أنظر كتاب الثعالبى: «فقه اللغة وسر العربية».

يكون من باب الحقائق يعني به طول ولاية المتقدمين عليه، ومن باب المجازات يعني به صعوبة تلك الأيام حتى أن الكبير يكاد يهرم والصغير يشيب من أهوالها^(١).

قلت: قوله عليه السلام «يهرم...»: صفة لقوله عليه السلام «طخية عمياء» وحينئذ فالمراد شرح حاله عليه السلام في أول الأمر يوم تصدّي أبي بكر للأمر فيتعيّن أن كلامه عليه السلام من باب الاستعارة.

قال عليه السلام ذلك لأن أبا بكر فعل أفعالاً شنيعة حتى ان بعضها لم يرضها عمر منها قتل خالد بن الوليد واليه لمالك بن نويرة بتهمة الإرتداد، وزناه بامراته ليلة قتله. فترك أبو بكر الحدّ والقود عليه. قال الجزري في (كامله): لمّا قدم خالد البطاح بعث السرايا وأمرهم بداعية الإسلام، وأن يأتوه بكلّ من لم يجب، وإن أمنتع ان يقتلوه - إلى أن قال بعد ذكر قتله مالكا ووطيه امرأته، وبلوغ خبره إلى المدينة - قال عمر لأبي بكر: إنّ سيف خالد فيه رهق، وأكثر عليه في ذلك فقال: يا عمر! تأوّل خالد فأخطأ. فارفع لسانك عنه. فإني لا أشيم سيفاً سلّه الله على الكافرين، وودى مالكا، وكتب إلى خالد أن يقدم عليه ففعل ودخل المسجد وعليه قباء، وقد غرز في عمامته سهماً. فقام إليه عمر. فنزعها وحطّمها وقال له: «قتلت امرأة مسلماً ثم نزوت على امرأته، والله لأرجمنك بأحجارك» وخالد لا يكلمه يظنّ أنّ رأي أبي بكر مثله، ودخل على أبي بكر. فأخبره الخبر، وأعتذر إليه فعذره وتجاوز عنه، وعنّفه في التزويج الذي كانت عليه العرب من كراهة أيّام الحرب. فخرج خالد وعمر جالس. فقال له خالد: «هلمّ إليّ يا ابن أمّ شملة» فعرف عمر أنّ أبا بكر رضي عنه. فلم يكلمه، وقيل: إن المسلمين لمّا غشوا مالكا وأصحابه ليلاً أخذوا السلاح، فقالوا: نحن

المسلمون. فقال أصحاب مالك: ونحن المسلمون. قالوا لهم: ضعوا السلاح. فوضعه ثم صلّوا. وكان خالد يعتذر في قتله لمالك أنّه قال: ما أخال صاحبكم إلّا قال كذا وكذا فقال له: أو ما تعدّه لك صاحباً ثم ضرب عنقه، وقدم أخوه متمم بن نويرة على أبي بكر يطلب بدم أخيه، ويسأله أن يرده عليه سبيهم، فأمر أبو بكر بردّ السبي، وودى مالكا من بيت المال^(١).

وقال الجزري أيضاً في (كامله): كان أوّل كتاب كتبه عمر لمّا ولي - بتولية أبي عبيدة جند خالد، وب عزل خالد لأنّه كان ساخطاً عليه في خلافة أبي بكر كلّها لوقعته بمالك بن نويرة، وما كان يعمل في حربه، وأوّل ما تكلم به عزل خالد، وقال: لا يلي لي عملاً أبداً. وكتب إلى أبي عبيدة إنّ أكذب خالد نفسه فهو الأمير على ما كان عليه، وإن لم يكذب نفسه؛ فأنت الأمير على ما هو عليه، إنزع عمامته عن رأسه، وقاسمه ماله. فذكر أبو عبيدة ذلك لخالد، فاستشار خالد أخته، وكانت عند الحرث بن هشام. فقالت: والله لا يحبك عمر أبداً، وما يريد إلّا أن تكذب نفسك ثم ينزعك. فقبل رأسها، وقال: صدقت. فأبى أن يكذب نفسه. فأمر أبو عبيدة بنزع عمامة خالد - الخ^(٢).

وروى أنّ عمر قال يوماً في خلافته لخالد: أنت الذي قتلت مالكا. فقال ان كنت قتلت خالداً لهنات كانت بيني وبينه؛ فقد قتلت لكم سعد بن عبادة لهنات كانت بينكم وبينه^(٣).

وفي (كامل المبرد): لمّا صلّى أبو بكر، قام متمم بن نويرة أخو مالك الذي قتله خالد بحذاء أبي بكر، وأتكا على سية قوسه، وأومى إلى أبي بكر، وقال:

(١) رواه ابن الاثير في الكامل ٢: ٣٥٨، سنة ١١، وروى بعضه الطبري في تاريخه ٢: ٥٠٢ سنة ١١.

(٢) رواه ابن الاثير في الكامل ٢: ٤٢٧، سنة ١١، والطبري في تاريخه ٢: ٦٢٤، سنة ١١.

(٣) رواه ابوالقاسم الكوفي في الاستبانة: ١٠، والمجلسي في فتن البحار: ٢٥٧.

أدعوته بالله ثم غررته لو هو دعاك بدمّة لم يغدر
فقال أبو بكر: والله ما دعوته ولا غررته (وأقول: لعمر الله صدق متمم،
وكذب أبو بكر. فهل فعل عامله إلا فعله مع رضائه به وإمضائه له، ولو كان
صدق لتبرأ من فعل خالد ولأقاد متمماً من خالد. نعم هنا لم يكن عمر
شريكه حيث أنكره غاية الإنكار الذي سمعته) إلى أن قال - ثم بكى متمم
وأنحط على سية قوسه، وكان أعور. فما زال يبكي حتى دمعت عينه
العوراء. فقام إليه عمر. فقال: لوددت أنني رثيت أخي زياداً بمثل ما رثيت به
أحاك مالكا^(١).

وأقول لأبي بكر في قوله لعمر: «لم أكن لأشيم سيفاً سلّه الله على الكافرين». بل لم تكن لتشيم سيفاً سلّته على المسلمين لتتظاهر بذلك على أمير المؤمنين عليه السلام.

ويا لله لإخواننا في تبجّحهم بهذا الرجل بكونه صاحب الغار، ويقتل عامله
برضاه جمعاً من المسلمين غدرأ، ويقطع هو وجنده رؤوسهم،
ويجعلونها أثافيّ قدورهم.

قال الطبري: كان مالك بن نويرة من أكثر الناس شعراً، وإن أهل العسكر
أثفوا برؤوسهم القدور. فما منهم رأس إلا وصلت النار إلى بشرته ما خلا
مالكا. فإن القدر نضجت وما نضج رأسه من كثرة شعره^(٢).

فهل ينبغي أن يقال له في عمله ذاك إلا صاحب العار مع أن كونه صاحب
الغار أيضاً كان عاراً حيث صار سبباً لاضطراب النبي ﷺ حتى أنزل
الله سكينته على رسوله وأبقاه في عواره، وسمّوه الصديق، وهل ذاك

(١) رواه المبرّد في الكامل ٨: ٢٣١ و ٢٣٢، والنقل بتلخيص.

(٢) تاريخ الطبري ٢: ٥٠٣، سنة ١١.

العمل عمل صدّيق أم زنديق.

ومن الغريب أنّ من مسلماتهم كون خالد سيف الله، ولعمر الله إن كان الأ سيف أبي بكر. فإن كان أبو بكر إلّهم فهو سيف إلّهم لا سيف الله. ومن المضحك أنّهم وضعوا له أنّ النبي ﷺ وصفه بذلك إلّا أنّ الله تعالى الذي يخزي الكاذب فضحهم بأن قالوا لقّبه النبي بذلك لما كان بمؤتة وجعلوا الراوي لذلك أبا قتادة. فقال الطبري: قال أبو قتادة: بعث النبي ﷺ جيش الأمراء. فقال: عليكم زيد بن حارثة. فإن أصيب فجعفر، فإن أصيب جعفر فعبد الله بن رواحة. فوثب جعفر فقال: يا رسول الله ما كنت أذهب إن تستعمل زيدا عليّ، قال: إمض فإنك لا تدري أيّ ذلك خير. فانطلقوا - إلى أن قال - فقال النبي ﷺ: أخبركم عن جيشكم - إلى أن قال بعد ذكر الأخبار عن شهادة عبد الله بن رواحة - قال النبي: ثم أخذ اللواء خالد بن الوليد، ولم يكن من الأمراء هو أمّ نفسه. ثم قال النبي ﷺ: «اللهم اتّهِ سيف من سيوفك فأنت تنصره» فمئذ يومئذ سمّي خالد سيف الله^(١).

مع أنّ خالدًا لمّا رجع من مؤتة مع الجيش جعل الناس يحثون التراب على خالد وجيشه، ويقولون: «يا فرّار في سبيل الله» فهل يقولون لسيف الله فرّار في سبيل الله؟

وان أبا قتادة كان من منكري خالد، وعاهد الله تعالى أن لا يشهد معه حرباً فكيف يمكن أن يكون سمع النبي ﷺ سمّاه سيف الله كما وضعوا على لسانه ويعاهد الله تعالى ألا يشهد مع خالد حرباً.

أما أنّ خالدًا وجيشه لمّا رجعوا كان الناس يقولون لهم: يا فرّار. فقال الطبري قال عروة بن الزبير حين انصرف خالد بن الوليد بالناس قافلاً: لمّا

(١) تاريخ الطبري ٢: ٣٢٢، سنة ٨.

دنوا من دخول المدينة تلقاهم النبي ﷺ والمسلمون، وجعل الناس يحثون على الجيش التراب، ويقولون: يا فرار في سبيل الله - وقالت ام سلمة لامرأة سلمة بن هشام بن المغيرة: مالي لا أرى سلمة يحضر الصلاة مع النبي ﷺ قالت: والله ما يستطيع أن يخرج، كلّمَا خرج صاح الناس أفرتم في سبيل الله^(١).

واما أنّ أبا قتادة عاهد الله تعالى أن لا يشهد حرباً مع خالد. ففي (الطبري): أنّ أبا قتادة ممّن شهد لمالك بن نويرة بالإسلام، وخاصم خالداً وتركه، وجاء إلى المدينة، وأخبر الناس بغدر خالد بمالك، وعاهد الله تعالى أن لا يشهد مع خالد حرباً^(٢).

لكن تلقب صديقهم له بسيف الله محقق. فقد عرفت أنّه قال لعمر: «لم أكن لأشيم سيفاً سلّه الله على الكافرين» إلّا أنّ فاروقهم حكم بضده، وقال له: إنّ خالداً سيف فيه رهن، وسيف الله لا يمكن أن يكون فيه رهن.

ومن الغريب أنّهم تارة يقولون إنّ النبي جعل خالداً سيف الله، وأخرى لما أرادوا أن يضعوا لعبد الرحمن بن عوف وأمثاله فضائل، يروون ما يدلّ على أنّ النبي ﷺ لم يكن يحسب خالداً من المسلمين حيث لم يجعله من أصحابه، وكلّ أصحابه مسلمون. فروى الطبري - في قصّة غدر خالد في زمن النبي ﷺ - ببني جذيمة الذين قتلوا عمّه في الجاهلية كما قتلوا عوفاً والد عبد الرحمن بن عوف - عن ابن أبي سلمة قال: كان بين خالد وعبد الرحمن بن عوف فيما بلغني كلام في ذلك. فقال له (عبد الرحمن): عملت بأمر الجاهلية في الإسلام. فقال: خالد إنّما تأرت بأبيك. فقال عبد الرحمن:

(١) تاريخ الطبري ٢: ٣٢٣، سنة ٨، والنقل بتلخيص.

(٢) تاريخ الطبري ٢: ٥٠٢، سنة ١١، والنقل بالمعنى.

كذبت قد قتلت قاتل أبي مولكنك إنما تأرت بعَمَّك الفاكه حتى كان بينهما شيء. فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال: مهلاً يا خالد دع عنك أصحابي. فوالله لو كان لك أحد ذهباً ثم أنفقت في سبيل الله ما أدركت غدوة رجل من أصحابي ولا روحته^(١).

ثم من العجب أنهم لم يعنونوا مالكا في كتبهم في الصحابة مع أنهم يعنونون المنافقين فلم يذكره ابن مندة في كتابه، ولا أبو نعيم في كتابه، ولا أبو عمر في استيعابه ولا غيرهم ممن كتب في الصحابة.

وقد تعجب ابن الأثير الذي جمع أقوال أولئك الثلاثة في كتابه (أسد الغابة) مع شدة نصبه من ذلك. فعنونه من نفسه، ونقل ترجمته من (تاريخ الطبري)، وقال: «هذا يدل على أن مالكا لم يرتد، وقد ذكروا في الصحابة أبعد من هذا فتركهم هذا عجب، وعمر يقول لخالد: «قتلت أمراً مسلماً».

وأبو قتادة يشهد أنهم أذنوا وصلوا، وأبو بكر يرد السبي ويعطي دية مالك من بيت المال. فهذا جميعه يدل على أنه مسلم، ووصف متم أخاه مالكا. فقال «كان يركب الفرس الحرون، ويقود الجمل الثقال وهو بين المزداتين النضوحتين في الليلة القمرة، وعليه شملة فلوت معتقلاً رمحاً خطياً. فيسري ليلته ثم يصبح وجهه ضاحكاً كأنه فلقة قمر»^(٢).

وأقول للجزري: لا تلم أصحابك في ذلك. فإنهم أرادوا إخفاء عار صاحب غارهم، وهل كان جوابه لأخيه في قوله: «أدعوت به الله ثم غررت» «والله ما دعوته ولا غررت» جواباً؟ هل قال له: أنت بشخصك فعلت كذا حتى يجيبه بما أجاب؟ وهل جوابه إلا جواب مكابر؟

(١) تاريخ الطبري ٢: ٣٤٢، سنة ٨.

(٢) أسد الغابة ٤: ٢٩٦.

كما أنهم وضعوا له أن النبي ﷺ سمّاه صديقاً لكونه صدّق خبر إسرائه إلى بيت المقدس. فإن كان كذلك. فالمسلمون كلّهم صدّقوا ذلك. فيلزم أن يكونوا كلّهم صديقين.

ثم لازم ذلك عدم تصديق فاروقهم، وذي نوريهم لإسرائه إلى بيت المقدس وكان إسرائه قبل هجرته بسنة، وقد نطق بإسرائه القرآن^(١) فيلزم ان يكونا كافرين.

مع ان في خبرهم: أن النبي ﷺ قال لجبرئيل عليه السلام: إن قومي لا يصدقوني فقال جبرئيل «يصدقك أبو بكر وهو الصديق»^(٢) ولا ربط للجواب. فإن مراد النبي ﷺ بقومه قريش الكفار فأَيّ فائدة لتصديق أبي بكر له، وهو أحد أصحابه.

والدليل على ان المراد بقومه قريش الكفار قوله تعالى: ﴿وقال الرسول يا رب إن قومي اتخذوا هذا القرآن مهجوراً﴾^(٣)، وقوله تعالى: ﴿وكذب به قومك وهو الحق﴾^(٤)، وقوله تعالى: ﴿ولما ضرب ابن مريم مثلاً إذا قومك منه يصدون﴾^(٥).

فإن كانت الألقاب جزافاً كألقاب العباسية المتوكل على الله، والمعتصم بالله، وغير ذلك فلا مشاحة، فكم اسم ليس تحته مسمّى، بل كم اسم مسمّاه بالصدّ كما قيل بالفارسية:

بر عكس نهند نام زنگی کافور

(١) أنظر الآية الأولى من الاسراء .

(٢) أخرجه ابن سعد في الطبقات ٣ ق ١ : ١٢٠ .

(٣) الفرقان: ٣٠ .

(٤) الانعام: ٦٦ .

(٥) الزخرف: ٥٧ .

وان كانت عن حقيقة، فلا بد ان يعاين في الملقّب علائم المعنى كما قال الذي نجا من صاحبي يوسف عليه السلام له عليه السلام لما كان شاهداً في السجن صدقه في أعماله وأقواله ﴿يوسف ايّها الصديق أفنتا في سبع بقرات﴾ الآية (١).

والرجل لم يكن صادقاً فضلاً عن كونه صديقاً. فللصادق أوصاف ذكرها الله تعالى في قوله ﴿ولكنّ البرّ من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبیین وآتى المال على حبه ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفي الرقاب وأقام الصلاة وآتى الزكاة والموفون بعهدهم إذا عاهدوا والصابرين في البأساء والضراء وحين البأس أولئك الذين صدقوا﴾ (٢).

أثبتوا وجود واحد من هذه الأوصاف فيه بالبرهان لا بما بذل معاوية الأموال في الوضع والجعل له ولصاحبه؛ تضعيفاً لأمر حجة الله.

وكيف وفقدانه لكثير منها بالعيان. فلم يصبر في البأساء والضراء إذ كان في الغار حتى نهاه النبي ﷺ عن الجزع، وبقي مضطرباً لتخصيص الله تعالى إنزال السكينة بنيّه ﷺ.

ولم يصبر حين البأس. فأخذ هو كصاحبه الراية في خيبر ورجع منهزماً يجبن أصحابه ويجبنه أصحابه حتى قال النبي ﷺ: «لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله» فأعطاه أمير المؤمنين عليه السلام (٣).

وفي كلام النبي ﷺ هذا إشارة لمن ألقى السمع وهو شهيد أنّ الرجل

(١) يوسف: ٤٦.

(٢) البقرة: ١٧٧.

(٣) حديث الراية أخرجه جمع كثير منهم مسلم في صحيحه ٤: ١٨٧١ ح ٣٢، والترمذي في سننه ٥: ٦٣٨ ح ٣٧٢٤.

وابن ماجه في سننه ١: ٤٥ ح ١٢١.

وصاحبه كانا لا يحبّان الله ورسوله، ولا يحبّهما الله ورسوله.

ويوم حنين قال: «اليوم لن نغلب عن قلة» ثم انهزم في من انهزم. فأنزل تعالى فيه: ﴿ويوم حنين إذا أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئاً وضاقت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين﴾ ثم أنزل الله سكينة على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنوداً لم تروها^(١).

وأخرجه تعالى هنا أيضاً كآية الغار ممّن أنزل عليه السكينة حيث غير الخطاب، وقال: ﴿على المؤمنين﴾ ولم يقل: «وعليكم» فيفهم اخراجه عن المؤمنين أيضاً.

ومن العجب أنّهم لم يصفوا أمير المؤمنين عليه السلام بالصدّيق مع كونه أوّل من صدّق النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالعيان. قال الإسكافي في (نقض سفيانية الجاحظ): قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: لقد صلّت الملائكة عليّ وعلى عليّ سبع سنين، وذلك أنّه لم يصلّ معي رجل فيها غيره.

وقال عبّاد بن عبد الله الأسدي أيضاً: سمعت عليّاً عليه السلام يقول: أنا عبد الله وأخو رسوله، وأنا الصّدّيق الأكبر، لا يقولها غيري إلّا كذاب. ولقد صلّيت قبل الناس سبع سنين^(٢).

وفي (الطبري) عن أمير المؤمنين قال: لما نزلت على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ﴿وانذر عشيرتك الأقربين﴾^(٣) دعاني النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال: ان الله تعالى أمرني أن أنذر عشيرتي الأقربين فضقت بذلك ذرعاً وعرفت أنّي متى أباديهم بهذا الأمر أرى منهم ما أكره، فصمتّ عليه حتى جاءني جبرئيل وقال: ﴿إن لا تفعل

(١) رواه الواقدي في المنازي ٢: ٨٩٠، وغيره. والآيات ٢٥ - ٢٦ من سورة التوبة.

(٢) رواهما عنه ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ٢٦١ - ٢٦٢، شرح الخطبة ١٩٠.

(٣) الشعراء: ٢١٤.

ما تؤمر به يعذبك ربك ﴿ فاصنع يا عليّ لنا صاعاً من طعام، وأجعل عليه رجل شاة، وأملأ لنا عساً من لبن، ثم أجمع لي بني عبد المطلب حتّى أكلّمهم وأبلغهم ما أمرت به. ففعلت ما أمرني به ثم دعوتهم له، وهم يومئذ أربعون رجلاً يزيدون رجلاً أو ينقصونه، فيهم أعمامه أبو طالب، وحزمة والعباس وأبو لهب، فلمّا اجتمعوا إليه دعاني بالطعام الذي صنعت لهم؛ فجئت به. فلمّا وضعت تناول النبي ﷺ حذية من اللحم فشققها بأسنانه ثم ألقاها في نواحي الصفحة ثم قال: خذوا بسم الله. فأكل القوم حتّى مالهم بشيء حاجة، وما أرى إلّا موضع أيديهم، وأيم الله الذي نفس عليّ بيده وإن كان الرجل الواحد منهم ليأكل ما قدّمت لجميعهم. ثم قال: إسق القوم. فجئتهم بذلك العسّ. فشربوا حتّى رخوا منه جميعاً، وأيم الله إن كان الرجل الواحد منهم ليشرب مثله. فلمّا أراد النبي ﷺ أن يتكلّم بדרه أبو لهب إلى الكلام فقال: «لقد سحركم صاحبكم» ففرّق القوم. ولم يكلمهم النبي ﷺ فقال في الغد: يا عليّ! إنّ هذا الرجل سبقني إلى ما قد سمعت من القول. ففرّق القوم قبل أن أكلّمهم. فعد لنا من الطعام بمثل ما صنعت. ثم أجمعهم إليّ. ففعلت ثم جمعتهم، ثم دعاني بالطعام، فقربته لهم. ففعل كما فعل بالأمس، فأكلوا حتّى مالهم بشيء حاجة. ثم قال: إسقمهم. فجئتهم بذلك العسّ. فشربوا حتّى رخوا جميعاً. ثم تكلم النبي ﷺ. فقال: يا بني عبد المطلب! إنّني والله ما أعلم شاباً في العرب جاء قومه بأفضل مما قد جئتم به. إنّني قد جئتم بخير الدنيا والآخرة، وقد أمرني الله تعالى أن أدعوكم إليه. فأيتكم يؤازرني على هذا الأمر على أن يكون أخي ووصيّتي وخليفتي فيكم. فأحجم القوم عنها جميعاً، وقلت وأنا لأحدثهم سنّاً وأرمصهم عيناً، وأعظمهم بطناً، وأحمشهم ساقاً: أنا يا نبّي الله أكون وزيرك عليه. فأخذ برقبتي ثم قال: إنّ هذا أخي ووصيّتي، وخليفتي

فيكم. فاسمعوا له وأطيعوا. فقام القوم يضحكون، ويقولون لأبي طالب: قد أمرك أن تسمع لابنك وتطيع. وروي خبر آخر بمضمونه^(١).

ومن العجب أنهم ينقلون استخلاف النبي ﷺ له في أول أمره فضلاً عن باقي أيامه ثم ينكرونها. فهل كان النبي ﷺ مثل الأمراء الدنيوية يعدون من يؤازرهم مقاماً فإذا استقرّ أمرهم لم يفوا لهم؟

ولو لم يكن نص النبي ﷺ على أمير المؤمنين عليه السلام إلا هذا الكفاه بعد صراحته. فقد عرفت أنّ القوم قاموا يستهزئون بأبي طالب بأنّ ابن أخيك أوجب عليك طاعة ابنك.

مع أنّ النصوص عليه السلام لا تحصى. فإن لم يثبت استخلافه بها كما زعمه إخواننا لم يثبت شيء في العالم.

كما أنّهم نقلوا أنّ بعض من قال للنبي ﷺ: أوأزرك على أمرك على أن أكون خليفتك بعدك أنكر عليهم ذلك. وقال لهم: إنّ هذا أمر بيد الله لا بيدي. فكيف جعلوا استخلاف أبي بكر بيد الناس. ففي (تفسير الثعلبي) في قوله تعالى: ﴿لَهُ مَعْقَبَاتُ مَنْ بَيْنَ يَدَيْهِ وَمَنْ خَلْفَهُ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾^(٢) أنّ عامر بن الطفيل جاء إلى النبي ﷺ فقال: مالي إن أسلمت؟ قال: لك ما للمسلمين، وعليك ما عليهم. فقال: تجعل لي الأمر من بعدك. فقال: «ليس ذلك إليّ إنّما ذلك إلى الله - عز وجل - يجعله حيث يشاء»^(٣).

وفي (الطبري): لما كان النبي ﷺ يعرض نفسه على القبائل جاء إلى بني كلاب. فقالوا: نبايعك على أن يكون لنا الأمر بعدك. فقال: «الأمر لله فإن شاء

(١) تاريخ الطبري ٢: ٦٢، والنقل بتصرف يسير.

(٢) الرعد: ١١.

(٣) رواه عنه ابن طاووس في الطرائف ٢: ٣٩٥.

كان فيكم أو في غيركم» فمضوا، ولم يبايعوه، وقالوا: لا نضرب لحربك بأسيا فثم تحكّم علينا غيرنا^(١).

وفي (الطبري) أيضاً قال الزهري: إنّ النبي ﷺ أتى بني عامر بن صعصعة فدعاهم إلى الله وعرض عليهم نفسه. فقال رجل منهم يُقال له بيحرة بن فراس: والله لو أنّي أخذت هذا الفتى من قريش لأكلت به العرب. ثم قال له: «أرأيت إن نحن تابعتك على أمرك ثم أظهرك الله على من خالفك أكون لنا الأمر من بعدك؟» قال: «الأمر إلى الله يضعه حيث يشاء» فقال له: «أفنهـدف نحورنا للعرب دونك فإذا ظهرت كان الأمر لغيرنا؟»^(٢).

وقد قال تعالى: ﴿وَرَبِّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ﴾^(٣) وخليفة النبي لا بد أن يكون من سنخ النبي للفرق بين النبوة والملك: ﴿الله أعلم حيث يجعل رسالته﴾^(٤).

«ويكـدح» أي: يكـدّ «فيها مؤمن».

«حتى يلقى ربه»: عرف ﷺ «الصغير» و «الكبير» ونكّر «مؤمن» إمّا لإرادة التّكثير بالصغير والكبير، والتقليل بالمؤمن. فإنّ المؤمن إنّما كان هو ﷺ وأصحابه، والمستفاد من الأخبار أنّ أصحابه ﷺ بعد النبي ﷺ إنّما كانوا ثلاثة: سلمان وأبو ذر والمقداد، ثم صاروا إلى حين وفاة الصديقة سبعة، ولم يبلغوا إلى يوم صفين أربعين، إمّا لأنّ المراد بالصغير والكبير الجنس، وبمؤمن الشخص أي: نفسه ﷺ.

(١) لم أجده كذلك في تاريخ الطبري، نعم روى حديث دعاء النبي ﷺ بني عامر بن صعصعة بهذا السياق الطبري في

تاريخه ٢: ٨٣، وابن هشام في السيرة ٢: ٥١.

(٢) تاريخ الطبري ٢: ٨٤، وسيرة ابن هشام ٢: ٥١.

(٣) القصص: ٦٨.

(٤) الانعام: ١٢٤.

«فرايت أن الصبر على هاتا» أي: هذه الأخيرة وهي الصبر على طخية عمياء يشيب فيها الصغير، ويهرم فيها الكبير، ويكدح فيها مؤمن حتى يلقي ربه. «أحجى» أي: أجدر وأخلق بالعقل والشرع من الأولى، وهي الصولة بيد جذاء لأنه القاء للنفس إلى التهلكة باليد، وقد نهى الله تعالى عنه ولأنه يؤدي إلى رجوع الناس إلى الكفر. فروى الكلبي وقد نقله ابن أبي الحديد: أنه عليه السلام لما أراد المسير إلى البصرة خطب فقال: إن الله لما قبض نبيّه ﷺ استأثرت علينا قریش بالأمر، ودفعتنا عن حق نحن أحق به من الناس كافة؛ فرايت أن الصبر على ذلك أفضل من تفريق كلمة المسلمين، وسفك دمائهم، والناس حديثو عهد بالإسلام، والدين يمخض مخض الوطب يفسده أدنى وهن، ويعكسه أقل خلق^(١).

«فصبرت وفي العين قذى» والقذى: ما يقع في العين من الأذى. روى (سنن أبي داود) عن حذيفة قال: قلت للنبي ﷺ: هل بعد هذا الخير شر. قال: فتنة وشر. قلت: هل بعد هذا الشر خير. قال: «يا حذيفة! تعلم كتاب الله وأتبع ما فيه» - ثلاث مرار - قلت: يا رسول الله! هل بعد هذا الشر خير؟ قال: هدنة على دخن، وجماعة على أقداء فيها أو فيهم. قلت: يا رسول الله! الهدنة على الدخن ما هي؟ قال: لا ترجع قلوب أقوام على الذي كانت عليه - الخبر^(٢).

وبمضمون قوله «وفي العين قذى» قول الشاعر:
يكلّفني إغضاء عيني على القذى زمان غيبي جائر الحكم جابره
وقال الهذلي في بنيهِ:

(١) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ١: ١٠٢، شرح الخطبة ٢٢.

(٢) أخرجه أبو داود في سننه ٤: ٩٦ ح ٤٢٤٦.

فالعين بعدهم كأنّ حذاقها كحلت بشوك فهي عورى تدمع
وقال أيضاً:

كأنّ عيني فيها الصاب مدبوج
والصاب: عصارة شجر مرّ.
وقال آخر:

وكان العين خالطها قذاها بعوّار فلم تقض كراها
وقالت الأدباء المتأخرون في الكناية عن الثقل: «هو بين الجفن والعين
قذاة، وبين الأخمص والنعل حصاة».

«وفي الحلق شجا» الشجا: ما ينشب في الحلق من عظم وغيره قال:
ويراني كالشجا في حلقه عسراً مخرجه ما ينتزع^(١)
صبر عليّ أيام أبي بكر صبر من في عينه قذئ وفي حلقه شجا لما يرى
من أمر اختلاط أمور الشريعة غير غصب خلافته. فكان من بدعه أخذه الناس
بحمل زكواتهم إليه، وترك فقراهم محتاجين، وتسمية من خالفه في ذلك
مرتداً. مع أنّ النبي ﷺ أمر بصرف زكاة كلّ موضع إلى محتاجيه.
وقد عمل بذلك عمر بن عبد العزيز، فقالوا في سيرته أنّه كتب إلى عدي
بن أرطاة: «إنّي كنت كتبت إلى عمرو بن عبد الله أن يقسم ما وجد بعثان
من عشور التمر، والحبّ في فقراء أهلها، ومن سقط إليها من أهل البادية،
ومن اضافته إليها الحاجة والمسكنة، وانقطاع السبيل. فكتب إليّ أنّه
سأل عاملك قبله عن ذلك الطعام والتمر. فذكر أنّه باعه، وحمل إليك ثمنه.
فاردد إلى عمرو ما كان حمل إليك عاملك على عثمان من ثمن التمر والحبّ

(١) أورده لسان العرب ١٤: ٤٢٣، مادة (شجا)، وأساس البلاغة: ٢٣٠ مادة (شجو).

ليضعه في المواضع التي أمرته بها»^(١).

ونقل ابن أبي الحديد في موضع آخر عن شيخه أبي جعفر النقيب أن أبا بكر كان يقضي بقضاء. فينقضه عليه أصاغر أصحابه كبلال وصهيب ونحوهما، وقد روى في ذلك عدة قضايا^(٢).

وروى محمد بن يعقوب الكليني في (كافيه) عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لقد قضى أمير المؤمنين عليه السلام بقضية ما قضى بها أحد قبله، وكان أول قضية قضى بها بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم. فلما قضى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأفضى الأمر إلى أبي بكر أتى برجل قد شرب الخمر، فقال له: أشربت الخمر؟ قال: نعم. قال: ولم وهي محرمة؟ قال: إنني أسلمت بين ظهرائي قوم يستحلون الخمر، ولو علمت أنها حرام لاجتنبتها. فالتفت أبو بكر إلى عمر فقال له: ما تقول في أمره؟ قال: عمر معضلة وأبو الحسن لها. فقال أبو بكر: يا غلام! أدع لنا علياً. فقال عمر: يؤتى الحكم في منزله فأتوه وعنده سلمان الفارسي. فأخبروه بقصة الرجل. فقال عليه السلام لأبي بكر: «ابعث معه من يدور به على مجالس المهاجرين والأنصار. فمن كان تلا عليه آية التحريم. فليشهد عليه. فإن لم تكن تليت عليه فلا شيء عليه» ففعل أبو بكر بالرجل ما قال عليه السلام. فلم يشهد عليه أحد فخلّى سبيله. فقال سلمان له عليه السلام: لقد أرشدتهم. فقال عليه السلام: إنما أردت أن أجدد تأكيد هذه الآية فيّ وفيهم ﴿أفمن يهدي إلى الحق أحق أن يتبع أمّن لا يهدي إلا أن يهدي فمالكم كيف تحكمون﴾^(٣).

وروى محمد بن الحسن الطوسي في (تهذيبه)، عن القاسم بن محمد بن

(١) رواه البلاذري في فتوح البلدان: ٨٨.

(٢) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ٤: ٤٥٩، شرح الحكمة ٤٠٥، بعد تمام كلام النقيب.

(٣) الكافي ٧: ٢٤٩ ح ٤، والآية ٣٥ من سورة يونس.

أبي بكر: أَنَّ رجلاً توفّي على عهد أبي بكر، وترك جدّتين: أمّ أمّه، وأمّ أبيه فورّث أبو بكر أمّه، وترك الأخرى، فاعترض عليه أنصاري. فورّثها.

وروى فيه عن قبيصة بن ذؤيب قال: جاءت الجدّة إلى أبي بكر. فقالت: إنّ ابن ابني مات. فاعطني حقّي. فقال: ما أعلم لك في كتاب الله شيئاً وسأسأل الناس. فشهد لها المغيرة بن شعبه، فقال: إنّ النبي ﷺ أعطاهما السدس. فقال: من سمع معك. فقال: محمّد بن مسلمة. فأعطاهما السدس. قال: فجاءت أمّ الأمّ. فقالت: إنّ ابن ابنتي مات. فاعطني حقّي. فقال: ما أنت التي تشهد لها أنّ النبي ﷺ أعطاهما السدس. فان اقتسمتموه بينكما. فأنتم أعلم^(١).

وقال محمّد بن محمّد بن النعمان المفيد في (إرشاده): رروا أنّ أبا بكر سئل عن قوله تعالى: ﴿وفاكهة وأبّا﴾^(٢) فلم يعرف معنى الأبّ من القرآن. فقال: أيّ سماء تظلّني أم أيّ أرض تقلّني أم كيف أصنع إن قلت في كتاب الله بما لا أعلم؟! أمّا الفاكهة فنعرفها، وأمّا الأبّ فالله أعلم به، فبلغ أمير المؤمنين عليه السلام مقالته ذلك في ذلك فقال: يا سبحان الله! أما علم أنّ الأبّ هو الكلاء والمرعى^(٣) فقال تعالى بعده: ﴿متاعاً لكم ولأنعامكم﴾^(٤).

وسئل أبو بكر عن الكلالة. فقال: أقول فيها برأيي. فإن أصبت فمن الله وإن أخطأت فمن نفسي ومن الشيطان. فبلغ ذلك أمير المؤمنين عليه السلام. فقال: ما أغناه عن الرأي في هذا المكان! أما علم أنّ الكلالة هم الأخوة والأخوات من قبل الأب والأم، ومن قبل الأب على انفرداه، ومن قبل الأم أيضاً على حدتها قال الله تعالى: ﴿يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة إن امرؤ هلك ليس له ولد

(١) رواهما الطوسي في التهذيب ٩: ٣١٤ ح ٤٨، وفي الاستبصار ٤: ١٦٣ ح ١٤.

(٢) عيس: ٣١.

(٣) الارشاد: ١٠٧.

(٤) عيس: ٣٢.

وله أخت فلها نصف ما ترك ﴿^(١)﴾ وقال تعالى ﴿وان كان رجل يورث كلالة أو امرأة وله أخ أو أخت فلكلّ واحد منهما السدس فان كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث﴾ ﴿^(٢)﴾.

وقال: وجاءت الرواية أنّ بعض أخبار اليهود جاء إلى أبي بكر فقال: أنت خليفة نبيّ هذه الأمة؟ قال: نعم. قال: فإنّا نجد في التوراة أنّ خلفاء الأنبياء أعلم أمهم. فاخبرني عن الله أين هو أفي السماء أم في الأرض. فقال أبو بكر: هو في السماء على العرش. فقال اليهودي: فأرى الأرض خالية منه، وأراه على هذا القول في مكان دون مكان. فقال له أبو بكر: هذا كلام الزنادقة أعزب عنيّ وإلاّ قتلتك. فوالى الحبر متعجباً يستهزئ بالإسلام. فاستقبله أمير المؤمنين عليه السلام فقال: يا يهودي عرفت ما سألت عنه، وما أجبت به. إنّ الله عزّ وجلّ أين الأين. فلا أين له، وجلّ عن أن يحويه مكان، وهو في كلّ مكان بغير مماسّة ولا مجاورة، يحيط علماً بما فيها، ولا يخلو شيء منها من تدبيره، وأنّي مخبرك بما جاء في كتاب من كتبكم يصدّق ما ذكرته لك. فإن عرفته أتؤمن؟ قال: نعم. قال عليه السلام: ألستم تجدون في بعض كتبكم أنّ موسى بن عمران عليه السلام كان ذات يوم جالساً إذ جاءه ملك من المشرق. فقال له موسى عليه السلام: من أين أقبلت. قال: من عند الله عزّ وجلّ، ثم جاءه ملك من المغرب. فقال له من أين جئت فقال: من عند الله عزّ وجلّ، ثم جاءه ملك. فقال له: جئتك من السماء السابعة من عند الله عزّ وجلّ، وجاءه ملك آخر. فقال له: قد جئتك من الأرض السفلى السابعة من عند الله عزّ وجلّ، فقال موسى عليه السلام: سبحان من لا يخلو منه مكان،

(١) النساء: ١٧٦.

(٢) الإرشاد: ١٠٧، والآية ١٢ من سورة النساء.

ولا يكون له إلى مكان أقرب من مكان.

فقال اليهودي: أشهد أنّ هذا هو الحقّ، وأنك أحقّ بمقام نبيك ممّن استولى عليه^(١).

هذا، وفي (ألفاظ كتابيّة الهمداني): «يُقال في التّصبّر والاحتمال تجرّع الغصّة وغصّ بالجرعة، وشرق بالريق، وأطرق على المضض، وأغضى على القذى، وأساغ الشّجا»^(٢).

هذا وقالوا: يُقال لحصين بن يزيد الحارثي الذي رأس مئة سنة بني الحارث بن كعب: ذو الغصّة لأنّه كان في حلقه شبه الحوصلة. لا يبين بها الكلام ومن قبله صارت الغصّة في ولد يحيى بن سعيد بن العاص.

«أرى تراثي» أي: ميراثي من النبي ﷺ.

«نهباً» بين تيم وعدي وأمية.

قال المغيرة بن شعبة -لَمّات النبي ﷺ- لأبي بكر وعمر: وسّعوها في قريش تتّسع. وفي (سنن أبي داود): عن جبير بن مطعم قال: إنّ النبي ﷺ لم يقسم لبني عبد شمس، ولا لبني نوفل من الخمس شيئاً كما قسم لبني هاشم وبني المطلب، وكان أبو بكر يقسم الخمس نحو قسم النبي ﷺ غير أنّه لم يكن يعطي قريبي النبي ﷺ كما كان يعطيهم رسول الله ﷺ^(٣).

وعن الزهري أنّ نجدة الحروري لمّا حجّ في فتنة ابن الزبير أرسل إلى ابن عباس يسأله عن سهم ذي القربى، ويقول: لمن تراه؟ قال ابن عباس: لقربي

(١) الارشاد: ١٠٨، والنقل بتصرف يسير.

(٢) الألفاظ الكتابيّة: ٢٧٢، والنقل بتطعيم.

(٣) سنن أبي داود ٣: ١٤٥ ح ٢٩٧٩.

النبي ﷺ قسمه لهم النبي ﷺ وقد كان عمر عرض علينا من ذلك عرضاً رأيناه دون حقنا فرددناه عليه وأبيناً أن نقبله^(١).

وقال الكمي مشيراً إلى النبي ﷺ وأهل بيته كما في (شعراء ابن قتيبة):
يقولون لم يورث ولولا تراثه لما شاركت فيه بكيل وارحب
ولا انتشلت عضوين منها يحابر وكان لعبد القيس عضو مؤرب^(٢)
ومن قول الحميري في قصيدته للمهدي:

منعوا تراث محمد أعمامه وبنيه وابنته عديلة مريما
وفي (طبقات كاتب الواقدي): أن الحسين عليه السلام جاء يوماً إلى عمر وهو
يخطب على منبر النبي ﷺ فقال له: انزل عن منبر أبي. فأخذه فأقعده
إلى جنبه، وقال: وهل أنبت الشعر على رؤوسنا إلا أبوك^(٣).

ورواه الخطيب هكذا قال له: انزل عن منبر أبي، واذهب إلى منبر أبيك. فقال:
لم يكن لأبي منبر، ولما نزل قال له: من علمك. قال: ما علمني أحد^(٤).
وفي (الطبقات) أيضاً: قال علي بن الحسين عليه السلام: أصبحنا في قومنا بمنزلة
بني إسرائيل في آل فرعون ان كانوا يذبحون أبناءنا، ويلعنون سيّدنا
وشيخنا على المنابر ويمنعونا حقنا^(٥).

وقال الباقر عليه السلام كما رواه ابن أبي الحديد في عنوان اختلاف الخبر: إن
النبي ﷺ قبض، وقد أخبر أنا أولى الناس بالناس. فما لات علينا قريش
حتى أخرجت الأمر عن معدنه، واحتجّت على الأنصار بحقنا وحجّتنا ثم

(١) سنن أبي داود ٣: ١٤٦ ح ٢٩٨٢.

(٢) الشعر والشعراء: ٢٢٧.

(٣) رواه عن الطبقات السبط في تذكرة الخواص: ٢٣٤.

(٤) تاريخ بغداد ١: ١٤١، والنقل بتلخيص.

(٥) طبقات ابن سعد ٥: ١٦٢، والنقل بتلخيص.

تداولتها قریش واحداً بعد واحد^(١).

وروى الطبري وغيره عن ربيعة بن ناجد أن رجلاً قال لعليّ عليه السلام: بم ورثت ابن عمك دون عمك. فقال عليه السلام: هاؤم - ثلاث مرّات - حتّى اشربّ الناس، ونشروا آذانهم ثم قال عليه السلام: دعا النبيّ ﷺ بني عبد المطلب منهم رهطه كلّهم يأكل الجذعة، ويشرب الفرق. فصنع لهم مدّاً من طعام. فأكلوا حتّى شبّعوا وبقي الطعام كما هو كأنّه لم يمسّ. ثم دعا بغمر فشربوا حتّى رواء، وبقي الشراب كأنّه لم يمسّ ولم يشربوا. ثم قال: «يا بني عبد المطلب! إنّي بعثت إليكم بخاصّة، وإلى الناس بعامة، وقد رأيتم من هذا الأمر ما قد رأيتم. فأيكم يبايعني على أن يكون أخي وصاحبي ووارثي» فلم يقم إليه أحد. فقامت إليه وكنت أصغر القوم. فقال: إجلس. ثم قال (ما قال أولاً) ثلاث مرّات كلّ ذلك أقوم إليه فيقول لي: إجلس حتّى كان في الثالثة. فضرب بيده على يدي. فبذلك ورثت ابن عمّي دون عمّي^(٢).

وسأل السلطان سنجر بن ملكشاه، سنائي الشاعر عن مذهبه. فقال قصيدة بالفارسية في جوابه، ومن أبياتها:

از پی سلطان ملکشاه چون نمیداری روا

تاج و تخت پادشاهی جز که سنجر داشتن

از پی سلطان دین چون همیداری روا

جز علی و عترتش محراب و منبر داشتن

هذا، وفي (الاستيعاب لابن عبد البر): قدم الحتات بن يزيد التميمي على

(١) شرح ابن أبي الحديد ٣: ١٥، شرح الخطبة ٢٠٨.

(٢) رواء الطبري في تاريخه ٢: ٦٣، والنسائي في الخصائص: ٨٦، وابن عساكر في ترجمة علي عليه السلام ١: ١٧ ح ١٣٤، وغيرهم.

النبي ﷺ في وفد بني تميم فأسلموا، وأخى النبي ﷺ بين حنات ومعاوية، ولما صار معاوية خليفة قدم عليه الحنات وجارية بن قدامة، والأحنف بن قيس، وهما أيضاً من تميم، وهما من أصحاب عليّ عليه السلام، وكان حنات عثمانياً فأعطاهما معاوية أكثر مما أعطى الحنات. فرجع إليه، وقال: فضلتكما عليّ. قال: إشتريت منهما دينهما، ووكلتك إلى هوك في عثمان. قال: وأنا أيضاً إشتري مني ديني. فأتتها له، وألحقه بهما. فلم يأت عليه اسبوع حتى مات عنده فورثه معاوية بتلك الأخوة، فقال الفرزدق: قلت وكان أيضاً من تميم:

أبوك وعمي يا معاوي أورثا تراثاً فيختار التراث أقاربه
فما بال ميراث الحنات أكلته وميراث صخر جامد لك دائبه^(١)
قلت: وكان المناسب أن يقول معاوية لحنات في قوله «وأنا أيضاً إشتري مني ديني» بأن الشراء منك إنما تحصيل للحاصل، وإما شراء معدوم، وكلاهما محال لكته سامحه لقلّة شعوره.
هذا، ومما يناسب قوله عليه السلام «أرى تراثي نهياً» قول نهيك بن اساف الأنصاري:

تقسّم جيرانني حلوبي كأنما تقسّمها ذؤبان زور ومنور
و «زور» و «منور» جبلان ذؤبان شديدة لا حيّان من أعداء نهيك
كما توهّمه اللسان في «حلب»^(٢).
«حتى مضى الأوّل لسبيله» قال ابن قتيبة: اختلفوا في مرض أبي بكر الذي مات فيه، وفي اليوم الذي مات فيه. قال أبو اليقظان عن سلام بن أبي مطيع: إنّه

(١) الاستيعاب ١: ٣٩٦ و ٣٩٧، والنقل بتلخيص.

(٢) لسان العرب ١: ٣٢٨، مادة (حلب).

سمّ فمات يوم الإثنين في آخره، وقال غيره: إنّه كان سبب موته أنّه أعتلّ في يوم بارد فحمّ ومرض خمسة عشر يوماً، وقال ابن إسحاق: توفي يوم الجمعة لتسع ليالٍ بقين من جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة. فكانت خلافته سنتين وثلاثة أشهر وتسع ليالٍ، وأوصى أن تغسله أسماء بنت عميس أمّراته^(١).

وفي (المسترشد): كان يقول في احتضاره: ليتني كنت لبنة أو تينة^(٢). وفي (خلفاء ابن قتيبة): قال أبو بكر في مرض موته: ليتني تركت بيت عليّ وإن كان أعلن علي الحرب^(٣).

«فأدلى بها» أي: دفع الخلافة، وأرسلها من «أدلى دلو» أرسلها. «إلى فلان بعده» هكذا في (المصرية)، ويصدّقها ابن ميثم الذي نسخته كانت بخطّ المصنّف ونقله ابن أبي الحديد «إلى ابن الخطاب بعده» ورواية المعاني بدلت الفقرة بقوله: «عقدها لأخي عدي بعده»^(٤).

أما «فلان» كما في (ابن ميثم) ففي تفاسير الإمامية في قوله تعالى: ﴿ويوم يعصّ الظالم على يديه يقول يا ليتني اتّخذت مع الرسول سبيلاً * يا ويلتي ليتني لم اتّخذ فلاناً خليلاً * لقد أضلّني عن الذكر بعد إذ جاءني وكان الشيطان للإنسان خذولاً﴾^(٥) ما كنّى الله في كتابه إلّا في قوله فلاناً و الظالم الأوّل وفلاناً الثاني^(٦).

وعن (الإستدراك) للمتوكّل: أنّ أبا الحسن - يعني الهادي عليه السلام - يفسّر

(١) قاله ابن قتيبة في المعارف: ١٧٠، والنقل بتصريف يسير.

(٢) جاء في المسترشد: ٧٧، بلفظ «ليتني تينة في لبنة».

(٣) الإمامة والسياسة ١: ١٨.

(٤) شرح ابن أبي الحديد ١: ٥٤، وشرح ابن ميثم ١: ٢٥٧، ومعاني الاخبار: ٣٦١.

(٥) الفرقان: ٢٧ - ٢٩.

(٦) رواء القمي في تفسيره ٢: ١١٣.

قوله تعالى ﴿يَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ﴾ ^(١) إلى آخر الآية في الأوّل والثاني. قال: فكيف الوجه في أمره؟ قالوا: تجمع له الناس وتسأله بحضرتهم. فإن فسرها بهذا كفاك الحاضرون أمره، وإن فسرها بخلاف ذلك افتضح عند أصحابه. فوجه إلى القضاة وبني هاشم والأولياء، وسئل عليه السلام فقال: هذان رجلان كنّى الله عنهما، ومنّ بالستر عليهما أفيحبّ الخليفة كشف ما ستره الله؟ فقال: لا أحب ^(٢).

وفي (الأغاني): قال إبراهيم بن المهدي: رأيت عليّاً في النوم. فقلت له: إنّ الناس قد أكثروا فيك، وفي أبي بكر وعمر. فما عندك في ذلك. فقال لي: إخصاً ولم يزدني على ذلك ^(٣).

وفي (المروج) أن إبراهيم بن المهدي كان قال:

فصلّ على النبيّ وصاحبيه وزيريه وجاريه برمسه
في قبال قول المأمون:

فجدّد عنده ذكرى عليّ وصلّ على النبيّ وآل بيته ^(٤)

وروى ابن المغازلي في قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾ ^(٥) أنّ النبيّ صلى الله عليه وآله قال: من ظلم عليّاً مقعدي هذا بعد وفاتي، فكأنّما جحد نبوّتي ونبوّة الأنبياء قبلي ^(٦).

(١) الفرقان: ٢٧.

(٢) رواه عنه المجلسي في فتن البحار: ٢١٤.

(٣) الأغاني ١٠: ١٢٦.

(٤) مروج الذهب ٣: ٤١٧.

(٥) الانفال: ٢٥.

(٦) أخرجه الحسكاني في شواهد التنزيل ١: ٢٠٦ ح ٢٦٩، ولم يروه ابن المغازلي في مناقبه والخلط حصل للشارح

من كيفية رواية ابن طاووس عن الحسكاني في الطرائف ١: ٣٥.

وروى أبو الفرج في (أغانيه) عن محمد بن سهل صاحب الكميت قال: دخلت مع الكميت على أبي عبدالله جعفر بن محمد عليه السلام. فقال له: جعلت فداك ألا أُنشدك؟ قال: إنها أيام عظام. قال: إنها فيكم. قال: هات، وبعث إلى بعض أهله فقرب فأنشده فكثر البكاء بهذا البيت:

يصيب به الرامون عن قوس غيرهم فيا آخراً أسدى له الغي أول
فرغ يديه، وقال: اللهم أغفر للكميت ما قدّم وما أخر، وما أعلن وما أسر^(١).

وفي (خلفاء ابن قتيبة) في عنوان «كيفيةبيعة عليّ»: تفقد أبو بكر قوماً تخلّفوا عن بيعته عند علي، فبعث إليهم عمر. فجاء فناداهم، وهم في دار علي. فأبوا أن يخرجوا فدعا بالحطب، وقال: والذي نفس عمر بيده لتخرجن أو لأحرقنّها على من فيها. فقبل له: إنّ فيها فاطمة. قال: وإن. فخرجوا فبايعوا إلا عليّاً فإنه زعم أنّه قال: «حلفت أن لا أخرج، ولا أضع ثوبي على عاتقي حتّى أجمع القرآن» فوقفت فاطمة على بابها. فقالت: لا عهد لي بقوم حضروا أسوأ محضر منكم، تركتم رسول الله صلى الله عليه وآله جنازة بين أيدينا، وقطعتم أمركم بينكم لم تستأمرونا، ولم تردوا لنا حقاً. فأتى عمر أبا بكر فقال له: ألا تأخذ هذا المتخلّف عنك بالبيعة. فقال أبو بكر لقتنذ مولى له: أدع لي عليّاً، فذهب إليه، وقال: يدعوك خليفة رسول الله. فقال: لسريع ما كذبتم على رسول الله. فرجع. فأبلغ الرسالة. فبكى أبو بكر طويلاً فقال عمر الثانية: لا تمهل هذا المتخلّف عنك بالبيعة. فقال أبو بكر لقتنذ: عدّ إليه فقل له: أمير المؤمنين يدعوك لتبايع فجاءه قننذ. فأدّى ما أمر به. فرفع علي صوته. فقال: سبحان الله لقد ادّعى ما ليس له. فرجع قننذ فأبلغ الرسالة، فبكى أبو بكر طويلاً. ثم قام عمر. فمشى

معه جماعة حتى أتوا بيت فاطمة. فدقوا الباب. فلما سمعت أصواتهم نادى بأعلى صوتها يا أبة يا رسول الله! ماذا لقينا بعدك من أبين الخطاب، وأبن أبي قحافة، فلما سمع القوم صوتها وبكاءها انصرفوا باكين، وكادت قلوبهم تتصدع، وأكبادهم تتفطر، وبقي عمر ومعه قوم. فأخرجوا علياً. فمضوا به إلى أبي بكر. فقالوا له: بايع فقال: إن أنا لم أفعل فمه، قالوا: إذن والله الذي لا إله إلا هو نضرب عنقك، قال: إذن تقتلون عبد الله وأخا رسوله. قال عمر: أما عبد الله فنعم، وأما أخو رسول الله فلا. وأبو بكر ساكت لا يتكلم، فقال له عمر: ألا تأمر فيه بأمرك، فقال: لا أكرهه على شيء ما كانت فاطمة إلى جنبه. فلحق علي بقبر رسول الله ﷺ يصيح وينادي: «يا ابن أمّ! إن القوم أستضعفوني وكادوا يقتلونني».

فقال عمر لأبي بكر: إنطلق بنا إلى فاطمة، فإننا قد أغضبناها. فانطلقا جميعاً. فاستأذنا على فاطمة. فلم تأذن لهما. فأتيا علياً. فكلّماه. فأدخلهما. فلما قعدا عندها حوّلت وجهها إلى الحائط. فسلّما عليها. فلم تردّ عليهما السلام فتكلّم أبو بكر. فقال: يا حبيبة رسول الله! والله إن قرابة رسول الله أحبّ إليّ من قرابتي أفتراني أعرفك. وأعرف فضلك وأمنعك حقك وميراثك من رسول الله إلا أنني سمعت أباك يقول: لا نورث ما تركنا فهو صدقة. فقالت: رأيتهما ان حدثتكما حديثاً عن رسول الله ﷺ تعرفانه تقولان به؟ قالوا: نعم. فقالت: نشدتكما بالله ألم تسمعا رسول الله يقول: «رضى فاطمة من رضاي، وسخط فاطمة من سخطي فمن أرضى فاطمة ابنتي فقد أرضاني، ومن أسخط فاطمة فقد أسخطني؟» فقالوا: نعم. سمعناه من رسول الله. فقالت: «فإني أشهد الله وملائكته أنكما أسخطتماني وما أرضيتماني، ولئن لقيت النبي ﷺ لأشكوكما إليه» فقال أبو بكر: «أنا عاخذ بالله تعالى من سخطه، وسخطك يا

فاطمة» ثم أنتحب يبكي حتى كادت نفسه أن تزهق، وهي تقول: «والله لأدعون الله عليك في كل صلاة أصليها»^(١).

وقال النظام - كما في (ملل الشهرستاني) - وهو أحد شيوخ المعتزلة، واستاذ الجاحظ - إن النبي ﷺ نصّ على عليّ - كرم الله وجهه في مواضع، وأظهره إظهاراً لم يشتبه على الجماعة إلا أن عمر كتم ذلك، وهو الذي تولى بيعة أبي بكر يوم السقيفة، وهو الذي ضرب بطن فاطمة يوم البيعة حتى ألقت الجنين من بطنها، وكان يصيح «أحرقوها بمن كان فيها» وما كان في الدار غير علي وفاطمة والحسن والحسين^(٢).

وقال ابن أبي الحديد: وعمر هو الذي شيد بيعة أبي بكر، ووقم المخالفين فيها، فكسر سيف الزبير لما جرّده، ودفع في صدر المقداد، ووطأ في السقيفة سعد بن عباد، وقال: أقتلوا سعداً قتل الله سعداً، وحطّم أنف الحباب بن المنذر الذي قال يوم السقيفة: أنا جذيلها المحكك وعذيقها المرجّب، وتوعدّ من لجأ إلى دار فاطمة ﷺ من الهاشميين، وأخرجهم منها، ولولاه لم يثبت لأبي بكر أمر، ولا قامت له قائمة^(٣).

وقال: وروى أبو مخنف عن الكلبي وأبي صالح، وعن رجاله عن زائدة بن قدامة، قال: كان جماعة من الأعراب قد دخلوا المدينة ليمتاروا منها. فشغل الناس عنهم بموت النبي ﷺ فشهدوا البيعة وحضروا الأمر. فأنفذ إليهم عمر واستدعاهم، وقال لهم: خذوا بالخط من المعونة على بيعة خليفة رسول الله، وأخرجوا إلى الناس، واحشروهم ليبياعوا. فمن امتنع فاضربوا رأسه

(١) الإمامة والسياسة ١: ١٢، والنقل بتصرف يسير.

(٢) الملل والنحل ١: ٥٩، والنقل بالمعنى.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ١: ٥٨، شرح الخطبة ٣.

وجنبيه. والله لقد رأيت الأعراب قد تحرّموا واتشحوا بالازر الصنعانية، وأخذوا بأيديهم الخشب، وخرجوا حتّى خبطوا الناس خبطاً، وجاءوا بهم مكرهين إلى البيعة^(١).

وقال البراء بن عازب، ورواه ابن أبي الحديد في موضع آخر: لم أزل لبني هاشم محباً، فلما قبض النبي ﷺ خفت أن تتمالأ قريش على إخراج هذا الأمر عنهم فأخذني ما يأخذ الوالدة العجول مع ما في نفسي من الحزن لوفاة النبي ﷺ فكنت أتردد إلى بني هاشم وهم عند النبي ﷺ في الحجرة، وافقد وجوه قريش. فأنّي كذلك إذ فقدت أبا بكر وعمر وإذا قائل يقول: القوم في سقيفة بني ساعدة، وإذا قائل آخر يقول: قد بويع أبو بكر فلم ألبث، وإذا أنا بأبي بكر قد أقبل معه عمر وأبو عبيدة، وجماعة من أصحاب السقيفة، وهم محتجزون بالازر الصنعانية، لا يمرّون بأحدٍ إلّا خبطوه وقدموه، ومدّوا يده. فمسحوها على يد أبي بكر يبايعه شاء ذلك أو أبى. فأنكرت عقلي وخرجت اشتدّ حتى انتهيت إلى بني هاشم، والباب مغلق، فضربت عليهم الباب ضرباً عنيفاً، وقلت: قد بايع الناس لأبي بكر بن أبي قحافة.

فقال العباس: تربت أيديهم إلى آخر الدهر فمكثت أكابد ما في نفسي ورأيت في الليل المقداد وسلمان وأبا ذر، وعبادة بن الصامت، وأبا الهيثم بن التيهان وحذيفة وعماراً وهم يريدون أن يعيدوا الأمر شورى بين المهاجرين، وبلغ ذلك إلى أبي بكر وعمر، فأرسلوا إلى أبي عبيدة، والمغيرة بن شعبة فسألاهما عن الرأي. فقال المغيرة: الرأي أن تلقوا العباس، فتجعلوا له ولولده في هذا الأمر نصيباً لتقطعوا بذلك ناحية علي بن أبي طالب. فانطلقوا

(١) رواه عن أبي مخنف المفيد في الجمل: ٥٩، ولم أجده في شرح ابن أبي الحديد.

حتى دخلوا على العباس وذلك في الليلة الثانية من وفاة النبي ﷺ - إلى أن قال -

فقال أبو بكر للعباس: قد خلى النبي على الناس أمورهم ليختاروا لأنفسهم متفقين غير مختلفين. فاختاروني عليهم والياً - إلى أن قال -

قال أبو بكر: وما أنفك يبلغني عن طاعن يقول بخلاف قول عامة المسلمين يتخذكم لجأ فتكونوا حصنه المنيع، فإمّا دخلتم في ما دخل فيه الناس أو صرفتموهم عما مالوا إليه. فقد جئناك ونحن نريد أن نجعل لك في هذا الأمر نصيباً، ولمن بعدك من عقبك إذ كنت عمّ النبي، وإن كان المسلمون قد رأوا مكانك منه، ومكان أهلك ثم عدلوا بهذا الأمر عنكم، وعلى رسلكم بني هاشم. فإن النبي منا ومنكم، فاعترض كلامه عمر وقال أي: والله، وأخرى أنا لم نأتكم حاجة إليكم، ولكن كرهنا أن يكون الطعن في ما اجتمع عليه المسلمون منكم فيتفاقم الخطب بكم وبهم، فانظروا لأنفسكم ولعامتهم - إلى أن قال -

فقال العباس لأبي بكر: فإن كنت برسول الله ﷺ طلبت؛ فحقنا أخذت، وإن كنت أخذت بالمؤمنين فنحن منهم ما تقدّمنا في أمركم فرطاً، ولا حللنا وسطاً، ولا نزحنا شحطاً. فإن كان هذا الأمر يجب لك بالمؤمنين فما وجب إذ كنّا كارهين، وما أبعد قولك إنهم طعنوا عليك من قولك إنهم مالوا إليك، وأمّا ما بذلت لنا؛ فإن يكن حقّ أعطيتناه فأمسكه عليك، وإن يكن حقّ المؤمنين فليس لك أن تحكم فيه، وإن يكن حقنا لم نرض منك ببيع دون بعض، وما أقول هذا أروم صرفك عما دخلت فيه، ولكن للحجة نصيبها من البيان، وأما قولك يا عمر: إنك تخاف الناس علينا؛ فهذا الذي قدّمتموه أول ذلك^(١).

(١) شرح ابن أبي الحديد ١: ٧٣، شرح الخطبة ٥، والنقل بتصرف يسير.

وقلنا: إن ابن أبي الحديد نقل كلامه عليه السلام «فأدلى بها إلى ابن الخطاب» وفي السير: إنَّ عمر لمّا بعث محمد بن مسلمة إلى عمرو بن العاص بمصر لتشطير ماله لمّا كان واليه عليها قال عمرو بن العاص: لعن الله زماناً صرت فيه عاملاً لعمر. والله لقد رأيته وأباه على كلّ واحد منهما عبادة قبطوانية لا يجاوز مأبض ركبته، وعلى عنقه حزمة حطب، والعاص بن وائل في مزرّات الديباج^(١).

وقال ابن أبي الحديد: قدم عمرو بن العاص على عمر من مصر. فقال له: في كم سرت قال: في عشرين. قال عمر: لقد سرت سنير عاشق. فقال عمرو: إنّي والله ما تأبّطنتي الإماء، ولا حملتني النساء في غبرات المآلي - أراد خرق الحيز - قال ابن أبي الحديد: وسألت النقيب عن الخبر فقال: فخر عمرو على عمر لأنّ أم الخطاب كانت زنجيّة تعرف بباطحلى تسمّى بصهاك^(٢).

وقال ابن أبي الحديد أيضاً: ذكر أبو عبيد القاسم بن سلام في غريب حديثه أنّ رجلاً أتى عمر يسأله - إلى أن قال - ثم أنشأ عمر يحدث عن نفسه. فقال: لقد رأيته واختألي نرعى على أبوينا ناضحاً لنا. قد ألبستنا أمنا نقبتها وزودتنا يمينيتها هبيداً، فنخرج بناضحنا فإذا طلعت الشمس ألقيت النقبة إلى أختي، وخرجت أسعى عريانا فنرجع إلى أمنا وقد جعلت لنا لفتية من ذلك فأحصيناها^(٣). الهبيد و«الهبيد»: حبّ الحنظل، و«اللفتية» ضرب من البطيخ كالحساء^(٤).

قال: حجّ عمر. فلمّا كان بضجنان قال: أذكر وأنا أرى إبل الخطاب بهذا

(١) شرح ابن أبي الحديد ١: ٥٨، شرح الخطبة ٣، والنقل بتصرف يسير.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٣: ١٠٢، شرح الخطبة ٢٢٦، والنقل بتصرف يسير.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ٣: ٩٧، شرح الخطبة ٢٢٦.

(٤) شرح ابن أبي الحديد ٣: ١١٠، شرح الخطبة ٢٢٦، والنقل بتلخيص.

الوادي في مدرعة صوف، وكان فظاً يتعبنى إذا عملت، ويضربني إذا قصّرت^(١).

وفي (الطرائف): قال مؤلف كتاب (نهاية الطلب): الحنبلي كان عمر قبل الإسلام نخاس الحمير، وقال هشام الكلبي في (مثالبه): كانت صهاك أمة حبشية لهاشم بن عبد مناف. فوقع نضلة بن هاشم عليها. ثم وقع عليها عبد العزّي بن رباح فجاءت بنفيل جدّ عمر.

وكان أبو سفيان يكتّي عمراً أبا حجر لبخله كما كان يكتّي أبا بكر أبا فصيل. فقال لعثمان لما ولي: «بأبي أنت، أنفق ولا تكن كأبي حجر»^(٢).

وروى القمي في تفسير قوله تعالى: ﴿لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِنْ تَبَدَّلَ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ﴾^(٣) أَنَّ صفية بنت عبد المطلب مات ابنٌ لها فأقبلت. فقال لها عمر: غطي قرطك. فإنّ قرابتك من النبي لا تنفعك شيئاً. فقالت: وهل رأيت لي قرطاً يا ابن اللخناء. ثم دخلت على النبي ﷺ فأخبرته بذلك، وبكت فخرج النبي ﷺ ونادى: الصلاة جامعة. فاجتمع الناس فقال: لا يسألني اليوم أحد من أبوه إلّا أخبرته. فقام رجل فقال من أبي؟ فقال: غير الذي تدعى إليه، أبوك فلان بن فلان، فقام آخر فقال: من أبي؟ قال: الذي تدعى إليه. ثم قال النبي ﷺ: ما بال الذي يزعم أنّ قرابتي لا تنفع لا يسألني عن أبيه. فقام إليه عمر وقال: أعوذ بالله من غضب رسوله. أعف عني. الخبر^(٤).

وقال ابن أبي الحديد في موضع آخر: ان هذا الخبر (أي خبر قول عمر على المنبر إياكم وذكر العيوب والبحث عن الأصول، فلو قلت لا يخرج اليوم

(١) الطرائف ٢: ٤٦٨ و ٤٦٩، والنقل بتصرف.

(٢) المائدة: ١٠١.

(٣) تفسير القمي ١: ١٨٨، والنقل بتصرف.

(٤) شرح ابن أبي الحديد ٣: ٢٤، شرح الخطبة ٢١٢.

من هذه الأبواب إلّا من لا وصمة فيه لم يخرج منكم أحد) رواه المدائني في كتاب (أمّهات الخلفاء) وقال: إنّ ذاك الخبر روي عند جعفر بن محمد عليه السلام بالمدينة فقال: لا تلمه يا ابن أخي إنّهُ أشفق أن يخدج بقصة نفيل بن عبد العزى، وصهاك أمة الزبير بن عبد المطلب ^(١).

قلت: والأصل في قول المدائني ما رواه الكليني في (روضته): أنّ رجلاً من ولد عمر تعرّض لجارية رجل من ولد عقيل. فقالت الجارية لمولاه: إنّ هذا العمري قد آذاني. فقال لها: عديهِ وأدخليه الدهليز. فأدخلته. فشدد مولاه عليه فقتله وألقاه في الطريق. فاجتمع البكريون والعمريون والعثمانيون وقالوا: ما لصاحبنا كفو يقتل به إلّا جعفر بن محمد، وما قتل صاحبنا غيره، وكان عليه السلام قد مضى نحو قبا. فلقية سماعة بما اجتمعوا عليه. فقال: دعهم فلما جاءوا وشبوا عليه، وقالوا: ما قتل صاحبنا أحد غيرك، وما نقتل به غيرك. فقال: ليكلّمني منكم جماعة، فاعتزل قوم منهم. فأخذ بأيديهم، وأدخلهم المسجد. فخرجوا وهم يقولون: شيخنا أبو عبدالله جعفر بن محمد معاذ الله أن يكون مثله يفعل هذا أو يأمر به. فانصرفوا.

فقال له سماعة: جعلت فداك، ما أقرب رضاهم من سخطهم. قال: قلت لهم: أمسكوا وإلّا أخرجت الصحيفة. إنّ أمّ الخطاب كانت أمة للزبير بن عبد المطلب، فشطر بها نفيل فأحبها. فطلبه الزبير. فخرج هارباً إلى الطائف. فخرج الزبير خلفه فبصرت به ثقيف. فقالوا: ما تفعل هاهنا. قال: جاريّتي شطر بها نفيلكم. فهرب منها إلى الشام، وخرج الزبير في تجارة إلى الشام. فدخل على ملك الدومة فقال له: الملك لي إليك حاجة. قال وماهي؟ قال: رجل من أهلك أخذت ولده، فأحبّ أن تردّه عليه. قال: ليظهر لي لأعرفه. فلما كان الغد دخل

على الملك. فلما رآه الملك ضحك، وقال له: ما أظنّ هذا الرجل ولدته عربية. فلما رآك قد دخلت لم يملك أسته. فقال للملك: إذا دخلت مكّة قضيت حاجتك. فلما قدم تحمّل عليه نفيل ببطون قريش كلّها أن يدفع إليه ابنه فأبى -إلى أن قال-.

فقال لهم الزبير: إنّ الشيطان له دولة، وإنّ ابن هذا ابن الشيطان، ولست آمن من أن يترأس علينا، ولكن أدخلوه من باب المسجد على أن أحمي له حديدة وأخطّ في وجهه خطوطاً، وأكتب عليه وعلى ابنه ألا يتصدّر في مجلس، ولا يتأمّر في أولادنا، ولا يضرب هنا بسهم. ففعلوا وخطّ وجهه بالحديدة، وكتب عليه الكتاب، وذلك الكتاب عندنا، فقلت لهم إن امسكنم، وإلا أخرجت الكتاب وفيه فضيحتكم -الخبر^(١).

هذا وذكر (أنساب قريش مصعب الزبيري)، و(العقد الفريد)، و(استيعاب) أبي عمر نسب الخطاب «ابن نفيل بن عبد العزى بن رياح بن عبد الله بن قرط بن رزاح بن عدي» وذكره ابن قتيبة والمسعودي «ابن عبد العزى بن قرط بن رياح بن عبد الله بن رزاح بن عدي»^(٢).

وأُم عمر حنثمة بنت هاشم بن المغيرة بن عبدالله بن عمر بن مخزوم، وقال المسعودي وابن قتيبة: بنت هشام بن المغيرة، وهو خطأ فقالوا أمّه كانت بنت عمّ أبي جهل بن هشام وعلى قولهما تصير أخته^(٣).

ولعلمهما رأيا أنّهم قالوا: إنّ عمر قتل بيد خاله العاص بن هشام أخا أبي جهل الذي عدّوه في الحمقى، وكان أبو لهب اتّخذه عبداً. ففي (عيون ابن قتيبة):

(١) ذكره مصعب الزبيري في نسب قريش: ٣٤٦ - ٣٤٧، ابن عبد ربه في العقد الفريد ٥: ٢٠، وابن عبد البر في

الاستيعاب ٢: ٤٥٨، والثاني ذكره ابن قتيبة في المعارف: ١٧٩، والمسعودي في مروج الذهب ٢: ٣٠٥.

(٢) ذكره المؤلفون في المصادر المذكورة.

(٣) عيون الاخبار ٢: ٤١.

«من حمقى قريش؛ العاص بن هاشم أخو أبي جهل، وكان أبو لهب قامره فقمّره ماله ثم داره ثم قليله ثم كثيره، وأهله ونفسه. فاتّخذهُ عبداً وأسلمه قيناً. فلَمّا كان يوم بدر بعث به عن نفسه، فقتل ببدر كافراً، قتله عمر وكان خاله»^(١).
إلا أن التعبير بكونه خاله على قاعدة العرب من التعبير عن رجل كان من قبيلة أنّه أخوهم، وعن مرأة كانت من قبيلة أنّها أختهم، ولذا قالوا: إن بني زهرة أحوال النبي ﷺ لكون أمّه منهم، وسمّى شمر بني أمير المؤمنين عليه السلام من أم البنين بني أخته، وأنما كانت من قبيلته لا أخته.

هذا وقال ابن عبد البر: هاشم أبو حنتمة هو ذو الرمحين وتبعه (القاموس)^(٢)، وهو أيضاً وهم، فصرّح الزبيرى في (أنسابه): أنّ ذا الرمحين هو أبو ربيعة جدّ عمر بن أبي ربيعة، وهو عمر بن بحير بن أبي ربيعة أشتهر بالنسبة إلى جدّه، وقال: مدح ابن الزبيري أباه بحيرا. فقال:

بحير بن ذي الرمحين قرّب مجلسي يروح علينا فضله غير عاتم
وقال: قاتل ذو الرمحين يوم شرب برمحين فسّمى ذا الرمحين واسمه عمرو^(٣).

مع أنّ القاموس ناقض. فقال في «حنتم» ذو الرمحين أبو أم عمر بن الخطاب^(٤)، وقال في «رمح»: «ذو الرمحين عمر بن المغيرة سمّي لطول رجله»^(٥) وقد عرفت أنّ وجه تسمية عمر والد عمر بن أبي ربيعة به هو قتاله برمحين.

(١) الاستيعاب ٢: ٤٥٩، والقاموس ٤: ١٠٢، مادة حنتم.

(٢) جاء ذكره في نسب قريش: ٣٠٠ و٣١٧، بفرق.

(٣) القاموس المحيط ٤: ١٠٢، مادة (حنتم).

(٤) القاموس المحيط ١: ٢٢٣، مادة رمح، والنقل بتصرف يسير.

(٥) القاموس المحيط ٤: ١٠٢، مادة (حنتم).

كما أنه أراد استقصاء المسميات بحتمة، ولم يستقص. فقال «حتمة أسم أم عمر بن الخطاب، وأسم بنت عبد الرحمن بن الحارث»^(١) مع أن منهن حتمة بنت شيطان أم عمارة بن الوليد بن المغيرة الذي بعثته قريش مع عمرو بن العاص إلى النجاشي لرد جعفر بن أبي طالب.

وأما كونه «أخا عدي» كما في رواية (معاني الأخبار) للخطبة. ففي (عين العبرة) أن أبا بكر حضّ الناس على الجهاد. فتناقلوا. قال عمر «لو كان عرضاً قريباً وسفراً قاصداً لا تبعوك» فقال له خالد بن سعيد بن العاص: يا ابن أم عمر! ألنا تضرب أمثال المنافقين والله لقد أسلمت وإن لبني عدي صنماً إذا جاعوا أكلوه، وإذا شبعوا استأنفوه^(٢).

وفي ديوان حسان بن ثابت: «وقال يهجو بني عدي بن كعب»:

قوم لئام أقلّ الله خيرهم كما تنائر خلف الراكب البعر
كأنّ ريحهم في الناس إذ خرجوا ريح الحشاش إذا ما بلّها المطر^(٣)

وفي (نسب قريش) مصعب الزبيري: كان آل عبد مناف قد كثروا، وآل عبد الدار بن قصي قد قلّوا. فأراد آل عبد مناف انتزاع الحجابة من بني عبد الدار. فاختلفت في ذلك قريش. فكانت طائفة مع هؤلاء، وأخرى مع أولئك. فأخرجت أم حكيم بنت عبد المطلب توأمة أبي النبي ﷺ جفنة فيها طيب. فوضعتها في الحجر، وقالت من كان منّا فليدخل يده في هذا الطيب. فادخلت بنو عبد مناف، وبنو أسد بن عبد العزى، وبنو زهرة، وبنو تيم، وبنو الحارث بن فهر أيديهم فيها فسمّوا المطيبين، فعمدت بنو سهم بن عمرو فنحرت

(١) التوبة: ٤٢.

(٢) عين العبرة: ١٨.

(٣) ديوان حسان ١: ٣٥١.

جزوراً وقالوا: من كان منّا فليدخل يده في هذه الجزور، فأدخلت عبد الدار، وسهم، وجمع، ومخزوم، وعدّي أيديهم فيها فسمّوا الأحلاف، ثم قام الأسود بن حارثة العدوي. فأدخل يده في الدم ثم لعقها. فلعلقت بنو عدّي كلّها بأيديها فسمّوا العقة الدم^(١).

وعن (ربيع أبرار الزمخشري): أنزل تعالى في الخمر: ﴿يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما إثم كبير﴾^(٢) - إلى آخر الآية - فكان المسلمون بين شارب وتارك إلى أن شربها رجل ودخل في صلاته فهجر، فنزل: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى﴾^(٣) فشربها من شربها من المسلمين حتّى شربها عمر. فأخذ لحى بغير فشجّ رأس عبد الرحمن بن عوف. ثم قعد ينوح على قتلى بدر بشعر الأسود بن يعفر:

وكاين بالقلب قلب بدر	من القينات والشرب الكرام
أيوعدنا ابن كبشة إن تنحّى	وكيف حياة أصداء وهام
أيعجز أن يردّ الموت عنّي	وينشرني إذا بليت عظامي
ألا من مبلغ الرحمن عنّي	بأنّي تارك شهر الصيام
فقل لله يمنعني شرابي	وقل لله يمنعني طعامي

بلغ ذلك النبي ﷺ فخرج مغضباً يجرّ رداءه. فرفع شيئاً كان في يده ليضربه. فقال: أعوذ بالله من غضب الله وغضب رسوله. فأنزل الله تعالى ﴿إنّما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر﴾ - إلى آخر الآية^(٤).

(١) نسب قريش: ٢٨٢.

(٢) البقرة: ٢١٩.

(٣) النساء: ٤٣.

(٤) رواه عنه البحراني في البرهان ١: ٣٧٠ ح ٧، والآية ٩١ من سورة المائدة.

هذا وقال ابن أبي الحديد: إن قوله عليه السلام «فأدلى بها إلى ابن الخطاب» من قوله تعالى: ﴿وتدلوا بها إلى الحكّام﴾^(١) أي تدفعوها إليهم رشوة وأصله من أدليت الدلو في البئر أرسلتها. فإن قلت فإنّ أبا بكر إنّما دفعها إلى عمر حين مات، ولا معنى للرشوة عند الموت؟ قلت: لمّا كان عليه السلام يرى أن العدول بها عنه إلى غيره إخراج لها إلى غير جهة الاستحقاق شبه ذلك بإدلاء الإنسان بماله إلى الحاكم. فإنّهُ إخراج للمال على غير وجهه فكان ذلك من باب الإستعارة^(٢).

قلت: كلامه كلّ خبط وخطف فإنّ الإدلاء إنّما هو بمعنى مطلق الدفع، وإنّما صار المراد بتدلوا في الآية الرشوة بالقرينة، وهي إضافة إلى الحكّام، ومعلوم أنّ من يدفع ماله إلى الحكّام يدفعها رشوة، وقبله: ﴿ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل﴾ وبعده: ﴿لتأكلوا فريقاً من أموال الناس بالإثم﴾^(٣) فهذه تجعل الكلام صريحاً في إرادة الرشوة.

كما أنّ مجرّد الإخراج إلى غير جهة الاستحقاق لا يصحّ الإستعارة كما لا يخفى، وكيف يصحّ أن يُقال: إنّ أبا بكر رشا عمر بالخلافة، وإنما عمر رشا أبا بكر بالخلافة أي: بتمهيدها له بشرح مرّ؛ ليردّ عليه بعده. ففي (خلفاء ابن قتيبة) - بعد ذكر احتجاج أمير المؤمنين عليه السلام عليهم لمّا جاءوا به للبيعة - قال عليّ: «فأنصفونا إن كنتم مؤمنين وإلا فبؤوا بالظلم وأنتم تعلمون». فقال له عمر: إنّك لست متروكاً حتّى تبائع. فقال له عليّ: «إحلب حلباً لك شطره، وأشدّد له اليوم يردده عليك غداً»^(٤).

وفي (الخلفاء) أيضاً: لمّا كتب أبو بكر عهده قال لعمر: خذ هذا الكتاب،

(١) البقرة: ١٨٨.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ١: ٥٤.

(٣) البقرة: ١٨٨.

(٤) الإمامة والسياسة ١: ١١.

وأخرج به الى الناس، وأخبرهم أنّه عهدي، وسلهم عن سمعهم وطاعتهم. فخرج عمر بالكتاب، وأعلمهم، فقالوا: سمعاً وطاعة. فقال له رجل: مافي الكتاب يا أبا حفص؟ قال: لا أدري، ولكنّي أول من سمع وأطاع. قال: لكنّي والله أدري مافيه أمرته عام أوّل وأمرّك العام^(١).

وإنما رشا عثمان عمر بأن كتب في غشوة أبي بكر إسم عمر في عهده ليردّه إليه بعده. فقال ابن أبي الحديد: أحضر أبو بكر عثمان وهو يجود بنفسه، فأمره أن يكتب عهداً وقال: أكتب بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما عهد عبد الله بن عثمان إلى المسلمين أما بعد ثم أغمي عليه وكتب عثمان: قد استخلفت عليكم عمر ابن الخطاب، وأفاق أبو بكر فقال: اقرأ، فقرأ فكبر أبو بكر وسرّ وقال: أراك خفت أن يختلف الناس إن متّ في غشيتي. قال: نعم. قال جزاك الله خيراً عن الإسلام^(٢).

وأقول: لو كان أبو بكر قال لعثمان «جزاك عمر عن عملك بتوليتك وان كان فيه هدم الإسلام» حيث أنّ سلطانه سلطان بني أمية أعداء الإسلام لكان قد قال مطلباً حقاً.

ولقد جزاه عمر بتدبير الشورى، وجعل عبد الرحمن حكماً، ولما بايع عبد الرحمن عثمان قال أمير المؤمنين عليه السلام لعبد الرحمن: والله ما أملّ منه إلّا ما أملّ صاحبك من صاحبه، دقّ الله بينكما عطر منشم^(٣).

«ثم تمثّل بقول الأعشى» والأعشى: هذا هو ميمون بن قيس من قيس بن ثعلبة، ويكنّى أبا بصير، وكان يُقال لأبيه قتيل الجوع لأنّه دخل غاراً يستظلّ

(١) الإمامة والسياسة ١: ٢٠.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ١: ٥٥.

(٣) رواء المفيد في الارشاد: ١٥٢، والجوهري في السقيفة: ١٨٧ وغيرهما.

فيه من الحرّ. فوقعت صخرة عظيمة من الجبل. فسدت فم الغار فمات فيه جوعاً.

وقال يونس النحوي: أشعر الناس أمرؤ القيس إذا غضب، والنابعة إذا رهب، وزهير إذا رغب، والأعشى إذا طرب^(١).

وفي (الأغاني): أراد الأعشى الوفود على النبي ﷺ وقال قصيدة في مدحه منها:

نبي يرى ما لاترون وذكره
أغار لعمرى في البلاد وأنجدا
فرصدته قريش على طريقه، وقالوا: هذا صنّاجة العرب. فقالوا له: أين أردت؟ قال: صاحبكم هذا لأسلم. قالوا: أنّه ينهاك عن خلال كلّها لك موافق قال: وما هنّ؟ قال أبو سفيان: الزنا قال الأعشى: لقد تركني الزنا وما تركته. ثم ماذا؟ قال: القمار. قال لعلّي إن لقيتّه أن أصيب منه عوضاً من القمار. ثم ماذا؟ قالوا: الربا. قال: ما دنت، ولا أدنت. ثم ماذا؟ قالوا: الخمر. قال: أوّه! أرجع إلى صباغة قد بقيت لي في المهراس فأشربها. فقال له أبو سفيان: هل لك في خير مما هممت به؟ قال: وما هو؟ قال: نحن وهو الآن في هدنة. فتأخذ مئة من الإبل، وترجع إلى بلدك سنتك هذه، وتنظر ما يصير إليه أمرنا. فإنّ ظهرنا عليه كنت قد أخذت خلفاً، وإن ظهر علينا أتيتّه. فقال: ما أكره ذلك. فقال أبو سفيان: يا معشر قريش هذا الأعشى والله لئن أتى محمّداً أو اتّبعه ليضر منّ عليكم نيران العرب بشعره، فاجمعوا له مئة من الإبل. ففعلوا. فأخذها وانطلق إلى بلده. فلمّا كان بقاع منفوحة رمى به بغيره فقتله^(٢).

هذا وفي (الصاح): الأعشى؛ من يبصر بالنهار، ولا يبصر بالليل^(٣).

(١) رواه أبو الفرج في الأغاني ٩: ١٠٨.

(٢) الأغاني ٩: ١٢٥، والنقل بتلخيص.

(٣) صاح اللغة ٦: ٢٤٢٧، مادة (عشي).

هذا وكان غير هذا جمعاً آخر عدّهم القاموس. فقال أعشى باهلة؛ عامر، وأعشى بني نهشل؛ أسود بن يعفر، وأعشى همدان؛ عبد الرحمن، وبني أبي ربيعة؛ وطرود، وبني الحرمان، وبني أسد، وعكل؛ كهمس، وابن معروف خيثمة، وبني عقيل وبني مالك، وبني عوف ضابئ، وبني ضوزة عبد الله، وبني جالآن سلمة بني قيس؛ أبو بصير، والأعشى التغلبي؛ النعمان: شعراء^(١).

«شتان ما يومي على كورها ويوم حيان أخي جابر»
قال ابن أبي الحديد: قاله الأعشى في معاقرة علقمة بن علاثة، وعامر بن الطفيل وأولها:

علقم ما أنت إلى عامر الناقض الأوتار والواتر

وقبل البيت:

وقد أسلّي الهَم إذ يعتري بحسرة دوسرة عاقر
زيّافة بالرحل خطّارة تلوي بشرخي ميسة فاتر

وبعد البيت:

أرمي بها البيداء إذ هجّرت وأنت بين القرو والعاصر
في مجدل شديد بنيانه يزلُّ عنه ظفر الطائر

وكان حيان صاحب شراب ومعاقرة خمر، وكان نديم الأعشى، وكان أخوه جابر أصغر سنّاً منه. فيقال: إنّ حيان قال للأعشى: نسبتني إلى أخي. وهو أصغر سنّاً منّي. فقال: إنّ الرويّ أضطرنّي إلى ذلك. فقال: والله لأنّازعتك كأساً أبداً ما عشت، وحيان ابن السمين الحنفي^(٢).

(١) القاموس المحيط ٤: ٣٦٣، مادة (عشي).

(٢) شرح ابن أبي الحديد ١: ٥٥.

قلت: وروى (الأغاني) و(ديوان المعاني) معاقرتهما مفصلة وقال الأول قال الأعشى:

علقم ما أنت إلى عامر	الناقض الأوتار والواتر
ان تسد الحوص فلم تعدهم	وعامر ساد بني عامر
عهدي بها في الحيّ قد درّعت	صفراء مثل المهرة الضامر
قد حجم الثدي على نحرها	في مشرق ذي بهجة ناضر
لو أسندت ميتاً إلى نحرها	عاش ولم ينقل إلى قابر
حتى يقول الناس ممّا رأوا	يا عجباً للميت الناصر ^(١)

وروي أنّ النبي ﷺ ربّما حدّث أصحابه، وربما تركهم يتحدّثون، ويصغي إليهم، ويتبسّم. فبينما هم يوماً على ذلك يتذكرون الشعر وأيّام العرب إذ سمع حسّان بن ثابت ينشد هجاء أعشى قيس لعلقة، ومدحه عامر بن الطفيل:

علقم ما أنت إلى عامر	الناقض الأوتار والواتر
ان تسد الحوص ولم تعدهم	فعامر ساد بني عامر
ساد وألفى قومه سادة	وكابراً سادوك عن كابر

فقال النبي ﷺ كفّ عن ذكره يا حسّان. فإنّ أبا سفيان لمّا شعث مني عند هرقل ردّ عليه علقمة. فقال حسّان: من نالتك يده، وجب علينا شكره^(٢). ومثله في (كنايات الثعالبي) إلّا أنّه قال: أنشد حسّان النبي ﷺ من هجاء حسّان لعلقة:

(١) الاغاني ١٦: ٢٨١.

(٢) هذا المعنى أخرجه ابونعيم والخطيب وابن عساكر، عنهم شواهد المغني ٢: ٩٠٧، وابن أبي الدنيا وابوعوانة، عنهما الاصابة ٢: ٥٠٣.

كلا أبويكم كان فرعاً دعامة
تبيتون في المشتى ملاء بطونكم
وجاراتكم غرثى بيتن خمائصاً^(١)
وقال الثاني: قال الأعشى:

حكمتموه فقضى بينكم
لا يأخذ الرشوة في حكمه
أبلغ مثل القمر الزاهر
علقم ما أنت إلى عامر
ولا يبالي غبن الخاسر
واللامس الخيل بخيل إذا
ألناقض الأوتار والوتر
سار عجاج الكبة النائر
ساد وألقى رهطه سادة
وكابراً سادوك عن كابر^(٢)

ومما نسب إليه في تلك القصيدة:

ما يجعل الجد الظنون الذي
يقتف بالبوصي والماهر
جنت صوب اللجب الماطر
مثل الفراتي إذا ما طما
ومن القصيدة:

قد قلت شعري فمضى فيكما
قالوا: ونذر علقمة دمه. فخرج الأعشى يريد وجهاً فأخطأ به الدليل
وأخذه وأتوه به. فقال الأعشى:

علقم قد صيرتني إليك الأ
فهب لي ذنبي فدتك النفس
مور وما أنت لي منقص
ففعأ عنه. فقال الأعشى:

علقم يا خير بني عامر
والضاحك السنّ على همّه
للضيف والصاحب والزائر
والغافر العثرة للعائر

(١) رواه الثعالب في كتاب النهاية في الكناية، منتخبه: ٢٠٩.

(٢) ديوان المعاني ١: ١٧٢.

قال ابن ميثم في قوله: «ويوم حيان» كان حيان صاحب الحصن باليمامة وكان سيداً مطاعاً يصله كسرى في كل سنة، وكان في نعمة ورفاهية مصوناً من وعناء السفر^(١).

قلت: وفي (أمثال العسكري): من أمثالهم «انعم من حيان» كان حيان رجلاً منعماً، وفيه قال الأعشى: «شتان ما يومي» - البيت^(٢).

وأما قوله: «أخي جابر» ففي (فتوح البلدان): قال أبو مسعود: حَمَام أعين في الكوفة نسب إلى أعين مولى سعد بن أبي وقاص، وسمعت أن الحَمَام قبله كان لرجل من العباد يُقال له: جابر أخو حيان الذي ذكره الأعشى، وهو صاحب مستنّة جابر بالحيرة^(٣).

هذا وقالوا في الأعشى:

فجابر كلّفني الهواجرا فلا تلوماني ولوما جابرا

ان المراد بجابر فيه الخبز. قال ابن السكيت: يُقال للخبز جابر بن حبة وكتّوه أيضاً أبا جابر^(٤).

قال ابن أبي الحديد: يُقال «شتان ماهما» و «شتان هما» ولا يجوز «شتان ما بينهما»^(٥).

قلت: الأصل في كلامه قول الأصمعي، ففي (الصاح) قال الأصمعي: لا يُقال شتان ما بينهما، وقول الشاعر:

(١) شرح ابن ميثم ١: ٢٥٧.

(٢) جمهرة الامثال: ٢٠٠.

(٣) فتوح البلدان: ٢٨٠، والنقل بتصرف.

(٤) نقله الجوهري في صحاح اللغة ٢: ٦٠٨، مادة (جبر)، والفهرزآبادي في القاموس ١: ٣٨٥، مادة (جبر)، بلا تصريح

باسم ابن السكيت.

(٥) شرح ابن أبي الحديد ١: ٥٦.

لشتان ما بين اليزيديين في الندي يزيد سليم والأغرّ ابن حاتم
(يعني يزيد بن أسيد السلمي، ويزيد بن حاتم المهلبى) ليس بحجة إنّما
هو مولّد، والحجة قول الأعشى شتان ما يومى البيت^(١).

إلّا أنّ قول الاصمعي هنا غلط ككثير من أقواله في مواضع أخر، ومنها
إنكاره «أرعد وأبرق» كما يأتي عند قوله عليه السلام في أصحاب الجمل «وقد أرعدوا
وأبرقوا»^(٢).

ففي (الأغانى): قيل لأبي زيد النحوي: إنّ الأصمعي قال: لا يقال (شتان
ما بينهما) وإنّما يُقال: (شتان ما هما) كقول الأعشى. فقال: كذب الأصمعي،
يُقال (شتان ما هما) و (شتان ما بينهما) وأنشد لربيعة الرقي، وأحتجّ به
(لشتان ما بين اليزيديين) - البيت^(٣).

وأقول: الأشعار والكلام المنثور ممّن قوله حجة في العربية كثيرة،
ومنها قول أبي الأسود في جاري يؤذيه على ما في (الأغانى):

وشتان ما بيني وبينك أننى على كلّ حال أستقيم وتضلع^(٤)
ومنها قول ابن عباس لما بلغه وفاة أخيه قثم بسمرقند على ما في
(فتوح البلاذري): «شتان ما بين مولده ومقبّره»^(٥).

وفي خطبة أبي حمزة الخارجي الذي خرج بالمدينة سنة (١٣١):
«فشتان لعمر الله ما بين الغي والرشد»، وقال البعيث وهو الذي يهاجي جريراً:
لشتان ما بيني وبين ابن خالد امية في الرزق الذي الله قاسم

(١) نقله الجوهري في الصحاح ١: ٢٥٥، مادة (شتت)، عن أبي عمرو والنقل بتصريف يسير.

(٢) يأتي في عنوان ١٣، من الفصل الحادي والثلاثون.

(٣) لم أجد في مظانه من الأغانى لكن جاء هذا المعنى في الكتب اللغوية.

(٤) الأغانى ١٢: ٣١٩.

(٥) فتوح البلدان: ٤٠٢.

وفي (النهج): «شتان، بين عمليْن عمل تذهب لذته، وتبقى تبعته، وعمل تذهب مؤونته، ويبقى أجره»^(١).

وفي (دعاء الصباح) المروي في (المصباح) عن الهادي عليه السلام: «أنت أنت الربّ الجليل وأنا العبد الذليل، وشتان ما بيننا يا حنان يا منان»^(٢).

وفي (السير): أنّ الحجاج آتخذ ابن جعدة الشيباني وكان يرى رأي الخوارج سميراً لأدبه. فكتب إليه قطري أيام حربه مع المهلب:

لشتان ما بين ابن جعد وبيننا إذا نحن رحنا في الحديد المظاهر
نجاهد فرسان المهلب كلنا صبور على وقع السيوف البواتر
وراح يجرّ الخرز عند أميره أمير بتقوى الله غير آمر
فلما قرأ الكتاب لحق بقطري، وطلبه الحجاج فلم يقدر عليه.

وفي (وزراء الجهشيارى): سحب المختم الراسبي الشاعر محمد بن منصور الذي كان الرشيد لقّبه فتى العسكر وكان كريماً فأفاد معه مئة ألف درهم. فمات محمد بن منصور. فاتّصل بمحمد بن يحيى البرمكي، وكان بخيلاً فانفقها معه. فقال:

شتان بين محمد ومحمد حيّ أمات وميت أحياني
فصحت حياً في عطايا ميت وبقيت مشتملاً على الخسران^(٣)

وبالجملة فإنّ بيت الأعشى غاية ما يدلّ عليه عدم لزوم الإتيان بكلمة بين، وأمّا لزوم تركها فلا، ويفهم من موارد استعمال «شتان» جواز استعماله مع ما بدون «بين» كبيت الأعشى المتقدم، وكما في بيت نصر بن قدامة

(١) نهج البلاغة ٤: ٢٨، الحكمة ١٢١.

(٢) مصباح المتعجب: ٢٠٥.

(٣) الوزراء للجهشيارى: ٢٤١، والنقل بتلخيص.

التميمي لما هاجر أخوه صفوان مع أبنيه إلى النبي ﷺ وأبى قومه وبنو أخيه أن يهاجروا:

تحمل صفوان فأصبح غادياً بأبنائه عمداً وخلقى المواليا
طلاب الذي يبقى وآثرت غيره فشتان ما يفنى وما كان باقيا
وكقول شاعر:

شتان ما قبله التلاق وقبله ساعة الفراق

ومع بين؛ كبيت أبي الأسود، وبيت قطري، وبيت البعيث، وبيت ربيعة الرقي، وكلام ابن عباس، وكلام أبي حمزة الخارجي، وفقرة دعاء الصباح وقد تقدّم كلها، وبدون «ما» مع «بين» كما في كلامه عليه السلام في القصار، وكما في كلام المختم الراسبي، وبدون «ما» و «بين» كما في قول لقيط بن زرارة يوم شعب جبلة:

شتان هذا والعناق والنوم والمضجع البارد في ظلّ الدوم
وقول كعب بن مالك في قتلى بدر وأحد من المسلمين والمشرّكين.
شتان من هو في جهنّم ثاو أبداً ومن هو في الجنان مخلّد
وقول شاعر آخر ذكره (أساس الزمخشري):

شتان خلوّ نائم وهو على سهر مكب^(١)

وقول شاعر لما عزل يزيد بن المهلب عن خراسان وكان لأبيه المهلب بن أبي صفرة سوابق وآثار في حروبه مع الخوارج ووليها قتيبة بن مسلم وكان أبو قتيبة؛ مسلم بن عمرو الباهلي نديماً ليزيد بن معاوية يشرب معه ويغنيه - كما في (أنساب البلاذري):

(١) أساس البلاغة: ٢٢٩، مادة (شتت).

شتان من بالصبح أدرك والذي بالسيف أدرك والحروب تسعّر^(١)

هذا، ولبعض المتأخرين في طبيب غير حاذق مسمى بعيسى:

شتان ما بين عيسى وعيسى المسيح

فذاك محيي موات وذا مميت الصحيح

هذا وقد عرفت أن الصدوق في كتابيه لم ينقل التمثيل بالبيت، واتفق

غيره على نقله إلا أن المفيد والشيخ، والطبرسي نقلوه بعد قوله عليه السلام: «لشد ما

تشطرا ضرعيها» وسبط ابن الجوزي بعد قوله عليه السلام: «ولسقيت آخرها بكأس

أولها» والظاهر أصح نقلاً الشيخين له، وهو المفهوم من المرتضى حيث

قال في بيان مراده عليه السلام من التمثيل كما نقل ابن ميثم عنه أن القوم لما فازوا

بمقاصدهم وظفروا بمطالبهم وهو عليه السلام في أثناء ذلك كله محقق في حقه

مكذب في نصيبه كما أشار إليه بقوله «وفي العين قذئ وفي الحق شجا» كان

بين حالهم وحاله بعد بعيد، واقتراق شديد^(٢).

وأما على نقل المصنّف البيت هنا، فلا بد أن يكون المراد به أنه عليه السلام قال:

شتان بين يومي مع النبي ﷺ، ويومي مع الرجلين، وقد عرفت أن معاوية

كتب في جواب محمد بن أبي بكر: «فقد كنا وأبوك فينا نعرف فضل ابن أبي

طالب، وحقه لازماً لنا مبروراً علينا. فلما قبضه الله إليه كان أبوك وفاروقه أول

من أبتزه حقه وخالفه على ذلك اتفقاً واتسقا»^(٣).

وفي المثل: «العنوق بعد النوق»^(٤) يضرب للشدة بعد السعة.

(١) أنساب الأشراف ٤ ق ٢: ١١، لكن الشاعر ليس مسلم الباهلي.

(٢) كذا في الملل ١: ١٥١، والمعاني: ٣٦٢، والارشاد: ١٥٣، وأمالى الطوسي ١: ٣٨٣، والاحتجاج ١: ١٩٢، والتذكرة:

١٢٥، ونقل عن المرتضى في شرح ابن ميثم ١: ٢٥٧.

(٣) رواه المسعودي في مروج الذهب ٣: ١٢، وغيره والنقل بتصرف يسير.

(٤) أورده الميداني في مجمع الأمثال ٢: ١٢.

ولمّا ملك الذر مملوك شهاب الدين الغوري غزنة في سنة (٦٠٢) بعد سيده شهاب الدين ألزم وزيره مؤيد الملك أن يكون وزيره. فأجابه على كره فهنّاه صديق له. فقال له: بماذا تهنّئي بركوب الحمار بعد الجواد بينما يأتي الذراف مرّة على بابي حتى آذن له في الدخول أصبح على بابه.

قال ابن أبي الحديد: وقريب من تمثله عليه السلام تمثّل الفضل بن الربيع بأبيات البعيث في حرب الأمين والمأمون، ورخاوة الأوّل وشدة الثاني.

لشتان ما بيني وبين ابن خالد امية في الرزق الذي الله يقسم
يقارع أترار بن خاقان ليلة إلى أن يرى الاصباح لا يتلعم
وأخذها حمراء كالمسك ريحها لها أرج من دنّها يتنسم
فيصبح من طول الطراد وجسمه نحيل وأضحى في النعيم أصمم^(١)

قلت: البيت الثالث لا ربط له بما قبله وما بعده، وقد نقل الطبري الأبيات

ولم ينقله فيها^(٢).

وتمثّل الرشيد بقول ربعة الرقي: «شتان ما بين اليزيديين في الندى»
البيت المتقدم لمّا حجّ ولقيه قبل دخول مكّة رجلا من قريش فتكلّم أحدهما
فأحسن، وتكلّم الآخر فلم يأت بشيء.

وعرض نخّاس جاريتين على ابن يزيد سليم الذي هجا أبوه بالبيت.
فقال له: أيّهما أحسن. فقال له: بينهما كما قال الشاعر، وأنشد البيت. فأمر بجرّ
رجله وإخراجه معهما.

«فيا عجباً بينا هو يستقيها في حياته إذ عقدها لآخر بعد وفاته» أمّا استقالة
أبي بكر بعد تصديّه. فتواتر عنه أنّه قال: «اقبلوني فلست بخيركم»^(٣).

(١) شرح ابن أبي الحديد ١: ٥٦.

(٢) تاريخ الطبري ٧: ٢٧، سنة ١٩٦.

(٣) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ١: ٥٦، وبعض آخر لكن كونه متواتراً من الغريب.

ومعنى كلامه عليه السلام: أَنَّ أبا بكر رأى عدم صلاحية نفسه للخلافة فكيف عقدها لعمر بعده. ثم كيف خالف النبي ﷺ في زعمه تركه الناس بلا تعيين خليفة.

وقال سبط ابن الجوزي في (تذكرته): قال صاحب (بيت العلوم)، وصاحب (عقلاء المجانين): قال أبو الهذيل العلاف: سافرت مع المأمون إلى الرقة، فبينما أنا أسير في الفرات إذ مررتا بدير فوصف لي مجنون يتكلم بالحكمة، فدخلت الدير وإذا برجل وسيم نظيف فصيح وهو مقيد. فسلمت عليه. فردّ السلام. ثم قال: قلبي يحدثني أنك لست من أهل هذه المدينة القليل عقول أهلها يعني الرقة قلت: نعم. أنا من أهل العراق. فقال: إنني أسألك فافهم ما أقول، فقلت: سل، فقال أخبرني عن النبي ﷺ هل أوصى؟ قلت: لا. قال: فكيف ولي أبو بكر مجلسه من غير وصية؟ فقلت: إختاره المهاجرون والأنصار ورضي به الناس. فقال: كيف أجازه المهاجرون، وقد قال الزبير بن العوام: لا أبايع إلا علي بن أبي طالب، وكذا العباس، وكيف اختاره الأنصار، وقد قالت: منّا أمير ومنكم أمير، ولّوا سعد بن عباد يوم السقيفة، وقال عمر: أقتلوا سعداً قتله الله؟ وكيف تقول: رضي به الناس وقد قال سلمان الفارسي: «كرديد و نكرديد» أي فعلتموها. فوجئت عنقه، وقال أبو سفيان بن حرب لعلي: «مدّ يدك لأبايعك وإن شئت ملأتها خيلاً ورجلاً» ثم قعد بنو هاشم عن بيعة أبي بكر ستة أشهر. ثم لمّا ولي أبو بكر الخلافة قال: «وليتكم ولست بخيركم»؟ وكيف يتقدّم المفضل على الفاضل؟ ولمّا ولي عمر قال: «وددت أني شعرة في صدر أبي بكر»، ثم قال بعد ذلك: «كانت بيعة أبي بكر فلتة وقى الله الأمة شرّها فمن عاد إلى مثلها فاقتلوه» ثم إن عمر ردّ السبي الذي سباه خالد بن الوليد في أيام أبي بكر. فإنّ خالداً تزوّج امرأة مالك بن نويرة فردّها

عمر بعدما ولدت منه. ثم ولّى عمر صهيياً على أصحاب النبي ﷺ وهو عبد لبني نمر بن قاسط وكلّ هذا تناقض؟

وأخبرني عن عبد الرحمن بن عوف حين ولّى عثمان الخلافة وأختاره؛ هل ولّاه إلّا وهو يعرفه؟ قلت: نعم. قال: فقد قال عبد الرحمن بعد ذلك ما كنتُ أحبُّ أن أعيش حتّى يقول لي عثمان: يا منافق! فمعرفة عثمان حين نسبه إلى النفاق كمعرفة عثمان إياه إذ ولّاه الخلافة.

وأخبرني عن عائشة لما كانت تحرّض الناس على عثمان يوم الدار وتقول: «أقتلوا نعتلاً قتله الله فقد كفر» فلما ولّى عليّ ﷺ الخلافة قالت: وددت أن هذه سقطت على هذه. تعني السماء على الأرض ثم خرجت من بيتها تقاتل عليّاً ﷺ مع طلحة والزبير على دم عثمان والله تعالى يقول: ﴿وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى﴾^(١) وهذه مخالفة لله تعالى، ولما قتل عثمان جاء المسلمون والصحاب أرسالا إلى عليّ ﷺ ليبايعوه. فلم يفعل حتّى قالوا له: والله لئن لم تفعل لنلحقنك بعثمان، فأخبرني أيّما أكد؛ من ضرب سعداً ووجا عنق سلمان كمن جاء الناس يكرهونه على البيعة؟ قال أبو الهذيل فلم أحر جواباً وسقط في يدي.

ثم قال: في كم يجب القطع في السرقة؟ قلت: في ربع دينار. فقال: كم أعطاك الذي جنّت معه إلى هاهنا؟ - يعني المأمون - قلت: خمسمئة دينار، فقال: يجب أن تقطع أعضاؤك بحساب ما أخذت. قلت: ولم؟ قال: لأنك سرقت مال المسلمين. فقلت: الخليفة أعطاني من ماله. فقال: وأين ماله؟ المال لله تعالى ولعامة المسلمين، والله إنك لأحقّ بهذا السعوط الذي به كلّ يوم أسعط، وأحقّ بالقيد منّي. قال: أبو الهذيل فخرجت من عنده وأنا خجل. فحدّثت

المأمون حديثه فاستطرفه وبقي زماناً يستعيده مني^(١).

ومن تناقضاته كاستقالته لنفسه وعقده لغيره أنه قال للعباس: إنَّ الناس اختاروني عليهم والياً، وما أنفك يبلغني عن طاعن يقول الخلاف على عامة المسلمين، يتخذكم لجا. فقال: له العباس: ما أبعد قولك إنهم طعنوا عليك من قولك إنهم اختاروك ومالوا إليك، وما أبعد تسميتك خليفة رسوله تعالى من قوله خَلَى رسوله على الناس أمورهم ليختاروا فاختاروك^(٢).

ويا عجباً بينا هو وصاحبه يطعنان على النبي ﷺ في تأمير أسامة عليهما ويتخلفان عن جيشه مع حث النبي ﷺ على تجهيزه، ولعنه المتخلف عنه ينفذه من قبله باسم إجراء أمر النبي. قال الجزري: بعث النبي ﷺ في محرم سنة (١١) بعثاً إلى الشام، وأمرهم أسامة بن زيد مولاه، وأمره أن يوطئ الخيل تخوم البلقاء والداروم من أرض فلسطين. فتكلم المنافقون في إمارته، وقالوا: أمر غلاماً على جلة المهاجرين والأنصار. فقال النبي ﷺ: إن تطعنوا في إمارته. فقد طعنتم في إمارة أبيه من قبل، وإنه لخليق للإمارة، وكان أبوه خليقاً لها، وأوعب مع أسامة المهاجرون الأولون منهم أبو بكر وعمر فبينما الناس على ذلك ابتدأ بالنبي ﷺ مرضه - الخ^(٣).

وهو وإن أجمل الطاعن إلا أن المراد معلوم. فالمنافقون لم يكن لهم اعتقاد بالله ورسوله. فكيف يكون لهم اعتقاد بالمهاجرين والأنصار، وإنَّ الرجلين إذا كانا في مقام التسليم لله ورسوله كيف يغضب لهما غيرهما. وقال الجزري أيضاً - بعد ذكر بيعة أبي بكر وارتداد جمع، وإرادته إنفاذ

(١) تذكرة الخواص: ٦٠، والنقل بتصرف يسير.

(٢) رواه اليعقوبي في تاريخه ٢: ١٢٥، والجهوري في السقيفة: ٤٧ - ٤٨، وغيرهما والنقل بتصرف يسير.

(٣) رواه ابن الاثير في الكامل ٢: ٣١٧، سنة ١١، وايضاً الطبري في تاريخه ٢: ٤٢٩، سنة ١١، والنقل بتصرف يسير.

جيش أسامة قال الناس لأبي بكر: ان هؤلاء يعنون جيش أسامة - جند المسلمين، والعرب على ما ترى قد أنتقضت بك، فلا ينبغي أن تفرق جماعة المسلمين عنك. فقال: والذي نفسي بيده لو ظننت أن السباع تخطفني لأنفذت جيش أسامة كما أمر النبي ﷺ. فخطب الناس وأمرهم بالتجهز للغزو، وأن يخرج كل من هو من جيش أسامة إلى معسكره بالجرف. فخرجوا كما أمرهم، وجيش أبو بكر من بقي من تلك القبائل التي كانت لهم الهجرة في ديارهم. فصاروا مسالح حول قبائلهم وهم قليل. فلما خرج الجيش إلى معسكرهم بالجرف، وتكاملوا أرسل أسامة عمر، وكان معه في جيشه إلى أبي بكر يستأذنه أن يرجع بالناس، وقال: إن معي وجوه الناس وجلتهم، ولا آمن على خليفة رسول الله وحرم رسول الله والمسلمين أن يتخطفهم المشركون، وقال من مع أسامة من الأنصار لعمر: أبلغ الخليفة عنا وأطلب إليه أن يولي أمرنا أقدم سنأ من أسامة. فخرج عمر بأمر أسامة إلى أبي بكر. فأخبره بما قال أسامة. فقال: لو خطفتني الكلاب والذئاب لأنفذته كما أمر به النبي، ولا أرد قضاء قضى به النبي، ولو لم يبق في القرى غيري. فقال عمر: إن الأنصار تطلب رجلاً أقدم سنأ من أسامة. فوثب أبو بكر، وكان جالساً وأخذ بلحية عمر، وقال: ثكلتك أمك يا ابن الخطاب! إستعمله النبي، وتأمرنى أن أعزله، ثم خرج أبو بكر حتى أتاهم وأشخصهم، وشييعهم. وهو ماش وأسامه راكب - إلى أن قال - فلما أراد أن يرجع، قال لأسامة: أرايت أن تعينني بعمر. فاذن له - الخ^(١).

ولعمر الله هل هذه إلا صفات أهل النفاق!! وأين كان هذا التصلب منه في

(١) رواه ابن الأثير في الكامل ٢: ٣٣٤، سنة ١١، وأيضاً الطبري في تاريخه ٢: ٤٦١ - ٤٦٢، سنة ١١، والنقل بتصريف

اجراء حكم النبي ﷺ في وقت حكمه ﷺ فإنه ﷺ إنما حكم بتجهيز جيش أسامة في حياته، وهو وصاحبه كانا من جيشه، والإنسان قد يأمر بشيء لغرض في وقت، وبعد ذلك الوقت لا يريده لعدم حصول غرض منه، ومن أين أن النبي ﷺ لم يكن غرضه من بعث أسامة في شدة مرضه، وحنه عليه كلما أفاق، ولعنه من تخلف عنه؛ خروج الرجل وخروج صاحبه حين وفاته حتى لا يبقى حين وفاته في المدينة مخالف لأمر المؤمنين عليه السلام؟ ومن العجب أن ابن أبي الحديد قال: وتزعم الشيعة أن النبي ﷺ كان يعلم موته وأنه سير أبا بكر وعمر في بعث أسامة لتخلو دار الهجرة منهما. فيصفوا الأمر لعلي عليه السلام ويبايعه من تخلف من المسلمين بالمدينة على سكون وطمانينة. فإذا جاءهما الخبر بموت النبي ﷺ وبيعة الناس لعلي عليه السلام بعده كانا عن المنازعة والخلاف أبعد لأن العرب كانت تلتزم باتمام تلك البيعة، ويحتاج في نقضها إلى حروب شديدة. فلم يتم له ما قدر، وتناقل أسامة بالجيش أياماً مع شدة حث النبي ﷺ على نفوذه وخروجه بالجيش حتى مات ﷺ وهما بالمدينة فسبقا علياً عليه السلام إلى البيعة وجرى ما جرى.

قال ابن أبي الحديد: وهذا عندي غير منقذ لأنه إن كان النبي ﷺ يعلم موته فهو أيضاً يعلم أن أبا بكر سيلي الخلافة، وما يعلمه لا يحترس منه، وإنما يتم هذا ويصح إذا فرضنا أنه عليه السلام كان يظن موته، ولا يعلمه حقيقة، ويظن أن أبا بكر وعمر يتمالآن على ابن عمه، ويخاف وقوع ذلك منهما ولا يعلمه حقيقة، فيجوز أن كانت الحال هكذا أن يتنقذ هذا التوهم، ويتطرق هذا الظن^(١).

فإن جوابه مما يضحك الثكلى. فإن النبي ﷺ فعل ما كان عليه لإتمام

الحجة من الأمر بخروجهما، كما إنّه فعل ما كان واجباً عليه من الأمر بإتيانه بقلم وصحيفة ليكتب لهم كتاب وصية لئلا يضلّوا بعده. فإن منعه الثاني عن الكتابة وتخلف هو صاحبه عن الخروج في جيش أسامة أي شيء يرد على النبي ﷺ.

ثم لو أراد أبو بكر إنفاذ أمر النبي ﷺ بعده لم يخرجه بنفسه، وكان في جملتهم كما صرح به ابن سعد كاتب الواقدي مع نصبه وجهده في ستر ما يرد به عار على صديقه حتى إنه اقتصر في ذكر بعث النبي ﷺ له للحج ولم يذكر بعثه لتبليغ البراءة ليخفي عزله عن الله تعالى.

وكان من أهمية المطلب أن النبي ﷺ مع مرضه عقد اللواء بيده كما صرح به ابن سعد أيضاً^(١)، ولم يخلّ عمر، وكان مأموراً من النبي ﷺ بالحركة في ذاك الجيش بالإتفاق لا من أسامة، وإذا كان بيد أسامة حيث طلب منه ترك عمر له فأسامة أراد ترك ذاك الأمر كلّه فلم أنكر عليه.

وانما أراد أبو بكر بإنفاذ جيش أسامة أمرين: التباس الأمر على العامة بكلماته التي لفقها من قوله: «لو ظننت أن السباع تخطفني لأنفذت جيش أسامة كما أمر النبي ﷺ»^(٢) والثاني: أن يتجلّد للعرب. قال الجزري: وكان إنفاذ جيش أسامة أعظم الأمور نفعاً للمسلمين، فإن العرب قالوا: لو لم تكن بهم قوّة لما أرسلوا هذا الجيش. فكفّوا عن كثير ممّا كانوا يريدون أن يفعلوه^(٣).

ثم لم يستخلف أبو بكر أسامة وقد أمره النبي ﷺ وانما خدعه هو

(١) طبقات ابن سعد ٢: ١، ١٢١ و ١٣٦.

(٢) تاريخ الطبري ٢: ٤٦١، سنة ١١.

(٣) الكامل ٢: ٣٣٦، سنة ١١.

وصاحبه بان كانا يخاطبانه بأئها الأمير مادام حياتهما.

ثم واعجباً من ابن قتيبة في (خلفائه) يقول في عنوان: كيف كانت بيعة علي «قام عمر مع جماعة فمشوا حتى أتوا بيت فاطمة فدقوا الباب فلما سمعت أصواتهم نادى بأعلى صوتها: يا أبة يا رسول الله ماذا لقينا بعدك من ابن الخطاب وابن ابي قحافة - إلى أن قال - فلحق علي بقبر النبي ﷺ يصبح ويبكي وينادي: «يا ابن أمّ إنّ القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني»^(١).

وهل معنى ذلك إلا جعل أمير المؤمنين عليه السلام لأبي بكر وعمر كالعجل والسامري، ومبايعي أبي بكر كعابدي العجل، وان الرجلين واتباعهما أرادوا قتل أمير المؤمنين عليه السلام لإنكاره أمرهم وبيعتهم لأبي بكر. ثم يقول ابن قتيبة في آخر كلامه: «فلما تمت البيعة لأبي بكر أقام ثلاثة أيام يقيل الناس ويستقبلهم يقول قد أفلتكم في بيعتي هل من كاره هل من مبغض فيقوم علي في أول الناس فيقول والله لا نقيلك ولا نستقيلك أبداً قد قدمك رسول الله ﷺ لتوحيد ديننا من ذا الذي يؤخرك لتوجيه دينانا»^(٢).

فهل كان أمير المؤمنين عليه السلام شطّاراً يقول الأمس ما مر ويقول اليوم ما قال أنا أستحي لهذا الرجل من هذا التناقض أولاً وأخيراً، وإنّ ما نسبته إليه عليه السلام هو كلام عمر لأبي بكر. فلما أراد عقد البيعة له قال له «قدمك النبي لديتنا - يعني في صلاته بالناس - أفلا نرضاك لدينانا - يعني خلافة النبي ﷺ»^(٣).

ومن العجب أنّ ابن أبي الحديد قال: ومن الناس من أنكر استقالة أبي بكر، وقال إنّما قال أبو بكر «وليتكم ولست بخيركم»^(٤) هب جحدوا وأنكروا

(١) الإمامة والسياسة ١: ١٣، والنقل بتصرف يسير.

(٢) الإمامة والسياسة ١: ١٦.

(٣) رواء عن المدائني ابن أبي الحديد في شرحه ١: ١٢٣، شرح الغطبة ٢٦، والنقل بالمعنى.

(٤) شرح ابن أبي الحديد ١: ٥٦.

النص على أمير المؤمنين عليه السلام كيف يجحدون ما قاله صدّيقهم في الملاء، وعلى رؤوس الأشهاد. فبإله لهؤلاء تارة ينكرون أصل ما تواتر عن أولهم، وأخرى يضعون أن أمير المؤمنين عليه السلام لم يقبل منه استقالته.

وكيف يقول ابن أبي الحديد ما قال وقد روى ابن قتيبة مع نصبه استقالة أبي بكر مرتين ثانيتهما - بعد ذكر عيادته مع صاحبه عمر لسيدة نساء العالمين وذكر أخذها عليها السلام إقرارهما بقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيها: «سخط فاطمة من سخطي وسخطي سخط الله» وذكر قولها عليها السلام لأبي بكر: «لأدعون الله عليك في كل صلاة أصليها» - قال: فخرج أبو بكر باكياً وقال: لا حاجة لي في بيعتكم، أقبلوني بيعتي»^(١).

«لشدّ ما تشطرا ضرعيها» الضرع للحيوان كالثدي للمرأة، والشطر النصف قال فضالة بن شريك في أعور من بني شطير: لنصف أمرئ من نصف حيّ يسبّني لعمرى لقد لاقيت خطباً من الخطب جعله نصف أمرئ لكونه أعور، ومن نصف حيّ لكونه من بني شطير. ويُقال «ولد فلان شطره» أي: نصف ذكور ونصف إناث، ويُقال «شعر شطران» أي: نصفه أسود ونصفه أبيض. ومعنى كلامه عليه السلام أن كلاً من الأوّل والثاني أخذ بالشدّة ضرعاً من ضرعي الخلافة.

ثم الظاهر أن «ما» في «شدّ ما» للتعجب فيكون «شدّ ما» في معنى «ما أشدّ». وقال ابن أبي الحديد «شدّ ما» أي صار شديداً كما أن حبداً معناه صار حبيباً^(٢).

وهو كما ترى فإنّ معنى «شدّ ما» أن الشيء كان في غاية الشدّة يشهد

(١) الإمامة والسياسة ١: ١٤، والنقل بتلخيص.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ١: ٥٧، والنقل بالمعنى.

له موارد استعماله من كلامه عليه السلام وكلام آخرين. فقالوا في قصة بهرا مجور وجاريته التي اقترحت عليه أشياء صعبة أنه أخذها وضرب بها الأرض وقال لها «لشد ما اشتعلت علي لإظهار عجزتي».

وفي (الأغاني): أعطى عبد الله بن الحشرج لما كان أمير خراسان الناس كل شيء له حتى منشقة عليه وفراشه ولحافه، فقالت له امرأته: لشد ما يتلاعب بك الشيطان^(١).

وفي (الطبري): بعث المنصور باقباد لتقييد بني الحسن، وفيها قيد ثقيل كلما قرب من واحد منهم استعفى. فقال علي بن الحسن المثنى «لشد ما جزعتم» ومد رجله فقيده به^(٢).

وفي (أنساب البلائري): كان مسلم بن عمرو الباهلي أبو قتيبة بن مسلم نديماً ليزيد بن معاوية يشرب معه ويغنيه. فقال الشاعر حين عزل يزيد بن المهلب (وكان أبوه ذا سابقة في الحروب مع الخوارج) عن خراسان ووليها قتيبة:

شتان من بالصبح أدرك والذي بالسيف أدرك والحروب تسعر^(٣)
ولما أوفد سعد بن أبي وقاص عمرو بن معد يكرب بعد فتح القادسية إلى عمر، وأثنى عليه في كتابه. فسأله عمر عن سعد، فأتى عمرو عليه فقال له عمر لشد ما تقارضتما الثناء.

وقال الأشعث بن قيس لشريح القاضي في كلام دار بينهما: لشد ما ارتفعت.

(١) الأغاني ١٢: ٢٦، والنقل بتصرف يسير.

(٢) تاريخ الطبري ٦: ١٧٤، سنة ١٤٤، والنقل بالمعنى.

(٣) أنساب الأشراف ٤ ق ٢: ١١.

ولمّا قرأ يزيد كتاباً للحسين عليه السلام في معنى حجر وعمر بن الحمق إلى معاوية قال لأبيه: لشدّ ما فخر عليك الحسين. وقال الشاعر:

لشدّ ما نال منّي الدهر واعتلقت يد الزمان وأوهت من قوى مرري
وقال اعرابي:

فلما كتمت الحبّ قالت لشدّ ما صبرت وما هذا بفعل شجى القلب
وقال الفضل بن سهل لطاهر بن الحسين لشدّ ما سموت.

هذا وقريب من قوله عليه السلام: «لشدّ ما تشطّرا ضرعيها» قول رجل من ولد ربيعة بن عبد العزى بن عبد شمس لمروان الحمار:

مریت یا مروان أطباءها حتى استمرّت بدم حائل
وقول السلولي:

وذمّوا لنا الدنيا وهم يرضعونها أفأويق حتّى ما يدرّ لها ثعل
والثعل بالضم: خلف زائد لا يدرّ، وانما ذكره مبالغة والخلف حلمة الضرع.

روى المفيد في (أمالیه) عن الربيع بن المنذر قال: سمعت الحسن بن علي عليه السلام يقول: إنّ أبا بكر وعمر عمدا إلى هذا الأمر وهو لنا كلّ فأخذه دوننا، وجعلنا لنا فيه سهماً كسهم الجدة. أما والله لتهمتّهما أنفسهما يوم يطلب الناس فيه شفاعتنا^(١).

والظاهر أنّ المراد بقوله عليه السلام: «كسهم الجدة» أنّهما جعلاهما من الخلافة وباقي حقوقهم مجرد طعمة كالجدة مع الوالدين.

«فصيرها في حوزة خشناء» قال الزبير بن بكار: كان عمر إذا غضب على

بعض أهله لم يسكن غضبه حتى يعضّ يده عضّاً شديداً ويدميتها^(١).
وقالوا: كانت درة عمر أهيب من سيف الحجاج^(٢)، وكان الحجاج يتشبه
بزياد، وكان زياد يتشبه بعمر.

ولمّا أراد عمر منع زياد عن إقامة الشهادة على المغيرة، ورآه أقبل
صاح به صيحة حكاها المشاهد للراوي - كما رواه أبو الفرج الاصبهاني - فكاد
أن يغشى عليه^(٣).

وجعله أبو بكر قاضياً في خلافته. فمكث سنة لم يخاصم إليه أحد.
وجاءت إليه سرية لابنه عبيد الله. فقالت له: ألا تعذرني من أبي
عيسى قال: ومن أبو عيسى. قال: ابنك عبيد الله، قال: ويحك وقد تكنى بأبي
عيسى، ودعاه وقال: ويحك! إكتنيت بأبي عيسى. فحذر وفزع. فأخذ يده.
فعضّها حتى صاح ثم ضربه، وقال: ويلك هل لعيسى أب؟ أما تدري ما كنّى
العرب؟ أبو سلمة، أبو حنظلة، أو عرفطة، أبو مرّة^(٤).

وفي (الخلفاء): قال عمرو بن ميمون: شهدت عمر بن الخطاب يوم طعن
فما منعني أن أكون في الصفّ الأوّل إلا هيّبه. فكنّت في الصفّ الذي يليه وكان
عمر لا يكبر حتى يستقبل الصفّ المتقدّم بوجهه. فإن رأى رجلاً متقدّماً من
الصفّ أو متأخراً ضربه بالدرة. فذلك الذي منعني من التقدّم. فأقبل لصلاة
الصبح وكان يغلس بها. فعرض له أبو لؤلؤة غلام المغيرة فطعنه. الخ^(٥).
وعدّ (معارف ابن قتيبة) في «عنوان من كان على دين قبل مبعث

(١) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ١٠٤، شرح الخطبة ٢٢٦، لكن لم أجده في موفقيات الزبير بن بكار.

(٢) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ١١٣، شرح الخطبة ٢٢٦.

(٣) رواه أبو الفرج في الاغانى ١٦: ٩٨.

(٤) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ١٠٤، شرح الخطبة ٢٢٦.

(٥) الإمامة والسياسة ١: ١٢.

النبي ﷺ « زيد بن عمرو بن نفيل. قال: كان رغب عن عبادة الأوثان وطلب الدين (فأولع به عمر، وكان ابن عمه، وسلط عليه سفهاء مكة. فأذوه فخرج إلى الشام) فقتله النصارى بالشام^(١).

وفي (سيرة ابن هشام) - في حديث أم عبد الله عن اسلام عمر - قال لها زوجها: اطمعت في إسلام عمر؟ قالت: نعم، قال: فلا يسلم الذي رأيت حتى يسلم حمار الخطاب - قالت: قال ذلك يأساً منه عن الإسلام لما كان يرى من غلظته وقسوته^(٢).

وفي (أسد الغابة): روى مجاهد عن ابن عباس قال: سألت عمر عن إسلامه فقال: خرجت بعد إسلام حمزة بثلاثة أيام فإذا فلان المخزومي، وكان قد أسلم. فقلت: تركت دين آبائك واتبعت دين محمد؟ قال: إن فعلت فقد فعله من هو أعظم عليك حقاً مني. قلت: من هو؟ قال: أختك وختنك. قال: فانطلقت. فوجدت الباب مغلقاً، وسمعت همهمة. ففتح الباب. فدخلت فقلت: ما هذا الذي أسمع؟ قالت: ما سمعت شيئاً. فما زال الكلام بيننا حتى أخذت برأس ختني فضربته فأدميته. الخ^(٣).

وفي (سيرة ابن هشام): مر أبو بكر بجارية بني مؤمل - حى من بني عدي بن كعب - وكانت مسلمة، وعمر يعذبها لتترك الإسلام، وهو يومئذ مشرك وهو يضربها حتى إذا مل قال إني أعتذر إليك أنني لم أتركك إلا ملالة. فتقول: كذلك فعل الله بك^(٤).

وفيه مسنداً عن عمر قال: مررت بهشام بن حكيم بن حزام، وهو يقرأ

(١) المعارف: ٥٩، وما بين القوسين ليس في نسختنا.

(٢) سيرة ابن هشام: ١: ٢٩٥.

(٣) أسد الغابة: ٥: ٥١٩.

(٤) سيرة ابن هشام: ١: ٢٧٨.

الفرقان في حياة النبي ﷺ فإذا هو يقرأ على حروف لم يقرئها النبي، فكدت أساوره في الصلاة. فنظرت حتى سلّم. فلبّيته بردائه، فقلت: من أقرأك هذه السورة. قال النبي ﷺ: فقلت له، كذبت إنّه أقرأني هذه السورة. فانطلقت أقوده إلى النبي. فقلت: إنّي سمعت هذا يقرأ السورة على حروف لم تقرئها. فقال النبي: أرسله يا عمر. اقرأ يا هشام. فقرأ. فقال النبي: هكذا أنزلت. الخ^(١).

وفي (الاستيعاب): لمّا مات سعد بن معاذ جعلت أمّه تبكي. فقال لها عمر: أنظري ما تقولين. فقال النبي ﷺ: دعها يا عمر! كلّ باكية مكثرة إلا أمّ سعد ما قالت من خير فلن تكذب^(٢).

وفي (العقد الفريد): مرّ النبي ﷺ بنسوة من الأنصار يبكين ميّناً فزجرهن عمر. فقال له النبي ﷺ: دعهن يا عمر. فإن النفس مصابة والعين دامعة، والعهد قريب^(٣).

وروا أيضاً: أنّ عمر سمع صوت بكاء في بيت فدخل وبيده الدرة. فمال عليهم ضرباً حتى بلغ النائحة فضربها حتى سقط خمارها. ثم قال لغلامه: إضرب النائحة، ويلك أضربها. فإنّها نائحة لا حرمة لها، إنّها لا تبكي بشجوكم، إنّها تهريق دموعها على أخذ دراهمكم. إنّها تؤذي أمواتكم في قبوركم، وأحياءكم في دورهم، إنّها تنهى عن الصبر، وقد أمر الله به، وتأمّر بالجزع، وقد نهى الله عنه^(٤).

(١) أخرجه البخاري في صحيحه ٢: ٦١ و٣: ٢٢٦ و٢٣٤، و٤: ١٩٨ و٣٠٨، ومسلم في صحيحه ١: ٥٦٠ - ٥٦١

ح ٢٧٠ - ٢٧١، وجنح آخر لكن لم يوجد في سيرة ابن هشام.

(٢) الاستيعاب ٤: ٣٩٦، والنقل بتصريف يسير.

(٣) العقد الفريد ٣: ١٦٨.

(٤) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ١١١، شرح الخطبة ٢٢٦.

قلت: لم ينته الرجل بنهي النبي ﷺ فأذى المصائب المرحومات، وقوله «تؤذي أمواتكم» خلاف قوله تعالى: ﴿وَلَا تَزِرْ وَزِرَءُكَ وَزِرَءُ أَخِي﴾^(١) وكيف وقد أمر النبي ﷺ بالبكاء على عمه حمزة، وبكى النبي ﷺ نفسه على إبراهيم ابنه وقال «يحرق القلب، وتدمع العين، ولا نقول ما يسطخ الرب»^(٢) وكسب النائحة إذا لم يكن من النوح الباطل حلال.

وقال أبو عبد الله عليه السلام: لما مات عبد الله بن أبي بن سلول حضر النبي ﷺ جنازته فقال له عمر: ألم ينهك الله أن تقوم على قبره؟! فسكت النبي ﷺ. فقال عمر ثانية: ألم ينهك الله أن تقوم على قبره؟! فقال له النبي ﷺ: ويلك، وما يدريك ما قلت؟ إني قلت: «اللهم أحش جوفه ناراً وأملأ قبره ناراً» فأبدى عمر من النبي ﷺ ما كان يكره ابداءه^(٣).

قلت: ومن الغريب أن العامة نقلوا هذه القصة هكذا: «إن عبد الله بن أبي لما توفي جاء ابنه وأهله إلى النبي ﷺ، وسألوه أن يصلّي عليه. فقام بين يدي الصفّ يريد ذلك فجاء عمر. فجذبه من خلفه، وقال له: ألم ينهك الله أن تصلّي على المنافقين. فقال: إني خيرت فاخترت فليل لي: ﴿استغفر لهم أو لا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم﴾^(٤) ولو أعلم اني إذ أزدت على السبعين غفر له لزدت. ثمّ صلّي عليه ومشى معه، وقام على قبره، فعجب الناس من جرأة عمر على النبي ﷺ فلم يلبث الناس أن نزل قوله تعالى: ﴿وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ﴾^(٥) فلم يصلّ

(١) فاطر: ١٨.

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه ٣: ١٨٠٧ ح ٦٢، وأبو داود في سننه ٣: ١٩٣ ح ٣١٢٦، وغيرهما.

(٣) أخرجه القمي في تفسيره ١: ٣٠٢، والنقل يتصرف يسير.

(٤) التوبة: ٨٠.

(٥) التوبة: ٨٤.

النبي ﷺ على أحد من المنافقين^(١).

فأرادوا تبديل قدحه بمدح إلا أنهم لم يتفطنوا لتناقض صدر كلامهم وذيله فيقولون أولاً: إنَّ عمر جذب النبي من خلفه في صلاته على الرجل، وقال له: ألم ينهك الله عن ذلك في قوله: ﴿ولا تصلّ على أحدٍ منهم﴾ ويقولون أخيراً: إنّه نزل قوله ﴿ولا تصلّ على أحدٍ منهم﴾ تصديقاً لعمر.

ونظيره ما رواه له أنّه لمّا أسر النبي ﷺ في بدر سبعين من المشركين استشار جمعاً من أصحابه فيهم أبو بكر وعمر في أمرهم. فقال أبو بكر: هؤلاء بنو العمّ والعشيرة والإخوان؛ أرى أن تأخذ منهم الفدية، فيكون ما أخذنا منهم قوّة لنا على المشركين، وعسى الله أن يهديهم بعد اليوم. فيكونوا لنا عضداً. فقال النبي لعمر ما تقول أنت؟ قال: أرى أن تمكّنني من فلان - قريب لعمر - فأضرب عنقه، وتمكّن عليّاً من عقیل. فيضرب عنقه، وتمكّن حمزة من أخيه العباس. فيضرب عنقه حتى يعلم الله أنّه ليس في قلوبنا هودة للمشركين اقتلهم فأنّهم صناديدهم وقادتهم، فلم يهو النبي ما قاله عمر وهوى ما قاله أبو بكر. فأخذ منهم الفدية، وخلّى سبيلهم فأنزل عليه ما أنزل. قال عمر: فجئت إلى النبي. فوجدته قاعداً وأبو بكر يبكيان. فقلت: ما يبكيكما حدثناني. فإن وجدت بكاء بكيت وإلا تباكيت. فقال النبي: أبكي لأخذ الفداء. لقد عرض عليّ عذابكم أدنى من هذه الشجرة. لشجرة قريبة قال ابن عمر: قال النبي: كدنا أن يصيبنا شرّ في مخالفة عمر^(٢).

فإنّه إذا كان عمر هو الذي وافق مراده مراد الله، والنبي ﷺ خالفه

(١) أخرجه مسلم في صحيحه ٤: ٢١٤١ ح ٤، و٣، و٤، و٥، و٦، و٧، و٨، و٩، و١٠، و١١، و١٢، و١٣، و١٤، و١٥، و١٦، و١٧، و١٨، و١٩، و٢٠، و٢١، و٢٢، و٢٣، و٢٤، و٢٥، و٢٦، و٢٧، و٢٨، و٢٩، و٣٠، و٣١، و٣٢، و٣٣، و٣٤، و٣٥، و٣٦، و٣٧، و٣٨، و٣٩، و٤٠، و٤١، و٤٢، و٤٣، و٤٤، و٤٥، و٤٦، و٤٧، و٤٨، و٤٩، و٥٠، و٥١، و٥٢، و٥٣، و٥٤، و٥٥، و٥٦، و٥٧، و٥٨، و٥٩، و٦٠، و٦١، و٦٢، و٦٣، و٦٤، و٦٥، و٦٦، و٦٧، و٦٨، و٦٩، و٧٠، و٧١، و٧٢، و٧٣، و٧٤، و٧٥، و٧٦، و٧٧، و٧٨، و٧٩، و٨٠، و٨١، و٨٢، و٨٣، و٨٤، و٨٥، و٨٦، و٨٧، و٨٨، و٨٩، و٩٠، و٩١، و٩٢، و٩٣، و٩٤، و٩٥، و٩٦، و٩٧، و٩٨، و٩٩، و١٠٠، والنقل بتصريف يسير.

(٢) رواه الطبري في تاريخه ٢: ١٦٩، سنة ٢.

كان عمر أولى بالنبوة، ولم يكن قوله تعالى: ﴿الله أعلم حيث يجعل رسالته﴾^(١) بحق، وأيضاً لم يقول النبي ﷺ لعمر عرض عليّ عذابكم وكان الواجب عليه أن يقول له عذابي وعذاب أمتي غيرك.

وكذا ما رواه أن أبا هريرة قال: كنّا قعوداً حول النبيّ فقام من بين أظهرنا. فأبطأ علينا. فخشينا أن يقطع دوننا ففزعنا، وكنت أوّل من فزع فخرجت ابتغيه حتى أتيت حائطاً لقوم من بني النجار فلم أجد للحائط باباً إلاّ ربيعاً أيّ جدولاً، فدخلت في جوف الحائط بعد أن احتفرتّه. فإذا النبيّ. فقال: ما شأنك قلت: كنت بين أظهرنا. فقمّت وأبطأت فخشينا أن تقطع دوننا ففزعنا، وكنت أوّل من فزع فأتيت هذا الحائط. فاحتفرت كما يحتفر الثعلب، والناس ورائي فقال: اذهب بنعليّ هاتين فمن لقيته وراء هذا الحائط يشهد ألاّ إله إلاّ الله مستيقناً بها قلبه بشّرتّه بالجنّة - إلى أن قال - قال أبو هريرة فضرب عمر في صدري فخررت لأُستى، وقال: إرجع إلى النبيّ. فأجهشتُ بالبكاء راجعاً - إلى أن قال فخرج النبيّ ﷺ وإذا عمر، فقال: ما حملك يا عمر على ما فعلت؟ فقال عمر: أنت بعثت أبا هريرة بكذا؟ قال: نعم. قال: فلا تفعل فإنّي أخشى أن يتكل الناس عليها فيتركوا العمل. خلّهم يعملون فقال النبيّ: خلّهم يعملون^(٢).

فلم يتفطنوا أنّ ما وضعوه للرجل يكذب الله تعالى في قوله جلّ وعلا: ﴿وما ينطق عن الهوى إن هو إلاّ وحيّ يوحى﴾^(٣) ويستلزم أن يكون عمر أعرف بمصالح الناس ومفاسدهم من الله تعالى ورسوله.

هب ذلك كلّّه، لمّ ضرب أبا هريرة ضرباً خراً لأُسته وأجهش بالبكاء؟ هل

(١) الانفال: ١٢٤.

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه ١: ٥٩ ح ٥٢، وغيره والنقل بتصريف يسير.

(٣) النجم: ٣ - ٤.

فعل أبو هريرة ما فعل إلا بأمر النبي ﷺ على نقلهم؟ ولم لم يطلب منه الكف بلا أذية حتى يراجع النبي ﷺ.

وكذا روى الغزالي أن النبي ﷺ كان جالساً وعنده جوار يتغنين ويلعبن فجاء عمر فاستأذن. فقال النبي ﷺ: أسكتن فسكتن، فدخل عمر فقضى حاجته ثم خرج فقال له النبي ﷺ: عدن إلى الغناء. فقلن: يا رسول الله من هذا الذي لما جاء قلت: أسكتن، ولما خرج قلت: عدن إلى الغناء قال: هذا رجل لا يؤثر سماع الباطل^(١).

فيالله من هذه الأحاديث الخبيثة التي غرستها الشجرة الأموية الملعونة في القرآن في قلوب هؤلاء. فيجعلون عمر أروع وأعرف وأفضل من رسول رب العالمين.

ثم الغريب أنهم تارة يروون كونه أفضل من النبي ﷺ وأخرى يروون كفره وارتداده. فقالوا: لما كتب النبي ﷺ في الحديبية كتاب الصلح بينه وبين سهيل بن عمرو على أن من خرج من المسلمين إلى قريش لا يرد ومن خرج من المشركين إلى النبي ﷺ يرد إليهم؛ غضب عمر، وقال لأبي بكر: ما هذا أيرد المسلمون إلى المشركين ثم جاء إلى النبي ﷺ فجلس بين يديه، وقال: ألسنت رسول الله حقاً؟ قال: نعم. قال: ونحن المسلمون حقاً؟ قال: نعم. قال: وهم الكافرون؟ قال: نعم. قال فعلام نعطي الدنية في ديننا؟ فقال النبي: أنا رسول الله أفعل ما يأمرني الله به، ولن يضيعني. فقام عمر مغضباً، وقال: والله لو أجد أعواناً ما أعطيت الدنية أبداً، وجاء إلى أبي بكر. فقال له: أو ما وعدنا أنه سيدخل مكة. فأين ما وعدنا به. فقال له أبو بكر: أقال لك: إنه العام يدخلها. قال: لا. قال: فسيدخلها. قال: فما هذه الصحيفة التي كتبت، وكيف

(١) يوجد قريب من بهذا المضمون في احياء العلوم ٢: ٢٤٥.

نعطي الدنيا من أنفسنا. فقال أبو بكر: يا هذا إلزم غزره. فوالله أنه لرسوله ان الله لا يضيعه. فلما كان يوم الفتح، وأخذ النبي ﷺ مفاتيح الكعبة. قال: أدعوا لي عمر. فجاء. فقال: هذا الذي كنت وعدتكم^(١).

إلا أن الأولى روايات مفتعلة يكذبها العقل، والأخيرة روايات صحيحة يشهد لها الدراية، ولذا قال النظام كما نقله ملل الشهرستاني أن قول عمر ذاك شك في الدين، ووجدان خرج في النفس مما قضى وحكم. بل هو نفسه أقر بشكّه في ذاك اليوم كما رواوا^(٢).

وفي (الطبري): إن عمر خطب أم أبان بنت عتبة بن ربيعة فكرهته، وقالت: يغلق بابه، ويمنع خيره، يدخل عابساً ويخرج عابساً^(٣).

وفيه: خطب عمر إلى عائشة أم كلثوم بنت أبي بكر. فقالت أم كلثوم: لا حاجة لي فيه. فأرسلت عائشة إلى عمرو بن العاص فأخبرته. فقال: أنا أكفيك. فأتى عمر. فقال: بلغني خبر أعيذك بالله منه. قال: وما هو؟ قال: خطبت أم كلثوم بنت أبي بكر. قال: نعم أفرغت بي عنها أم رغبت بها عني؟ قال: ولا واحدة، ولكنها حدثت نشأت تحت كنف عائشة في لين ورفق، وفيك غلظة، ونحن نهايك، وما نقدر أن نردك عن خلق من أخلاقك، فكيف بها إن خالفتك في شيء فسطوت بها كنت قد خلّفت أبا بكر في ولده بغير ما يحقّ عليك - الخ^(٤).

وفي (صحيح البخاري) عن عائشة قالت: إن أزواج النبي كنّ يخرجن بالليل إذا تبرّزن إلى المناصع - وهو صعيد أفيح - فكان عمر يقول

(١) رواه البخاري في صحيحه ٢: ٢٠٥، ومسلم في صحيحه ٣: ١٤١١ ح ٩٤، وغيرهما والنقل يتصرف في اللفظ.

(٢) قول النظام في الملل والنحل ١: ٥٩، واعتراف عمر بشكّه رواه الواقدي في المغازي ١: ٦٠٧، والثعلبي في تفسيره، عنه الطرائف ٢: ٤٤١.

(٣) تاريخ الطبري ٣: ٢٧٠، سنة ٢٣، والنقل يتصرف يسير.

(٤) المصدر نفسه.

للنبي ﷺ: أحجب نساءك. فلم يكن النبي ﷺ يفعل. فخرجت سودة بنت زمعة زوج النبي ﷺ ليلة من الليالي عشاء وكانت طويلة، فناداها عمر ألا قد عرفناك يا سودة حرصاً على أن ينزل الحجاب فأنزل الله آية الحجاب^(١).

قلت: على ما اصلحوا له الخبر بكون عمله ذاك حرصاً على نزول الحجاب كان عمر أعلم بالحكم من الله تعالى فضلاً عن رسوله.

وفي (خلفاء ابن قتيبة): ان المهاجرين والأنصار دخلوا على أبي بكر حين بلغهم أنه استخلف عمر. فقالوا: نراك استخلفت علينا عمر، وقد عرفته، وعلمت بوائقه فينا وأنت بين أظهرنا. فكيف إذا ولّيت عنا وأنت لاقي الله عز وجل فساؤلك. فما أنت قائل. فقال أبو بكر: لئن سألني الله لأقولن له استخلفت عليهم خيرهم في نفسي^(٢).

قلت: جواب أبي بكر للمهاجرين والأنصار كجواب معاوية لعائشة لما قالت له: ما تقول لله إذا سألك عن قتل حجر بن عدي مع مقامه في العبادة؟ قال لها: دعيني وحجراً حتى تلقى ربنا، إنني رأيت قتله صلاحاً للأمة.

وفي (عيونه): تقدّمت امرأة إلى عمر، فقالت «يا أبا عمر حفص الله لك» (أرادت أن تقول «يا أبا حفص عمرك الله») فقال عمر: مالك أعقرت أي: دهشت؟ قالت: «صلعت فرقتك» (أرادت أن تقول «فرقت صلعتك»)^(٣).

وفي (الطبري): لما أتى كتاب أبي بكر إلى خالد بن الوليد بالحيرة أن يمدّ أهل الشام، قال: هذا عمل الاعيسر ابن أم شملة - يعني عمر - حسدني أن يكون فتح العراق على يدي^(٤).

(١) صحيح البخاري ١: ٤٠.

(٢) الإمامة والسياسة ١: ١٩.

(٣) عيون الاخبار ١: ١٢.

(٤) تاريخ الطبري ٢: ٦٠٨، سنة ١٣.

وفي (الطبري): قال الفضل بن العباس: قال النبي ﷺ في مرضه: أيها الناس من خشي من نفسه شيئاً فليقم أدعُ له. فقام رجل فقال: يا رسول الله! إن من شيء إلا وقد جئته، فقام عمر فقال: أيها الرجل فضحت نفسك. فقال النبي ﷺ: يا ابن الخطاب فضوح الدنيا أهون من فضوح الآخرة. اللهم صير أمره إلى خير^(١).

وفي (أدب كاتب الصولي): أقطع أبوبكر طلحة أرضاً، وكتب له كتاباً، وأشهد له ناساً فيهم عمر. فأتى طلحة عمر بالكتاب ليختمه، فقال: هذا كله لك دون الناس لا أختم هذا فرجع طلحة مغضباً إلى أبي بكر. فقال: أنت الخليفة أم عمر^(٢)؟

وفيه، وأقطع أبوبكر لعينة بن حصن الفزاري قطيعة، وكتب له بها كتاباً فأتى عينة عمر فاعطاه الكتاب فبصق فيه ومحاه^(٣).
«يغلظ كلمها» قال الجوهري: الكلم: الجراحة، وقرأ بعضهم ﴿دابة من الأرض تكلمهم﴾ أي: تجرحهم^(٤).

ولأبي سعيد الخوارزمي في وصف رجل «جعل لسانه سناناً، وأشعار عينيه الصلبة شفاره. فإذا تكلم كلم بلسانه أكثر مما يكلم بلسانه، وإذا لمح ببصره جرح القلوب بلحظه أشدّ ممّا جرح الآذان بلفظه، يظهر للناس في زي مظلوم وإنّه لظالم، ويشكوا إليهم وجع السليم وهو سالم».

وفي (لسان العرب): يروى أنّ عمر رأى جارية متكمة. فسأل عنها فقالوا: أمة آل فلان، فضربها بالدرة. وقال: بالكعاء أتشبهين بالحرائر قال:

(١) تاريخ الطبري ٢: ٤٣٤، سنة ١١، والنقل بتصرف يسير.

(٢) أدب الكاتب: ٢١١.

(٣) أدب الكاتب: ٢١١.

(٤) صحاح اللغة ٥: ٢٠٢٣، مادة (كلم).

ارادوا متكئمة فضاغفوا، واصله من الكمة، وهي القلنسوة فشبه قناعها بها^(١).
وفي (كامل الجزري): إرتد أبو شجرة السلمي، وهو ابن الخنساء في
من أرتد من سليم وقال ابياتاً منها.

فرويت رمحي من كتيبة خالد وإنّي لأرجو بعدها أن أعمراً
ثم إنه اسلم. فلما كان زمن عمر قدم المدينة فرآه يقسم في المساكين.
فقال: أعطني فإنّي ذو حاجة فقال: ومن أنت؟ قال: أنا أبو شجرة. قال: أي عدوّ
الله لا والله ألسنت القائل «فرويت رمحي» البيت؟ وجعل يعلو رأسه بالدرة،
فسبقه عدواً إلى ناقته. فركبها ولحق بقومه، وقال:

ضنّ علينا أبو حفص بناثله وكلّ مختبط يوماً له ورق^(٢)
وفي (استيعاب) أبي عمر: كان سواد بن قارب يتكهن في الجاهلية. فقال
له عمر يوماً: ما فعلت كهانتك يا سواد؟ فغضب سواد، وقال: ما كنّا عليه نحن
وأنت يا عمر من جاهليتنا وكفرنا شرّاً من الكهانة. فمالك تعيرني بشيء تبت
منه^(٣)؟!

وفي (الطبري) في غزوة هوازن: «ولما سمع بهم النبي ﷺ بعث
إليهم عبدالله بن أبي حردد الأسلمي وأمره أن يدخل في الناس فيقيم فيهم حتّى
يأتيه بخبر منهم ويعلم من علمهم. فانطلق ابن أبي حردد فدخل فيهم فأقام
معهم حتّى سمع وعلم ماقد أجمعوا له من حرب النبي ﷺ وعلم أمر مالك
وأمر هوازن وما هم عليه ثم أتى النبي ﷺ فأخبره الخبر. فدعا
النبي ﷺ عمر، فأخبره خبر ابن أبي حردد. فقال عمر: كذب. فقال ابن

(١) لسان العرب ١٢: ٥٢٧، مادة (كم).

(٢) رواه ابن الأثير في الكامل ٢: ٣٥١، سنة ١١، وأيضاً الطبري في تاريخه ٢: ٤٩٣، سنة ١١، والنقل بتلخيص.

(٣) الاستيعاب ٢: ١٢٣.

أبي حدر: ان تكذبني فطال ما كذبت بالحق يا عمر^(١).

«ويخشن مسها» في (عيون ابن قتيبة) عن عم الأصمعي قال: كلم الناس عبدالرحمن بن عوف أن يكلم عمر في أن يلين لهم. فإنه قد أخافهم حتى إنه قد أخاف الابكار في خدورهن. فقال عمر: إني لا أجد لهم إلا ذلك، إنهم لو يعلمون ما لهم عندي لأخذوا ثوبي عن عاتقي^(٢).

وفي (خلفائه): خطب عثمان فقال: لقد عبت علي أشياء، ونقمت أموراً قد أقررت لابن الخطاب، مثلها، ولكنّه وقمكم وقمعكم، ولم يجترئ أحد يملأ بصره منه، ولا يشير بطرفه إليه^(٣).

«ويكثر العثار فيها» قال النظام -وهو أحد شيوخ المعتزلة-: إبداع عمر التروايح ونهيه عن متعة الحج، ومصادرته العمال، وتغريبه نصر بن الحجاج من المدينة إلى البصرة كل ذلك إحداث^(٤).

وفي (حلية أبي نعيم): قدم سلمان الفارسي من سفر فتلّقاه عمر فقال له: أرضاك لله عبداً. قال: فبرّ حاجتي. فسكت عنه. فقال له سلمان: أترضاني لله عبداً، ولا ترضاني لنفسك^(٥)؟

وفي (استيعاب أبي عمر): أن النبي ﷺ اشترى سلمان من قوم يهود بكذا وكذا درهماً، وعلى أن يغرس لهم كذا وكذا من النخل يعمل فيها سلمان حتى تدرك. فغرس النبي ﷺ النخل كلّهُ إلا نخلة واحدة غرسها عمر. فأطعم النخل كلّهُ إلا تلك النخلة. فقال النبي ﷺ: من غرسها؟ فقالوا: عمر.

(١) تاريخ الطبري ٢: ٣٤٦، سنة ٨.

(٢) عيون الاخبار ١: ١٢.

(٣) الامامة والسياسة ١: ٢٨.

(٤) رواء عنه الملل والنحل ١: ٥٩، والنقل بتصرف.

(٥) حلية الاولياء ١: ١٨٦، والنقل بتصرف في اللفظ.

فقلعها النبي ﷺ وغرسها بيده فأطعمت من عامها^(١).

وروى العياشي عن أبي بكر بن حزم: أن رجلاً توضأ فمسح على خفيه فصلّى. فجاء عليّ عليه السلام فوطأ على رقبته. فقال: ويلك تصلّي على غير وضوء فقال أمرني عمر. فأخذ بيده فانتهى به إليه فقال: أنظر ما يروي هذا عليك - ورفع صوته - فقال: نعم أنا أمرته أن النبي مسح قال: قبل المائدة أو بعدها؟ قال: لا أدري. قال: فلم تفتي، وأنت لا تدري؟ سبق الكتاب الخفين^(٢).

وروى الخطيب في (تاريخ بغداد): أن عمر خطب الناس بالجابية فقال: «إن الله يضلّ من يشاء ويهدي من يشاء» فقال قسّ من تلك القسوس: ما يقول أميركم هذا؟ قالوا: يقول: ﴿ان الله يضلّ من يشاء ويهدي من يشاء﴾ فقال القسّ برقست، الله أعدل من أن يضلّ أحداً. فبلغ ذلك عمر. فبعث إليه. فقال: بل الله أضلّك، ولولا عهدك لضربت عنقك^(٣).

قلت: اللفظ وإن ورد في القرآن؛ إلا أنه من الآيات المتشابهة التي لا يجوز الأخذ بظاهرها، ويجب تأويلها بدلالة العقل، وقد دلّ الله تعالى على المراد بعده بقوله: ﴿وما يضلّ به إلا الفاسقين * الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض أولئك هم الخاسرون﴾^(٤).

وفي (أخبار حكماء القفطي): كان يحيى النحوي دخل على عمرو بن العاص لما فتح مصر والاسكندرية، وسمع منه عمرو كلامه في إبطال التثليث الذي يعتقدّه يعقوبية النصارى أعجبه فلازمه. فقال له يحيى يوماً: إنك أحطت

(١) الاستيعاب ٢: ٥٧.

(٢) تفسير العياشي ١: ٢٩٧ ح ٤٦.

(٣) تاريخ بغداد ١١: ٢٩٠.

(٤) البقرة: ٢٦ - ٢٧.

بحواصل الاسكندرية. فما كان لك به انتفاع لا اعارضك، وأما ما لا نفع لكم به فنحن أولى به. فقال له عمرو: وما الذي تحتاج إليه قال: كتب الحكمة في الخزائن الملوكية. ثم ذكر له قصّة جمعها فعجب منه عمرو، وقال له: لا يمكنني أن أمر فيها بأمر إلّا بعد استيذان عمر. فكتب إلى عمر، وعزّفه قول يحيى. فكتب إليه عمر: «أما الكتب التي ذكرتها فإن كان فيها ما يوافق كتاب الله. ففي كتاب الله عنه غنى، وإن كان فيها ما يخالفه فلا حاجة إليها فتقدم بإعدامها» فشرع عمرو في تفريقها على حمّامات الاسكندرية وإحراقها في مواقدّها، وذكروا أنها استنفدت في مدة ستة أشهر. فاسمع ما جرى وأعجب^(١).

قلت: كتب الطب، وكثير من الفنون ليست مخالفة القرآن ولا موافقته لاختلاف موضوعها، إلّا أنّ الرجل لم يكن له علم بكتاب الله ولا بكتاب آخر. وروى الخطيب في (عنوان الهياج) عن الخدري قال: خطبنا عمر فقال: إنّي لعليّ أنهاكم عن أشياء تصلح لكم، وأمركم بأشياء لا تصلح لكم، وإنّ من آخر القرآن نزولاً آية الربا إنّّه قد مات النبي ﷺ ولم يبينها لنا^(٢). قلت: قوله هذا يكذب قوله تعالى ﴿اليوم أكملت لكم دينكم﴾^(٣).

وفي (أذكياء ابن الجوزي) قال عمر: لا تزيدوا في مهر النساء على أربعين أوقية وإن كانت بنت ذي الغصة، يعني يزيد بن الحصين (الذي رأس بني الحارث مئة سنة) فمن زاد ألقيت الزيادة في بيت المال. فقالت امرأة من صفّ النساء طويلة في أنفها فطس: ما ذاك لك؟ قال: ولم؟ قالت: لأنّ الله عزّ

(١) أخبار العلماء بأخبار الحكماء: ٢٣٢ و ٢٣٣، والنقل بتصرف.

(٢) رواه الخطيب في تاريخ بغداد ١٤: ٨١، والمراد بآية الربا الآيتان ٢٧٥ - ٢٧٦ من سورة البقرة.

(٣) المائدة: ٣.

وجلّ قال: ﴿وَأَتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قَنْطَاراً فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئاً أَتَأْخُذُونَهُ بِهَتَانَا وَإِنَّمَا مِيبِنَا﴾^(١) قال عمر: إمراة أصابت، ورجل أخطأ^(٢).

ورواه ابن أبي الحديد وفي روايته. فقال عمر: كل الناس أفقه من عمر، حتّى ربّات الحجال. ألا تعجبون من إمام أخطأ، وأمراة أصابت؛ فاضلت إمامكم ففضلته^(٣).

وقال ابن أبي الحديد: إنّ عمر مرّ يوماً بشاب من فتيان الأنصار، وهو ظمآن فاستسقاها فجدح له ماء بعسل فلم يشربه، وقال: إنّ الله تعالى يقول: ﴿أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا﴾^(٤) فقال له الفتى: إنها ليست لك ولا لأحد من أهل هذه القبلة. اقرأ ما قبلها ﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلَذَّهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا﴾^(٥) فقال عمر: كلّ الناس أفقه من عمر^(٦).

وقال ابن أبي الحديد أيضاً: وقيل: إنّ عمر كان يعسّ بالليل. فسمع صوت رجل وأمراة في بيت فارتاب فتسوّر الحائط؛ فوجد امراة ورجلاً وعندهما زق خمر. فقال: يا عدوّ الله! أكنت ترى أنّ الله يسترك وأنت على معصيته؟ قال: إن كنت أخطأت في واحدة؛ فقد أخطأت في ثلاث: قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَجَسَّسُوا﴾^(٧) وقد تجسست، وقال: ﴿وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا﴾^(٨) وقد تسوّرت، وقال: ﴿فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتاً فَسَلِّمُوا﴾^(٩)

(١) النساء: ٢٠.

(٢) الاذكياء: ٢٠٧.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ١: ٦٣.

(٤ و ٥) الاحقاف: ٢٠.

(٦) شرح ابن أبي الحديد ١: ٦٣.

(٧) الحجرات: ١٢.

(٨) البقرة: ١٨٩.

(٩) النور: ٦١.

وما سلمت^(١).

وقال ابن أبي الحديد أيضاً: كان الناس بعد وفاة النبي ﷺ يأتون الشجرة التي كانت بيعة الرضوان تحتها فيصلّون عندها. فقال عمر: أراكم أيّها الناس رجعتم إلى العزّي، ألا لا أوتى منذ اليوم بأحد عاد لمثلها إلا قتلته بالسيف كما يقتل المرتد. ثم أمر بها فقطعت^(٢).

قلت: وعلى ما رأى تكون الصلاة في مقام إبراهيم عليه السلام رجوعاً إلى اللات ومناة.

وروى الواحدي في (تفسيره الوسيط) وأبو نعيم في (حليته) عن أبي عسيب مولى النبي ﷺ قال: خرج النبي ﷺ ليلاً فدعاني فخرجت إليه. ثم مرّ بأبي بكر فدعاه فخرج إليه. ثم مرّ بعمر فدعاه فخرج إليه. ثم أنطلق يمشي، ونحن معه حتّى دخل حائطاً لبعض الأنصار. فقال لصاحب الحائط أطعمنا بُسراً. فجاء بعذق فوضعه. فأكل النبي ﷺ وأصحابه ثم دعا بماء فشرب. ثم قال: إنكم لمسؤولون عن هذا يوم القيامة، فأخذ عمر العذق فضرب به الأرض حتّى تناثر البسر بين يدي رسول الله ثم قال: إنّنا لمسؤولون عن هذا يوم القيامة قال: نعم إلا عن ثلاث: خرقة يوارى الرجل بها عورته، أو كسرة يسدّ بها جوعته، أو حجر يدخل فيه من الحرّ والبرد^(٣).

وعن جمع (صحيحي الحميدي) من (مسند عائشة) قالت: إعتم النبي ﷺ بالعشاء حتّى ناداه عمر للصلاة فقال: نام الصبيان والنساء - وفي رواية ابن شهاب - أن النبي ﷺ قال: «وما كان لكم أن تقرروا رسول

(١) شرح ابن أبي الحديد ١: ٦٣.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ١: ٥٩.

(٣) أخرجه الواحدي في الوسيط، وعنه عين العبرة: ٢٣، وأبو نعيم في حلية الاولياء ٢: ٢٧، وأحمد في مسنده ٥: ٨١،

ورواه عن عدة طرق آخر السيوطي في الدر المنثور ٦: ٣٨٩.

الله على الصلاة» وذلك حين صاح عمر بن الخطاب ^(١).

وروى الخطيب في محمد بن علي السجستاني عن فاطمة بنت قيس الفهرية قالت: طلقني زوجي ثلاثاً. فلم يجعل النبي ﷺ لي سكنى ولا نفقة، فرفع ذلك إلى عمر فقال: لا ندع كتاب الله لقول امرأة لعلها نسيت ^(٢).

وأقول: الكتاب إنما جعل السكنى والنفقة للرجعية تكون عنده لعل الله يحدث بعد ذلك امرأً. فيراجعها وترجع إليه لا التي لا تحل له حتى تنكح زوجاً غيره، ولكن الرجل لم يكن من أهل فهم الكتاب فلم ردّ السنة؟ وأم مؤمنهم أيضاً كذبتها كفاروقهم، وكذبها مروان تبعاً لهما فاحتجّت بالآية. فكانت أفقه من إمامهم ومن صديقهم. روى ذلك (سنن أبي داود) ^(٣).

وروى (الكافي): أن موضع مقام إبراهيم عليه السلام كان عند جدار البيت، فحوّله أهل الجاهلية إلى المكان الذي هو فيه اليوم. فلما فتح النبي ﷺ مكة ردّه إلى الموضع الذي وضعه فيه إبراهيم عليه السلام، فلما ولي عمر ردّه إلى مكان أهل الجاهلية ^(٤).

وقال أبو موسى كما في (أسد الغابة): روى ابن شاهين بإسناده، عن ابن إسحاق، عن ابن شهاب قال: حدثت عن المغيرة. قال: قدمت على عمر. فوجدته، لا يورث الجدتين أم الأم ولا أم الأب قال: فقلت له: يا أمير المؤمنين! قد عرفت خصماء أتوا رسول الله ﷺ يعني في الجدة فورثها قال ووجدته لا

(١) رواه عن الحميدي ابن طاووس في الطرائف ٢: ٤٤٢، والحديث في صحيح مسلم ١: ٤٤١ ح ٢١٨.

(٢) تاريخ بغداد ٣: ٧١، والنقل بتصرف في اللفظ.

(٣) أخرجه أبو داود بطرق في سننه ٢: ٢٨٥ - ٢٨٩، وأيضاً البخاري في صحيحه ٣: ٢٨٢، ومسلم في صحيحه ٢:

١١٦٦ - ١١٢١، وغيرهم.

(٤) الكافي ٤: ٢٢٣ ح ٢، والنقل بالمعنى.

يورث الورثة من الدية شيئاً. فقلت يا أمير المؤمنين! كان حمل بن مالك الهذلي تحته امرأتان إحداهما حبلى، وإنّ امرأته الأخرى قتلت الحبلى. فرفع أمرهما إلى النبي ﷺ فقضى أن يعقل عن القاتلة عصبتها، وإن يرث المقتولة ورثتها - وذكر الحديث - فأقبل رجل من هذيل يقال له شريك بن وائلة إلى عمر فقص عليه حديث امرأتي حمل^(١).

وفي (لسان العرب): كان عمر جعل الثلث للإخوة للأم، ولم يجعل للإخوة للأب والأم شيئاً. فراجعه الإخوة للأب والأم، وقالوا له: هب أن أبانا كان حماراً فأشركنا بقرابة أمنا فأشرك بينهم. فسميت الفريضة مشركة^(٢). وفي (الطبري): أنّ وفد مصر أتوا عثمان. فقالوا له: ادع بالمصحف. فدعاه. فقالوا له: افتح السابعة - وكانوا يسمّون سورة يونس السابعة - فقرأها إلى ﴿قل أرايتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراماً وحلالاً قل الله اذن لكم أم على الله تفترون﴾^(٣) فقالوا له: قف أرايت ما حميت من الحمى الله إذن لك أم على الله تفتري. قال: إنّ عمر حمى قبلي لابل الصدقة. فلما وليت زادت ابل الصدقة فزدت في الحمى لما زادت ابل الصدقة^(٤).

قلت: فعل عمر لم يكن حجة لعثمان، والآية تتوجّه بعمومها عليهما والزيادة والنقصان لا مدخلية لهما في المشروعية وعدمها.

«والاعتذار منها» قال ابن أبي الحديد: لما مات النبي ﷺ وشاع بين الناس موته طاف عمر على الناس قائلاً: «إنّه لم يمّت، ولكنّه غاب عنا كما غاب موسى عن قومه، وليرجعن فليقطعن أيدي رجال وأرجلهم يزعمون أنّه مات»

(١) أسد الغابة ٢: ٣٩٨.

(٢) لسان العرب ١٠: ٤٤٩، مادة (شرك).

(٣) يونس: ٥٩.

(٤) تاريخ الطبري ٣: ٣٩٠، سنة ٣٥، والنقل بتصرف يسير.

فجعل لا يمرّ بأحد يقول إنه مات إلّا ويخبطه، ويتوعده حتّى جاء أبو بكر. فقال: أيّها الناس من كان يعبد محمداً فإنّ محمداً قد مات، ومن كان يعبد ربّ محمّد؛ فإنّه حيّ لم يمّت. ثمّ تلا قوله تعالى: ﴿أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم﴾^(١) قالوا فو الله لكأنّ الناس ما سمعوا هذه الآية حتّى تلاها أبو بكر. وقال عمر: لمّا سمعته يتلوها هويت إلى الأرض وعلمت أنّ النبيّ ﷺ قد مات^(٢).

قلت: ولهم اعتذارات عن هذا كالعذرات منها لعمر نفسه. فروى محمد بن اسحق عن الزهري عن أنس قال: لمّا بويع أبو بكر في السقيفة، وكان الغد جلس أبو بكر على المنبر. فقام عمر فتكلّم قبل أبي بكر. فقال: أيّها الناس! إنّي كنت قلت لكم مقالة بالأمس ما كانت إلّا عن رأي وما وجدتّها في كتاب الله، ولا كانت بعهد من النبيّ. ولكنّي كنت أرى أنّ الرسول مستدبر أمرنا حتّى يكون آخرنا موتاً، وفي خبر آخر قال عمر لابن عباس: إنه أوّل آية ﴿وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً﴾^(٣) على أنّ النبيّ سيبقى بعد أمته حتّى يشهد عليها بآخر أعمالها^(٤). قلت: كيف ظنّ ذلك وقد منعه من الوصيّة؟ وهل الوصيّة إلّا لما بعد الموت؟

ومنها للشارح ابن أبي الحديد فقال: لم ينكر عمر ذلك على وجه الاعتقاد، بل على الاستصلاح وللخوف من ثوران الفتنة قبل مجيء أبي بكر فلمّا جاء أبو بكر قويّ به جأشه فسكت عن هذه الدعوى لأنّه قد أمن

(١) آل عمران: ١٤٤.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ١: ٦٠.

(٣) البقرة: ١٤٣.

(٤) نقله عنه ابن هشام في السيرة ٤: ٢٢٨، والنقل بتصريف في اللفظ.

بحضوره من خطبٍ يحدث أو فساد، فقد روى جميع أرباب السير أن النبي ﷺ لما توفي كان أبوبكر في منزله بالسنع^(١).

قلت: الامر كما قال؛ إلا أنه دال على أن عمله كان عملاً نفاقياً وسياسة دنيوية منقطعة عن الدين، أراد بذلك إحكام الأمر له ولصاحبه. فلم سمّاه أستصلاحاً؟ ﴿وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض قالوا إنما نحن مصلحون﴾^(٢) ولم قال: للخوف من ثوران الفتنة، وعمله كان أول الفتن وسبباً لآخرها ﴿ألا في الفتنة سقطوا﴾^(٣).

ومنها لبعضهم أنه غلب على عمر شدة حال المصيبة فخرج عن حال العلم والمعرفة. قلت: ولعل لشدة مصيبة النبي ﷺ عليه بتلك الدرجة أراد إحراق أهل بيته فاطمة والحسين وعليّ عليهم صلوات الله.

وقال ابن أبي الحديد: قال عمر: «متعتان كانتا على عهد النبي ﷺ وأنا محرّمهما ومعاقب عليهما؛ متعة النساء ومتعة الحج» قال: وهذا الكلام وإن كان ظاهره منكراً فله عندنا مخرج وتأويل^(٤).

قلت: تأويلهم له كتأويل يحيى بن أكنم قوله تعالى: ﴿أُوْزُوْجُهُمْ ذَكَرْنَا وَإِنَّا لَفِيهِ﴾^(٥) بأن المراد تحليل اللواط.

وفي (تاريخ بغداد): أن المأمون أمر في طريق الشام بتحليل المتعة، وكان يقول مغتاضاً على قول عمر: «متعتان كانتا على عهد رسول الله وعلى عهد أبي بكر وأنا أنهى عنهما»: «من أنت يا أحول حتى

(١) شرح ابن أبي الحديد ١: ١٢٩، شرح الخطبة ٢٦، والنقل بالمعنى.

(٢) البقرة: ١١.

(٣) التوبة: ٤٩.

(٤) شرح ابن أبي الحديد ١: ٦١.

(٥) الشورى: ٥٠.

تنهى عما فعله النبي ﷺ»^(١).

وروى (سنن أبي داود): أَنَّ المغيرة تَكْنَى بِأَبِي عَيْسَى. فقال له عمر: أما يكفيك أن تَكْنَى بِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ؟ فقال: إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ كُنَانِي. فقال عمر: «إِنَّ النَّبِيَّ قد غفر له ما تقدّم من ذنبه وما تأخّر، وأنا في جلجتنا»^(٢): أي ضيق كضيق الحباب على ما في النهاية^(٣).

قلت: أي ربط لقوله: إِنَّ النَّبِيَّ قد غفر له، إِلَّا أَنَّهُ اِخْطَأَ فِي فِعْلِهِ، وَإِنَّ ذَلِكَ كان ذنباً منه، وإن وعده تعالى بالغفران، مع أَنَّ كُلَّ أَحَدٍ يَعْلَمُ أَنَّ فِعْلَ النَّبِيِّ ﷺ حَجَّةٌ.

وروى أيضاً عن أبي موسى الأشعري أَنَّهُ أَتَى عُمَرَ فَاسْتَأْذَنَ ثَلَاثًا. فقال: يَسْتَأْذِنُ أَبُو مُوسَى، يَسْتَأْذِنُ الْأَشْعَرِيُّ، يَسْتَأْذِنُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ قَيْسٍ. فلم يُؤْذَنَ لَهُ. فرجع. فبعث إليه عمر ما ردّك؟ قال: قال النبي ﷺ: يَسْتَأْذِنُ أَحَدُكُمْ ثَلَاثًا فَإِنْ أْذِنَ لَهُ وَإِلَّا فَلْيَرْجِعْ. قال: إِيْتَنِي بِبَيِّنَةٍ عَلَى هَذَا. فذهب ثم رجع. فقال: هَذَا أَبِي فَقَالَ أَبِي: يَا عُمَرُ! لَا تَكُنْ عَذَاباً عَلَى أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ.

وروى في خبر آخر. فانطلق بأبي سعيد الخدري فشهد له. فقال عمر: أَخْفِي عَلَيَّ هَذَا مِنْ أَمْرِ النَّبِيِّ ﷺ؟ أَلْهَانِي الصَّفْقُ بِالْأَسْوَاقِ^(٤).

وروا أَنَّ عُمَرَ أَوَّلَ مَنْ زَادَ فِي الْأَذَانِ «الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ» مع كون العبادات توقيفية^(٥).

وقال ابن أبي الحديد: وكان في أخلاق عمر وألفاظه جفاء وعنجهية

(١) تاريخ بغداد ١٤: ١٩٩.

(٢) أخرجه أبو داود في سننه ٤: ٢٩١ ح ٤٦٣، والحاكم في المستدرک ٣: ٤٥٠، وغيرهما.

(٣) النهاية ١: ٢٨٣، مادة (جلج).

(٤) الحديثان أخرجهما أبو داود في سننه ٤: ٣٤٦ ح ٥١٨١ و ٥١٨٢.

(٥) رواه مالك في الموطأ: ٥٧.

ظاهرة يحسبه السامع لها أنه أراد بها ما لم يكن قد أراد، ويتوهم من تحكي له أنه قصد بها ظاهراً ما لم يقصده، فمنها الكلمة التي قالها في مرض النبي ﷺ ومعاذ الله أن يقصد بها ظاهرها، ولكنه أرسلها على مقتضى خشونة غريزته، ولم يتحفظ منها، وكان الأحسن أن يقول مغمور أو مغلوب بالمرض، وحاشاه أن يعني بها غير ذلك، ولجفاة الأعراب من هذا الفن كثير. سمع سليمان بن عبد الملك أعرابياً يقول في سنة قحط.

ربّ العباد ما لنا وما لكا قد كنت تسقيننا فما بدا لكا

انزل علينا القطر لا أبأ لكا

فقال سليمان: «أشهد أنه لا أب له ولا صاحبة ولا ولد» فأخرجه أحسن مخرج^(١).

قلت: كان سليمان بن عبد الملك مع كفر بني أمية قاطبة الشجرة الملعونة في القرآن آدب من عمر.

ثم إنه وإن أول قول عمر مشيراً إلى النبي ﷺ «إن الرجل ليهجر» تأويلاً هجراً كتوصية الجاحظ لصديق أبي العيناء وشكره على توصيته. فما يقول في منعه النبي ﷺ عن الوصية، وضلال الأمة بسببه؟ وما يفعل في إغضابه النبي ﷺ حتى أخرجه من عنده؟ فعقد ابن سعد مع نصبه في (طبقاته) باباً لذلك.

وروى في إسناد عن سعيد بن جبير قال: جعل ابن عباس يبكي، ويقول: يوم الخميس وما يوم الخميس! إشتد بالنبي ﷺ وجعه. فقال: إيتوني بدواة وصحيفة أكتب لكم كتاباً لا تضلوا بعده أبداً فقال بعض من كان عنده: إن نبي الله ليهجر فقيل له: ألا نأتيك بما طلبت؟ قال: أو بعد ماذا؟ فلم يدع به.

وفي إسناد آخر قال ابن عباس: يوم الخميس وما يوم الخميس! اشتد بالنبي ﷺ وجعه في ذلك اليوم. فقال: إيتوني بدواة وصحيفة أكتب لكم كتاباً لا تضلّوا بعده أبداً، فسارعوا ولا ينبغي عندي تنازع. فقالوا: ما شأنه اهجر استفهموه؟ فذهبوا يعيدون عليه. فقال: دعوني. فالذي أنا فيه خير مما تدعونني إليه. الخبر.

وروى عن جابر الأنصاري قال: لما كان في مرض النبي ﷺ الذي توفي فيه دعا بصحيفة ليكتب فيها لأُمَّته كتاباً لا يضلّون ولا يضلّون. فكان في البيت لغط وكلام، وتكلم عمر بن الخطاب فرفضه النبي ﷺ.

وعن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة قال: قال ابن عباس: لما حضر النبي ﷺ الوفاة وفي البيت رجال فيهم عمر بن الخطاب. فقال النبي ﷺ: هلم أكتب لكم كتاباً لن تضلّوا بعده. فقال عمر: إنّ النبي ﷺ قد غلبه الوجع، وعندكم القرآن حسبنا كتاب الله. فاختلف أهل البيت، وأختصموا فمنهم من يقول: قرّبوا يكتب لكم النبي ﷺ، ومنهم من يقول ما قال عمر. فلمّا كثر اللغط، والاختلاف وغمّوا النبي ﷺ قال: قوموا عني. قال عبيد الله: فكان ابن عباس يقول: إنّ الرزية كلّ الرزية ما حال بين النبي ﷺ وبين أن يكتب لهم ذلك الكتاب من اختلافهم ولغطهم.

وروى عن عمر قال: كنّا عند النبيّ، وبيننا وبين النساء حجاب. فقال: إيتوني بصحيفة ودواة أكتب لكم كتاباً لا تضلّوا بعده أبداً. فقال النسوة: إيتوا النبيّ بحاجته. فقلت: أسكتن. فإنكّن صواحيبه إذا مرض عصرتن اعينكن، وإذا صحّ أخذتن بعنقه. فقال النبيّ: هنّ خير منكم.

وروى عن ابن عباس: قال النبي ﷺ في مرضه الذي مات فيه: إيتوني بدواة وصحيفة أكتب لكم كتاباً لن تضلّوا بعده أبداً. فقال عمر: من

لفلانة وفلانة مدائن الروم - إن النبي ليس بميت حتى نفتتحها، ولو مات لا نتظرناه كما انتظرت بنو اسرائيل موسى. فقالت زينب زوج النبي: ألا تسمعون النبي ﷺ يعهد اليكم. فلغطوا. فقال: قوموا عني فلما قاموا قبض مكانه^(١).

وروى الطبري أن عمران بن سودة قال لعمر: عابت امتك اربعاً. فوضع رأس درته في ذقنه، واسفلها على فخذه. ثم قال: هات قال: ذكروا أنك حرمت العمرة في أشهر الحج، ولم يفعل ذلك النبي ﷺ ولا أبوبكر وهي حلال. فقال: لو أنهم أعتَمروا في أشهر الحج رأوها مجزية عن حجهم، فكانت قائمة قوب عامها فقرع حجهم وهو بهاء من بهاء الله وقد أصبت. قال: وذكروا أنك حرمت متعة النساء، وقد كانت رخصة من الله يستمتع بقبضة، ويفارق عن ثلاث. قال: إن النبي أحلها في زمان ضرورة. ثم رجع الناس إلى سعة. ثم لم أعلم أحداً من المسلمين عمل بها ولا عباد إليها. فالآن من شاء نكح بقبضه، وفارق عن ثلاث، وقد أصبت. قال: وأعتقت الامة إن وضعت ذابطنها بغير عتاقة سيدها. قال: ألحقت حرمة بحرمة، وما أردت إلا الخير. قال: وتشكو منك نهر الرعية وعنف السياق. قال: فشرع الدرّة ثم مسحها^(٢).

«فصاحبها كراكب الصعبة» أي: فمصاحب تلك الحوزة الخشناء الغليظ كلمها، الخشن مسها، الكثير العثار فيها والاعتذار منها، كراكب دابة صعبة والمصعب جمل لم يركب ولم يمسه حبلى. قال الشاعر:

كأن راكبها غصن بمروحة إذا تدلّت به أو شارب ثمل

(١) هذا الحديث أخرجه جمع كثير عن ابن عباس منهم ابن سعد في الطبقات ٢ ق ٢: ٣٦ و ٣٧، والبخاري في صحيحه

١: ٣٢، و ٢: ١٧٨ و ٣: ٩١، و ٤: ٢٧١، ومسلم في صحيحه ٣: ١٢٥٧ و ١٢٥٩ ح ٢٠ - ٢٢، وأخرجه عن جابر

ابن سعد في الطبقات ٢ ق ٢: ٣٦ و ٣٧، وأحمد في مسنده ٣: ٣٤٦، وعن عمر ابن سعد في الطبقات ٢ ق ٢: ٣٧.

(٢) تاريخ الطبري ٣: ٢٩٠، سنة ٢٣، والنقل بتصرف يسير.

ومروحة موضع تخترق فيه الريح.

قال ابن قتيبة في (خلفائه): لما قعد عمر في الخلافة أتاه رجل فقال: أدنو منك. فإن لي حاجة. قال: لا. قال الرجل: إذن أذهب. فيغنيني الله عنك. فولّى ذاهباً. فاتبعه عمر ببصره ثم قام فأخذ بثوبه وقال له: ما حاجتك قال: بغضك الناس وكرهك الناس. قال: ولم ويحك! فقال: للسانك وعصاك^(١).

وقال ابن قتيبة أيضاً: كان أهل الشام قد بلغهم مرض أبي بكر، واستبطؤوا الخبر. فقالوا: إنّنا نخاف أن يكون الخليفة قد مات، وولي بعده عمر فان كان عمر هو الوالي فليس لنا بصاحب، وإنّا نرى خلعه. فقال بعضهم: فابعثوا رجلاً ترضون عقله. فانتخبوا لذلك. فقدم على عمر، وكان عمر قد استبطأ خبر الشام. فقال له: كيف الناس؟ قال: صالحون، وهم لولايك كارهون، ومن شرك مشفقون فأرسلوني أحلّو أنت أم مر - الخ^(٢)؟

ومن المضحك أنّ ابن قتيبة قال بعد نقل القضيتين: إنّ عمر دعا لحبّ الناس له فاستجيب له^(٣).

قلت: وأستجابة دعائه في ذلك كاستجابة دعائه حين موته بعد تعيينه ستّة الشورى. فقال في دعائه: «اللهم ألّهم ولا تردّهم على أعقابهم، وولّ أمر أمة محمد خيرهم» فاستجيب دعاؤه فصار الأمر إلى بني أمية الذين لا يعتقدون ثواباً ولا عقاباً، وكانوا يلعبون بالدين لعب الأطفال بالكرات.

هذا، وفي (تاريخ بغداد): قال إسماعيل حماد بن أبي حنيفة: كان لنا جار طحّان رافضي وكان له بغلان سمّى أحدهما أبابكر، والآخر عمر فرمحه ذات ليلة أحدهما فقتله فأخبر أبو حنيفة فقال: أنظروا البغل الذي رمحه الذي سمّاه

عمر. فنظروا فكان كذلك^(١).

قلت: ولا غرو وتظيره نقل عن الحجاج ففي (العقد): أقبل رجل إلى يزيد بن أبي مسلم - وكان كاتب الحجاج، وولاه الوليد بعد موته مكانه - فقال له: إني كنت رأيت الحجاج في المنام فقلت: ما صنع الله بك؟ فقال «قتلني بكل قتيل قتله قتلة» ثم رأيت بعد حول فقلت: ما صنع الله بك؟ فقال يا عاض بظر أمه أما سألتني عن هذا عام أول؟ فقال: يزيد أشهد أنك رأيت حقا^(٢).

«إن أشتق لها خرم» قد عرفت أن المصنّف فسّره بمعنى إذا شدد على الصعبة في جذب الزمام وهي تنازعه رأسها خرم أنفها: أي خرقة، وفي (النهاية): يقال «شتق لها وشتق لها»^(٣).

هذا، وفي (المقاتل): إن محمداً وإبراهيم أبني عبدالله بن الحسن المثنى كانا عند أبيهما فوردت إبل لمحمد فيها ناقة شرود لا يرد رأسها شيء. فجعل إبراهيم يحدّ النظر إليها. فقال له محمد: كأنّ نفسك تحدّثك أنك رآها. قال: نعم، قال: فإن فعلت فهي لك. فوثب إبراهيم فجعل يتغيّر لها ويتستّر بالإبل حتّى إذا أمكنته جاءها وأخذ بذنبها. فاحتلمته وأدبرت تمخض بذنبها حتّى غاب عن عين أبيه. فأقبل على محمد وقال له: قد عرضت أخاك للهلكة. فمكث هويّاً. ثم أقبل مشتملاً بإزاره حتّى وقف عليهما. فقال له محمد: كيف رأيت؟ زعمت أنك رآها، وحابسها، فألقى ذنبها وقد أنقطع في يده. فقال: ما أعذر من جاء بهذا^(٤).

«وإن أسلس لها تقحم» قد عرفت أن المصنّف قال: معناه أنّه إن أرخى لها

(١) تاريخ بغداد ١٣: ٣٦٤.

(٢) العقد الفريد ٥: ٢٨٨.

(٣) النهاية ١: ٥٠٦، مادة (شتق).

(٤) مقاتل الطالبين: ٢١١.

شيئاً مع صعوبتها تقحمت به: أي: أدخلته في المهالك.

وتقول العرب: الجمل الناذ إذا سمّي أبوه يسكن، والناقة الناذة إذا سمّيت أمّها تسكن. أنشد ابن الأعرابي:

أقول والناقة بي تقحم وأنا منها مكلنز مُعصِم
ويحك ما أسم أمّها يا علکم^(١)

ومما قيل في التشبيه بمركوب سوء قول شاعر:

وصاحب السوء كالداء العياء إذا ما أرفضّ في الخوف يجري متهاونا
كمهر سوء إذا رفعت سرته رام الجماح وإن خفضته حرنا
وقال عمرو بن سعيد الأندقي في وصف يزيد بن معاوية «فهو ان عضّ نهش، وان سطا فرس».

لقيت خولة بنت حكيم التي نزلت فيها ﴿قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها﴾^(٢) عمر حين خرج ويده على المعلى بن جارود فقالت: كنّا نعرفك مدّة عميرا. ثم صرت من عمير عمر ثم صرت من بعد عمر أمير المؤمنين. فاتّق الله يا ابن الخطاب، وانظر في أمور الناس^(٣).

وفي (معارف ابن قتيبة) عن سماك بن حرب: كان عمر أروح^(٤)، والأروح الذي إذا مشى تتباعد صدور قدميه وتتداني عقباه وكان خالد بن الوليد يسمّيه الأعيسر، والأعسر الذي يعمل بيساره.

«فمني الناس» أي: أبتلوا.

«لعمركم الله» قال الجوهري: إذا جئت باللام مع عمر بالفتح رفع لأنّ التقدير

(١) أورده لسان العرب ١٢: ٤٦٤، مادة (قحم)، وأساس البلاغة: ٣٥٦، مادة (قحم).

(٢) المجادلة: ١.

(٣) أخرجه ابن عبد البر في الاستيعاب ٤: ٢٩١، وابن حجر في الإصابة ٤: ٢٩٠، والنقل بتصرف يسير.

(٤) المعارف: ١٨١.

«لعمرك الله قسمي» وبدونها نصبت نصب المصادر تقول: «عمر الله ما فعلت» ومعناها أحلف ببقاء الله ودوامه^(١).

قلت: والصواب أن يقال: إن الثاني منصوب بنزع الخافض لأن الأصل في عمر الله بعمر الله. قال عمر بن أبي ربيعة:

قالت لتربيتها بعمر كما هل تطمعان بأن نرى عمرا^(٢)

نعم إذا قيل «عمر الله» ينصب بالمصدر قال عمر بن أبي ربيعة:

أيها المنكح الثريا سهيلا عمرك الله كيف يجتمعان^(٣)

لأنه حينئذ للدعاء والأصل عمرك الله عمراً.

«بخبط» يقال: خبط عشواء للناقة التي في بصرها ضعف فتضرب بيدها الأرض إذا مشت لا تتوقى شيئاً.

ويقال لمن لا شيء له: «ما له خابط ولا ناطح» أي: بعير ولا ثور، والخبط ضرب الشجر لتناثر ورقه.

والرجل كان مختبطاً في الجاهلية، وخابطاً في الإسلام أما اختباطه في الجاهلية. ففي (نهاية الجزري): قال عمر: «لقد رأيتني بهذا الجبل أحتطب مرة، وأختطب أخرى» أي: أضرب الشجر لينتثر الخبط منه^(٤).

وأما خبطه في الإسلام. فقال عبيدة السلماني على نقل الجاحظ عن النظام عنه: إنني لأحفظ من عمر مئة قضية في الحدّ كلها ينقض بعضها بعضاً، مع أنه قال: أجرأكم على الحدّ أجرأكم على النار^(٥).

(١) صحاح اللغة ٢: ٧٥٦، مادة (عمر)، والنقل بالمعنى.

(٢) أورده أساس البلاغة: ٣١٣، مادة (عمر).

(٣) أورده لسان العرب ٤: ٦٠١، مادة (عمر).

(٤) النهاية ٢: ٨، مادة (خبط).

(٥) رواه عنه الشريف المرتضى في الفصول المختارة ١: ١٦٠، والنقل بتصرف يسير.

وفي (خلفاء ابن قتيبة): أنَّ عمر قال لابنه لما قال له الطبيب بعد ضربه: لا أرى أن تمسي: ناولني الكتف. فلو أراد الله أن يمضي ما فيه أمضاه، فمحاها بيده وكان فيها فريضة الجد^(١).

وقال النظام: وليس يشبه رأي عمر صنيعة حين خالف أبي بن كعب وأبن مسعود في الصلاة في ثوب واحد لأنَّه حين بلغه ذلك خرج مغضباً حتَّى أسند ظهره إلى حجرة عائشة وقال: إختلف رجلان من أصحاب النبي ممَّن يؤخذ عنه لا أسمع أحداً يختلف في الحكم بعد مقامي هذا إلا فعلت به وصنعت. أفترى أنَّ عمر نسي اختلاف قوله في الأحكام حتَّى أنكر ما أظهر من الاختلاف بين الرجلين؟! كلاً، ولكنَّه كان يناقض ويخطئ خطئاً عسواء^(٢).

ومن خبطاته مشاطرته عمَّاله، وعدَّها النظام من أحداثه^(٣)، وفي (تاريخ اليعقوبي): شاطر عمر جماعة من عمَّاله، سعد بن أبي وقاص عامله على الكوفة، وعمر بن العاص عامله على مصر، وأبا هريرة عامله على البحرين -إلى أن قال- ويعلى بن منية عامله على اليمن، وأمتنع أبو بكر من المشاطرة، وقال لعمر: والله لئن كان هذا المال لله؛ فلا يحلّ لك أن تأخذ بعضاً وتترك بعضاً، وإن كان لنا؛ فمالك أخذه -إلى أن قال- ولم يكن يموت لمعاوية عامل إلا شاطر ورثته ماله. فكان يكلم في ذلك فيقول هذه سنة سنَّها عمر^(٤).

ومن خبطه ما قالوا: إنَّ النبي ﷺ قال يوم بدر في أوَّل الوقعة: «لا يقتل أحد من بني هاشم فإنهم أخرجوا كرهاً، ومن لقي العباس بن عبد المطلب عمِّي لا يقتله إنَّما أخرج مكرهاً» فقال أبو حذيفة بن عتبة: «أبقتل أبأؤنا

(١) الامامة والسياسة ١: ٢١.

(٢) رواه عنه الشريف المرتضى في الفصول المختارة ١: ١٦٠، والنقل بتصريف يسير.

(٣) رواه عنه الشهرستاني في الملل والنحل ١: ٥٩.

(٤) تاريخ اليعقوبي ١٥٧: ٢ و ٢٢٢.

وأبناءؤنا وإخواننا وعشائرنا، وتترك العباس، والله لئن لقيته لألحمته السيف» فقال النبي ﷺ لعمر: «أيضرب وجه عم رسول الله بالسيف؟» فقال عمر: «دعني أضرب عنق أبي حذيفة بالسيف فوالله لقد نافق»^(١).

مع أنه بعد ختم بدر جاء عمر نفسه إلى النبي ﷺ وقال له: «أطعني في ما أشير به عليك فإنني لا آلوك نصحاً. قدّم عمك العباس فاضرب عنقه بيدك. وقدّم عقيلاً إلى عليّ أخيه يضرب عنقه» فكره النبي ﷺ قوله - الخ -^(٢) فنسي قول النبي ﷺ في أول الواقعة. فأراد ضرب عنق أبي حذيفة لأنه لم يكثرث بقول النبي ﷺ: «لا تقتلوا عمي فإنه كان مكرهاً على الخروج» ثم يقول للنبي ﷺ: «اضرب عنقه».

ويحلف أن أبا حذيفة نافق مع أنه كان مسلماً، وإنما قال ما قال عن العاطفة البشرية بلا قصد، فكان النبي ﷺ قتل أباه وأخاه وعمه في تلك الغزوة. فقال ما قال، وكان في عمره يقول: ما أنا بآمن من تلك الكلمة، ولا أزال خائفاً أبداً.

وكان قول أبي حذيفة ذاك نظير قول سودة زوج النبي ﷺ لما رأت أسارى قومها: «أعطيتم بأيديكم؟! ألا متم كراماً؟!» فقال لها النبي ﷺ: يا سودة «أعلى الله ورسوله؟» فقالت: والذي بعثك بالحق. ما ملكت نفسي حين رأيتهم^(٣).

ومن خبطه وخبط صاحبه أنهما لم يقبلا قول فاطمة عليها السلام إن النبي ﷺ أعطاها فذك مع شهادة الله تعالى لها بالعصمة في قوله جلّ وعلا:

(١) رواه ابن اسحاق في المتمازي وعنه شرح ابن أبي الحديد ٣: ٣٥٦، شرح الكتاب ٩، والنقل بتصرف يسير.

(٢) المصدر نفسه.

(٣) رواه الواقدي في المتمازي ١: ١١٨، وابن هشام في السيرة ٢: ٢٠٩.

﴿إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا﴾^(١) وكونها أقرب الخلق إليه تعالى من النساء في قوله عزّ اسمه: ﴿ونسأنا ونساءكم﴾ وشهادة النبي ﷺ بجلالها وكونها سيّدة نساء العالمين، وأنّ رضاها رضا وسخطها سخطه، وكانا يقبلان قول كل من ادّعى أنّ النبي ﷺ وعده وعداً.

ففي (فتوح البلاذري): أمر المأمون في سنة (٢١٠) برّد فذك إلى ولد فاطمة عليها السلام، وكتب إلى قثم بن جعفر عامله على المدينة: «أما بعد! فإنّي بمكاني من دين الله، وخلافة رسوله والقراة به أولى من استنّ سنته، ونفّذ أمره، وسلّم لمن منحه منحة، وتصدّق عليه بصدقة، منحتة وصدقته، وبالله توفّيقى وعصمتى، وإليه في العمل بما يقربني إليه رغبتى، وقد كان النبي ﷺ أعطى فاطمة بنته فذك وتصدّق بها عليها، وكان ذلك أمراً ظاهراً معروفاً لا اختلاف فيه بين آل الرسول ﷺ فرأيت أن أردّها إلى ورثتها، وأسلمها إليهم؛ تقرباً إلى الله تعالى بإقامة حقّه وعدله وإلى رسوله ﷺ بتنفيذ أمره وصدقته. فأمرتُ بإثبات ذلك في دواويني، والكتاب به إلى عمالي فلأن كان ينادى في كلّ موسم بعد أن قبض الله نبيّه ﷺ أن يذكر كلّ من كانت له صدقة أو هبة أو عدة ذلك فيقبل قوله وينفّذ عدته إنّ فاطمة لأولى أن يصدّق قولها في ما جعل الرسول ﷺ لها، وقد كتبت إلى المبارك الطبري مولاي أمرته برّد فذك على ورثتها. الخ»^(٢).

واقول للمأمون: لا تعجب من عملهما في قبول كلّ من ادّعى على النبي ﷺ صدقة أو هبة أو عدة وعدم قبول قول بنته مع ذاك المقام. فأرادا

(١) الاحزاب: ٣٣.

(٢) فتوح البلدان: ٤٦، والنقل بتصرف يسير.

بما عملا مع الناس بأن يقولوا نحن ننجز عداات النبي ونقضي ديونه في مقابل أمير المؤمنين عليه السلام الذي كان مأموراً بذلك من النبي ﷺ، وأرادا بما عملا معها أستيصال أهل البيت عليهم السلام كما قال أمير المؤمنين عليه السلام في شكايته «بلى كانت في أيدينا فذك - إلى قوله - ونعم الحكم الله»^(١).

ومن خطبه أنه يقول للزبير بعد جعله في الشورى وذكر عيوبه: «أنت يوماً انسان ويوماً شيطان، فمن يكون إمام الناس يوم تكون شيطاناً؟»^(٢) مع أن أبا بكر الذي نصبه هو أقر بأن له شيطاناً يعتريه، ورأى ذلك منه عياناً في قصّة مالك بن نويرة وغدر خالد بن الوليد عامله به، وقتله له مع اسلامه وزناه بامرأته ومداهنة أبي بكر في ذلك.

ومن خطبه أنه يقول لطلحة بعد تعيينه في الشورى: «أما إنّي أعرفك منذ أصببت اصبعك بالباو الذي أحدث لك، ولقد مات النبي ساخطاً عليك للكلمة التي قلتها يوم أنزلت آية الحجاب»^(٣) قال الجاحظ: يعني عمر أن آية الحجاب لما نزلت قال طلحة: «ما الذي يغنيه حجابهن اليوم، وسيموت غدا فنكهن» فنقل ذلك عنه للنبي ﷺ.

قال الجاحظ: «لو قال قائل لعمر» أنت قلت أولاً: «إنّ النبي مات وهو راض عن هؤلاء طلحة وغيره» وتقول ثانياً: «مات النبي ساخطاً على طلحة لتلك الكلمة» لكان رماه بمشاقصه، ولكن من كان يجسر أن يقول لعمر مادون هذا فكيف هذا؟^(٤)

ومن خطبه عدم تسويته في العطاء مع كونه خلاف الكتاب والسنة. قال

(١) نهج البلاغة ٣: ٧١، الكتاب ٤٥.

(٢) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ١: ٦٢، شرح الخطبة ٣، والنقل بالمعنى.

(٣) رواه الجاحظ في السفينانية، وعنه شرح ابن أبي الحديد ١: ٦٢.

(٤) شرح ابن أبي الحديد ١: ٦٢.

الإسكافي في (نقض عثمانيته): قال علي عليه السلام لطلحة والزبير: ألا تخبرانني أذفعتكما عن حق وجب لكما ظلمتكما إياه؟ قالوا: معاذ الله -إلى أن قال- فقال لهما: فما الذي كرهتما من أمري حتى رأيتما خلافي؟ قالوا: خلافتك على عمر ابن الخطاب في القسم. إنك جعلت حقنا في القسم كحق غيرنا -إلى أن قال- فقال عليه السلام لهما: وأما القسم والأسوة: فإن ذلك لم أحكم فيه بادئ بدء، فقد وجدت أنا وأنتما الرسول ﷺ يحكم بذلك، وكتاب الله ناطق به وهو الكتاب الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه، ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد^(١).

ومن خطبه مخالفته النبي ﷺ في الصوم في السفر، وفي بقائه على حج الأفراد في حج النبي ﷺ مع أمره الناس بالعدول إلى حج التمتع. ومن خطبه ردّه شهادة المملوكين. فقد روي عن الصادق عليه السلام أنه أوّل من فعل ذلك^(٢)، وجمعه الناس على أربع تكبيرات في صلاة الجنائز، ففي (أوائل العسكري) أنه أوّل من فعل ذلك^(٣).

وفي (الطبري) في غزوة حنين: قال ابن إسحاق: لما سمع بهم النبي ﷺ بعث إليهم عبدالله بن أبي حرد الأسلمي وأمره أن يدخل في الناس فيقيم فيهم حتى يأتيه بخبر منهم ويعلم من علمهم. فانطلق ابن أبي حرد فدخل فيهم فأقام معهم حتى سمع وعلم ما قد أجمعوا له من حرب النبي ﷺ، وعلم أمر مالك وأمر هوازن وما هم عليه، ثم أتى النبي ﷺ فأخبره الخبر. فدعا النبي ﷺ عمر فأخبره خبر ابن أبي حرد. فقال عمر: كذب فقال ابن أبي حرد: ان تكذبني فطالما كذبت بالحق يا عمر^(٤).

(١) لم يوجد في النسخة المطبوعة من النقض على المثنائية.

(٢) أخرجه الكليني في الكافي ٧: ٣٨٩ ح ٢ والطوسي في التهذيب ٦: ٢٤٨ ح ٣٨، وفي الاستبصار ٣: ١٥ ح ١.

(٣) الأوائل: ١٣٣.

(٤) تاريخ الطبري ٢: ٣٤٦، سنة ٨.

وفي (استيعاب أبي عمر): «كان أبو خراش الهذلي ممن يعدو على قدميه. فيسبق الخيل. فأتاه نفر من أهل اليمن قدموا حجّاباً، والماء منهم غير بعيد. فقال: يا بني عم! ما أمسى عندنا ماء ولكن هذه برمة وشاة. فردوا الماء وكلوا شاتكم ثم دعوا برمتنا، وقربتنا على الماء حتّى نأخذها فقالوا: لا والله ما نحن بسائرين في ليلتنا هذه. فلمّا رأى ذلك أبو خراش أخذ قربة وسعى نحو الماء تحت الليل حتّى أستقى. ثم أستقبل صادراً. فنهشته حيّة قبل أن يصل إليهم. فأقبل مسرعاً حتّى أعطاهم الماء، وقال أطبخوا شاتكم وكلوا، ولم يُعلمهم ما أصابه. فباتوا على شاتهم يأكلون حتّى أصبحوا، وأصبح أبو خراش في الموتى. فلم يبرحوا حتّى دفنوه. فبلغ خبره عمر؛ فغضب غضباً شديداً، وقال: لولا أن تكون سنّة لأمرت ألاّ يضاف يمان أبداً، ولكتبت بذلك إلى الآفاق. ثم كتب إلى عامله باليمن بأن يأخذ النفر الذين نزلوا على أبي خراش الهذلي فيلزمهم دينه، ويؤذيهم بعد ذلك بعقوبة يمسمهم بها جزاء لفعلهم»^(١) فهل ما فعله إلّا خبط خبيط؟ فلم يلزمون الدية ولم يعاقبون.

وفي (كامل الجزري): «قال الواقدي: أوّل من جمع الناس على إمام يصلّي بهم التراويح في شهر رمضان، وكتب به إلى البلدان وأمرهم به، عمر»^(٢)، وقال اليعقوبي: «ف قيل له: إنّ النبي ﷺ لم يفعله، وإنّ أبا بكر لم يفعله فقال: إن تكن بدعة؛ فما أحسنها من بدعة»^(٣).

«وشماس» من قولهم: «بالفرس شماس» قال الجوهري: يقال: «شمس الفرس شمساً وشماساً أي: منع ظهره، وهو فرس شمس وبه شماس»^(٤)،

(١) الاستيعاب ٤: ٥٨. والنقل يتصرف يسير.

(٢) رواء ابن الأثير في الكامل ٣: ٥٩، سنة ٢٣، وأيضاً الطبري في تاريخه ٣: ٢٧٧، سنة ٢٣، ولم يروه عن الواقدي.

(٣) تاريخ اليعقوبي ٢: ١٤٠.

(٤) صحاح اللغة ٢: ٩٣٧، مادة (شمس).

وقال ابن دريد: «وبه سمّي الرجل شمّاساً»^(١).

في (الطبري): قال الشعبي: لم يمت عمر حتّى ملّته قريش، وقد كان حصرهم بالمدينة فامتنع عليهم، وقال: «إنّ أخوف ما أخاف على هذه الأمة أنتشاركم في البلاد» فإن كان الرجل ليستأذنه في الغزو، وهو ممّن حبس بالمدينة من المهاجرين، ولم يكن فعل ذلك بغيرهم من أهل مكّة فيقول: قد كان في غزوك مع النبي ﷺ ما يبلغك - الخبر^(٢).

وقال الحسن البصري: كان عمر قد حجر على أعلام قريش من المهاجرين الخروج في البلدان إلّا بإذن وأجل. فشكوه فبلغه. فقام فقال: «ألا إنّني قد سننت الاسلام سنّ البعير يبدأ فيكون جذعاً ثم ثنياً ثم رباعياً ثم سدسياً ثم بازلاً، ألا فهل ينتظر بالبازل إلّا النقصان؟ ألا فإنّ الاسلام قد بزل. ألا وإنّ قريشاً يريدون أن يتخذوا مال الله معونات دون عبادته. ألا فأما وابن الخطاب حيّ فلا. إنّني قائم دون شعب الحرّة، آخذ بحلّاقيم قريش وحجزها أن يتهافتوا في النار»^(٣).

قلت: إنّما منع المهاجرين من الجهاد المفروض في الاسلام في حياته لئلاّ يخلّوا بسلطنته، لكنّه جعل الأمر بعده بين سنّة حتّى لا يصفوا الأمر لأُمير المؤمنين عليّاً يوم يصير إليه كما دبّر لتأخيرته.

وبشّر قريشاً في قوله: «أما وابن الخطاب حيّ فلا» أنّ من يستخلفه لهم يفعل لهم ما يريدون من اتّخاذهم مال الله دون عبادته.

وإنما شكّت قريش منه لأنهم إنّما حوّلوا الأمر عن معدنه إليه وإلى صاحبه ليكون ذلك وسيلة لهم إلى غرضهم في اتّخاذهم مال الله دون عبادته

(١) جمهرة اللغة ٣: ٢٣، مادة (شمس).

(٢ و ٣) تاريخ الطبري ٣: ٤٢٦، سنة ٣٥.

وقد مرَّ أنَّ عمر قال لابن عباس: «نظرت قریش في اختيارهم لهما فاختاروهما».

وفي (تاريخ اليعقوبي): قال عبدالرحمن بن عوف لعمر: لِمَ تمنعنا من الجهاد؟ فقال له: «لأنَّ أسكت عنك فلا أُجيبك خيرٌ لك من أن أُجيبك»، ثم اندفع يحدث عن أبي بكر حتَّى قال: «كانت بيعة أبي بكر فلتة وقي الله شرَّها، فمن عاد لمثلها فاقتلوه»^(١).

ويقال له: الأصل في خلافتك استخلاف أبي بكر لك، والأصل في خلافة ذاك بيعته. فإذا كانت فلتة وأستحق من عاد لمثلها القتل. فبأيِّ سبب تصدَّيت للخلافة.

هذا، ومعنى قول عمر: «كانت بيعة أبي بكر فلتة» أنَّ الدعوة إلى إنسان بالاتفاق عليه أمر غير ممكن عادة، وإنما حصلت صدفة لأبي بكر بعدم حضور بني هاشم الذين كانوا أصحاب الأمر باشتغالهم بتجهيز النبي ﷺ فلما حضر أمير المؤمنين عليه السلام بعد ذلك، وادَّعى حقَّه قال له بشير بن سعد: لو كنت حضرت أولاً ما تخلف عنك أحد من الأنصار.

وبحسد بشير بن سعد لشخص ابن عمِّه سعد بن عباد، وبحسد الأوس للخزرج طائفة سعد بن عباد، وعدم وجود سابقة لقریش حتَّى يمكنهم ادعاء الأمر لأنفسهم، ولم يكن لهم بدٌّ إلاَّ مساعدة أبي بكر حتَّى يكون واسطة لهم في الأمر كما أعترف به عمر في قوله لابن عباس كما مرَّ، ووجود جدِّ مثل جدِّ عمر في قبال من خالف حتَّى بإعمال ضرب الأعناق والإحراق بالنار، حتَّى أنَّ النظام قال: إنَّما نصب أبا بكر عمر فقط^(٢).

(١) تاريخ اليعقوبي ٢: ١٥٨.

(٢) نقله عنه الشهرستاني في الملل والنحل ١: ٥٩.

وروى (سنن أبي داود) عن عبدالله بن كعب بن مالك الأنصاري أنَّ جيشاً من الأنصار كانوا بأرض فارس مع أميرهم، وكان عمر يعقب الجيوش في كل عام فشغل عنهم، فلما مرَّ الأجل قفل أهل ذلك الثغر. فاشتدَّ عليهم وتوعدُّهم، وهم أصحاب رسول الله ﷺ فقالوا: يا عمر! إنَّك غفلت عنا، وتركت فينا الذي أمر به رسول الله ﷺ من إيقاب بعض الغزاة بعضاً.

وروى أيضاً عن عبدالرحمن بن أبزي قال: كنت عند عمر فجاءه رجل. فقال: إنَّا نكون بالمكان الشهر والشهرين. فقال عمر: أمَّا أنا فلم أكن أصلي حتى أجد الماء. فقال له عمَّار: أما تذكر إذ كنت أنا وأنت في الإبل فأصابتنا جنابة؟

فأما أنا فتممَّكت. فأتينا النبي ﷺ فذكرت ذلك له فقال: إنَّما يكفيك الخبر. - ورواه بإسناد آخر وفيه «أقلم تر عمر لم يقنع بقول عمَّار»^(١).

«وتلَوْن» فكان في كل وقت بلون، فكان لم يأخذ القصاص من الزبير مع عدم خوف الكفر عليه، وأقتَص من جبلة بن الأيهم من صنائع ملوك الروم مع قرب عهده بالاسلام وانتظار الارتداد منه.

فروى زيد بن أسلم عن أبيه قال: خلا عمر لبعض شأنه، وقال: أمسك عليَّ الباب. فطلع الزبير فكرهته حين رأيته. فأراد أن يدخل. فقلت: هو على حاجة، فلم يلتفت إليَّ، وأهوى لي يدخل. فوضعت يدي في صدره فضرب أنفي فأدماه. ثم رجع فدخلت على عمر. فقال: من فعل بك هذا؟ قلت: الزبير. فأرسل إلى الزبير، فلما دخل جئت، فقممت لأنظر ما يقول له، فقال له: «ما حملك على ما صنعت أدميتني للناس» فقال الزبير: يحكيه ويمطط في كلامه «أدميتني للناس» أحتجب عنا يا أبن الخطَّاب. فوالله ما أحتجب عني النبي ولا أبو بكر.

(١) أخرج الاحاديث أبو داود في سننه ١: ٨٧ - ٨٩ ح ٣٢١ - ٣٢٦، ٢: ١٢٨ ح ٢٩٦٠، والنقل بتلخيص.

فقال عمر كالمعتذر: «إني كنت في بعض شأني» قال أسلم: فلمّا سمعته يعتذر إليه يئست من أن يأخذ لي بحقي منه، وخرج الزبير. فقال عمر: إنّه الزبير وآثاره ما تعلم^(١).

قلت: هل من كان له آثار يسقط التكليف عنه، وله أن يعمل ما شاء؟ وإنّما خاف عمر إذا اقتصّ منه تزلزل سلطنته وخروجه عليه.

وقصّة جيلة في لطمه رجلاً من السوق في المطاف وأمر عمر باقتصاص الرجل منه، وأرتداد جيلة لذلك ولحوقه بملوك الروم ثانياً مع أنّ النبي ﷺ كان أعطى من غنائم حنين أباسفيان ومعاوية وعيينة والأقرع ونظراءهم من المؤلفة مئة بغير، ولم يعط الأنصار مع سوابقهم في الاسلام شيئاً، واعتذر إليهم بأنّي تألفت بما فعلت أولئك، ووكلتكم إلى إيمانكم.

ومن تلوّنه أنه ضرب ابنه الحدّ ثانياً حتّى أنجرّ إلى هلاكه مع إجراء عمرو بن العاص الحدّ عليه، وأبطل حدّ الزنا في المغيرة، وحدّ شرب الخمر في قدامة بن مظلون.

أمّا ضربه ابنه أي: عبدالرحمن بن عمر، فرووا أنّه شرب فضربه عمرو بن العاص الحدّ في بيته. فأتاه كتاب عمر: «ويحك تضرب عبدالرحمن بن عمر في داخل بيتك، وتحلق رأسه في داخل بيتك؟ فإذا جاءك كتابي هذا فابعث به في عباءة على قتب حتّى يعرف سوء ما صنع» فكتب إليه عمرو بن العاص: «إني ضربته في صحن الدار وبالله الذي لا يحلف بأعظم منه إنّه الموضع الذي أقيم فيه الحدود على المسلمين - إلى أن قالوا - فأدخل عليه في عباءة، وهو لا يقدر على المشي، من مركبه فقال: يا عبدالرحمن! فعلت وفعلت. السياط

(١) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ١٠٥، شرح الخطبة ٢٢٦.

السياط. فكلّمه عبدالرحمن بن عوف، وقال له: قد أقيم عليه الحدّ مرّة فلم يلتفت إليه وزبره، فأخذ في الصباح؛ أنا مريض، وأنت والله قاتلي. فلم يرقّ له حتّى استوفى الحدّ وحبسه. ثم مرض شهراً ومات^(١).

وأما تعطيله حدّ الزنا على المغيرة. ففي (الأغاني): إنّ المغيرة كان يخرج من دار الامارة في البصرة لما كان والياً عليها من قبل عمر، وكان أبوبكرة يلقاه فيقول: أين يذهب الأمير، فيقول: إلى حاجة. فيقول له: إنّ الأمير يزار ولا يزور. وكانت المرأة التي يأتيها المغيرة جارة لأبي بكرة. فبينما أبوبكرة في غرفة له مع أخويه نافع وزيد، ورجل آخر يقال له شبل بن معبد، وكانت غرفة تلك المرأة بحذاء غرفة أبي بكرة. فضربت الريح باب غرفة المرأة ففتحته. فنظر القوم، فإذا هم بالمغيرة ينكحها، فقال أبوبكرة: هذه بلية ابتليتكم بها، فانظروا. فنظروا حتّى أثبتوا، فنزل أبوبكرة حتّى خرج عليه المغيرة من بيت المرأة فقال له: إنّه كان من أمرك ما قد علمت، فاعتزلنا -إلى أن قال-

فجلس عمر ودعا بالمغيرة والشهود. فتقدّم أبوبكرة فقال له: رأيته بين فخذيهما قال: نعم والله لكأني أنظر تشريم جدري بفخذيها. فقال له المغيرة: لقد ألطفت النظر. فقال له: ألم أك قد أثبت ما يخزيك الله به. فقال له عمر: حتّى تشهد لقد رأيته يلج فيه كما يلج المروود في المكحلة. فقال: نعم. أشهد على ذلك فقال له: إذهب مغيرة ذهب ربعك. ثم دعا نافعاً فقال له: علام تشهد؟ قال: على مثل شهادة أبي بكرة قال: لا. حتّى تشهد أنّه يلج فيه ولوج المروود في المكحلة فقال: نعم. حتّى بلغ قذذه. فقال: إذهب مغيرة ذهب نصفك. ثم دعا الثالث فقال: علام تشهد؟ قال: على مثل شهادة صاحبي. فقال: عليّ عليّ إذهب مغيرة ذهب ثلاثة أرباعك -إلى أن قال-

(١) رواه ابن أبي الحديد ٣: ١٢٣، شرح الخطبة ٢٢٦، وابن عبد البر في الاستيعاب ٢: ٤٠٣، وغيرهما.

فلما رأى عمر زياداً مقبلاً قال: إنني لأرى رجلاً لن يخزي الله على لسانه رجلاً من المهاجرين - إلى أن قال - قال عبدالكريم بن رشيد قال أبو عثمان الهندي: لما شهد عند عمر الشاهد الأول على المغيرة تغير لذلك لون عمر. ثم جاء آخر. فشهد فانكسر أنكساراً شديداً. ثم جاء رجل شاب يخطر بين يديه فرفع عمر رأسه إليه وقال له: ما عندك يا سلح العقاب؟ قال ابن رشيد: وصاح أبو عثمان صيحة تحكي صيحة عمر لقد كدت أن يغشى عليّ، وقال آخرون قال المغيرة: فقممت فقلت: يا زياد! والله لو كنت بين بطني وبطنها ما رأيت أين سلك ذكرى منها. فبرقت عينا زياد وأحمر وجهه، وقال لعمر: أما إنّ الحق ما حقّ اليوم فليس ذلك عندي، ولكّني رأيت مجلساً قبيحاً، وسمعت أمراً حثيثاً وأنبهاراً ورأيت متبطنها. فقال له: رأيتك يدخله كالميل في المكحلة؟ فقال: لا. وقال غير هؤلاء: إنّ زياداً قال له: رأيتك رافعاً برجليها، ورأيت خصيتيه تتردان بين فخذيها، ورأيت خفراً شديداً، وسمعت نفساً عالياً. فقال له عمر: رأيتك يدخله ويخرجه كالميل في المكحلة؟ فقال: لا فقال عمر «الله اكبر. قم يا مغيرة إليهم فاضربهم» - إلى أن قال - فقال أبو بكر بعد أن ضرب. فإني أشهد أنّ المغيرة فعل كذا وكذا. فهمّ عمر بضربه. فقال له عليّ عليه السلام إن ضربته رجعت صاحبك - إلى أن قال -

فلما ضربوا الحد قال المغيرة: «الله أكبر، الحمد لله الذي أخزاكم» فقال له عمر: «أسكت. أخزى الله مكاناً وارك» - إلى أن قال -

ووافقت أم جميل التي رمي بها المغيرة عمر بالموسم والمغيرة هناك فقال عمر للمغيرة: أتعرف هذه قال: نعم. هذه أم كلثوم بنت علي فقال له عمر «أتجاهل عليّ، والله ما أظنّ أبابكرة كذب عليك وما رأيتك إلّا خفت أن أرمي بحجارة من السماء» - إلى أن قال -

قال أبو جعفر: قال عليّ عليه السلام: «لئن لم ينته المغيرة لأتبعنه أحجاره» وقال غيره: «وقال عليّ عليه السلام: لئن أخذت المغيرة لأتبعنه أحجاره» -إلى أن قال-

ولمّا شخص المغيرة إلى عمر رأى في طريقه جارية فأعجبته فتزوجها. فلمّا قدم بها على عمر قال له: «إنك لفارغ القلب طويل الشبق»^(١). وإنما أبطل عمر حدّ المغيرة لاحتياجه إليه لدهائه، وإلا فغير شهادة الشهود، وإن منع زياداً من تكميل شهادته بتلك الكلمة كان المغيرة نفسه يقرّ، فلمّا قال أبو بكر: لكأنّي أنظر إلى تشريم جدري بفخذ تلك المرأة قال له المغيرة: «لقد الطفت النظر» كما مرّ.

وقال لزياد: «والله لو كنت بين بطني ووطنها ما رأيت أين سلك ذكرى منها» فأبى إقراراً صرح من هذا؟! ومن العجب أن إقراره ذينك كانا بمحضر عمر.

ثم ليس مكالمة عمر والمغيرة لما قال له: أتعرف هذه وأشار إلى المرأة التي زنا بها - فقال: «نعم هذه أم كلثوم بنت علي» إلا مكالمة المنافقين في الاستهزاء بالدين، ولو كانت امرأة عمر بدوية ما اجتراً المغيرة مع أطمينان خاطره من قبل عمر أن يقول له هذه أمراؤك إلا أنّه لما كان يعرف معاداته لأُمير المؤمنين عليه السلام لم يخف من ذلك القول.

ولقد صرّح بإبطال عمر الحدّ عمداً سيّد شباب أهل الجنة، ومن شهد له القرآن بعصمته، وكونه أقرب الخلق إليه جلّ وعلا كباقي الخمسة أهل الكساء الحسن بن عليّ عليه السلام فقال للمغيرة في مجلس معاوية كما رواه الزبير بن

(١) الأغاني ١٦: ٩٥، والنقل يتصرف في اللفظ.

بَكَارَ فِي (مَفَاخِرَاتِهِ): «لَقَدْ دَرَأَ عَمْرُكَ حَقّاً اللهُ سَائِلُهُ عَنْهُ»^(١).
 وَقَدْ عَرَفْتَ قَوْلَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِعَمْرٍ: «إِنْ ضَرَبْتَ أَبَابَكْرَةَ رَجَمْتَ صَاحِبِكَ» وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «لَنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمَغِيرَةُ أَوْ لَنْ أَخَذْتَ الْمَغِيرَةَ لَا تَتَّبِعْنَهُ أَحْجَارُهُ» وَفِي تَعْبِيرِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنِ الْمَغِيرَةِ بِصَاحِبِكَ دَلِيلٌ أَيْضاً عَلَى أَنَّ عَمْرَ أَبْطَلَ الْحَدَّ عَنْهُ.

ثُمَّ لَوْ لَمْ يَكُنْ عَمْرُ عَطَّلَ حَدَّهُ عَمْداً لَمْ يَقُلْ لَهُ: «مَا رَأَيْتَكَ إِلَّا خَفْتُ أَنْ أُرْمَى بِحَجَارَةٍ مِنَ السَّمَاءِ» فَإِنَّ الْإِمَامَ إِذَا لَمْ يَثْبُتْ عَنْده حَدٌّ عَلَى حَدِّهِ لَيْسَ عَلَيْهِ فِي تَرْكِهِ مُوَاخَذَةً عِنْدَ اللهِ تَعَالَى، بَلِ الْمُوَاخَذَةُ عَلَيْهِ فِي إِجْرَائِهِ وَلَوْ مَعَ عِلْمِهِ.
 وَمِمَّا يَشْهَدُ أَنَّ عَطَّلَ الْحَدَّ رِعَايَةً لِجَانِبِ الْمَغِيرَةِ أَنَّهُ بَعْدَ صُدُورِ هَذَا الْعَمَلِ عَنْهُ فِي الْبَصْرَةِ، وَاشْتِهَارِهِ بَيْنَ أَهْلِهَا، وَخَوْضِهِمْ فِي ذَلِكَ؛ غَضِبَ عَلَيْهِ فِي الظَّاهِرِ فَعَزَلَهُ عَنْهَا، لَكِنْ رَفَعَ دَرَجَتَهُ فِي الْبَاطِنِ فَجَعَلَهُ أَمِيرَ الْكُوفَةِ. فَصَارَ ذَلِكَ مَثَلاً بَيْنَ النَّاسِ. قَالَ ابْنُ قَتَيْبَةَ فِي (عَيُونِهِ): قَالَ ابْنُ سِيرِينَ: كَانَ الرَّجُلُ يَقُولُ غَضِبَ اللهُ عَلَيْكَ كَمَا غَضِبَ الْخَلِيفَةُ عَلَى الْمَغِيرَةِ، عَزَلَهُ عَنِ الْبَصْرَةِ، وَاسْتَعْمَلَهُ عَلَى الْكُوفَةِ^(٢).

وَيَقَالُ لِعَمْرٍ فِي قَوْلِهِ لِلْمَغِيرَةِ: «إِنَّكَ لِفَارِغُ الْقَلْبِ» فِي تَزْوِجِهِ بِجَارِيَةٍ فِي طَرِيقِ الْإِتْيَانِ بِهِ لِإِقَامَةِ الْحَدِّ عَلَيْهِ إِنَّ فَرَاغَ قَلْبِهِ إِنَّمَا كَانَ مِنْ قَبْلِكَ، وَكَيْفَ لَا وَتَأْسَفُ عَمْرُ فِي كَوْنِ مَكَانِ زَنَاهُ مَكْشُوفاً، فَقَالَ لَهُ: «أَخْزَى اللهُ مَكَاناً وَارَاكَ».
 وَأَمَّا تَعْطِيلُهُ حَدَّ الشَّرْبِ عَلَى قَدَامَةِ بَنِ مَظْلُوعٍ سَوَكَانَتْ أُخْتُ عَمْرٍ تَحْتَهُ وَأُخْتُ قَدَامَةِ تَحْتِ عَمْرٍ - فَفِي (الْإِسْتِيعَابِ لِأَبِي عَمْرٍ): «إِسْتَعْمَلَ عَمْرُ قَدَامَةَ بَنِ مَظْلُوعٍ عَلَى الْبَحْرَيْنِ، فَقَدَّمَ الْجَارُودَ سَيِّدَ عَبْدِ الْقَيْسِ عَلَى عَمْرٍ مِنَ الْبَحْرَيْنِ،

(١) رَوَاهُ عَنْهُ ابْنُ أَبِي الْحَدِيدِ فِي شَرْحِهِ ٢: ١٠٤، شَرْحُ الْخُطْبَةِ ٨٢.

(٢) عَيُونُ الْأَخْبَارِ ١: ٢١٦.

وقال له: إِنَّ قدامة شرب فسكر، وإني رأيت حدّاً من حدود الله حقّاً عليّ أن أرفعه إليك. فقال عمر: من يشهد معك؟ قال: أبو هريرة. فدعي وقال له: بم تشهد؟ فقال: لم أره يشرب، ولكنّي رأيتَه سكران يقيء. فقال عمر: لقد تنطعت في الشهادة ثم كتب إلى قدامة أن يقدم عليه من البحرين. فقدم. فقال الجارود لعمر: أقم على هذا كتاب الله. فقال عمر: أخصيم أنت أم شهيد؟ فقال: شهيد فقال: قد أدّيت شهادتك. فصمت الجارود. ثم غدا على عمر. فقال: أقم على هذا حدّ الله. فقال عمر: ما أراك إلّا خصبياً، وما شهد معك إلّا رجل واحد. فقال الجارود: إني انشدك الله. قال عمر: لتمسكّن لسانك أو لأسوءك. فقال: يا عمر! أما والله ما ذلك بالحقّ أن يشرب الخمر ابن عمك، وتسوؤني. فقال أبو هريرة: فإن كنت تشكّ في شهادتنا. فأرسل إلى ابنة الوليد فسلها وهي امرأة قدامة. فأرسل عمر إلى هند بنت الوليد ينشدها. فأقامت الشهادة على زوجها. فقال عمر: لقدامة إني حادّك. فقال: لو شربت كما يقولون ما كان لكم أن تحدّوني فقال عمر: لِمَ؟ قال قدامة: قال تعالى: ﴿ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح في ما طعموا﴾^(١) - الآية (٢).

والخبر إن تضمن حدّه له أخيراً إلّا أنّه اضطرّ إلى حدّه بعد شهادة أمّراته ولمّ لم يحده أوّلاً بعد شهادة رجلين بشربه. ولم يقل أحد إنّه يشترط في حدّ الشرب رجلان وامرأة.

قلت: وقول الجارود لعمر: «يا عمر! أما والله ما ذلك بالحق. أن يشرب الخمر ابن عمك، وتسوؤني» نظير قول المسور بن مخرمة لمّا بلغ يزيد بن

(١) المائدة: ٩٣.

(٢) الاستيعاب ٣: ٢٥٩.

معاوية أنه قال: إِنَّ يَزِيدَ يَشْرَبُ الْخَمْرَ. فكتب إلى أمير المدينة أن يجلبه الحدّ فجلبه:

أبشر بها صرفاً بفكّ ختامها أبو خالد ويجلد الحدّ مسور وإن شئت قلت قول المسور نظير قول الجارود لأنّه كان قبل الأساس لما بعد.

ثم خبره وإن تضمّن أنّ عمر قال لقدامة بعد أسستاده إلى الآية في سقوط الحدّ عنه: «لقد أخطأت في التأويل» إلّا أنّه كان ذلك منه بعد ارشاد أمير المؤمنين عليه السلام له. فروى محمد بن يعقوب في (كافيه): أنّ قدامة لما قال لعمر لا يجب عليّ حدّ بالآية؛ بلغ ذلك أمير المؤمنين عليه السلام. فمشى إلى عمر فقال له: لم تركت الحدّ على قدامة، وقد شرب؟ فقال: إنّّه تلا عليّ هذه الآية. فقال عليه السلام: قدامة ليس من أهل هذه الآية، ولا من سلك سبيله في ارتكاب ما حرّم الله. إنّ الذين آمنوا وعملوا الصالحات لا يستحلّون حراماً؛ فاردد قدامة وأستتب ممّا قال: فإن تاب فأقم عليه الحدّ، وإن لم يتب فاقتله. فقد خرج عن الملة. فاستيقظ عمر لذلك، وعرف قدامة الخبر، فأظهر التوبة^(١).

ومن تلوّنه أنّه قال بعد جعله الخلافة شورى: «لو كان سالم مولى أبي حذيفة حيّاً ما جعلته شورى»^(٢) مع أنّه ردّ على الأنصار في أدعائهم الأمر لسعد بن عبادّة بأنّ النبي قال: «الأئمة من قريش» فكيف أراد أن يجعله في غير قريش. ثم يجعله في مولى لا في عربي مع أنّهم كانوا يعاملون الموالي معاملة العبيد. قال ابن عبد البر في (استيعابه) بعد نقل قول عمر في سالم كما مر:

(١) أخرج حديث قدامة الكليني في موضعين من الكافي ٧: ٢١٥ ح ١٠ و ٤٠١ ح ٢، بمثنى غير هذا والآم متن لما

نقله الشارح ما أخرجه المفيد في الإرشاد: ١٠٨.

(٢) أخرجه ابن عبد البر في الاستيعاب ٢: ٧١، والطبري في تاريخه ٣: ٢٩٢، سنة ٢٣، وغيرهما.

«وهذا عندي على أنّ عمر كان يصدر في الخلافة عن رأيه»^(١).

قلت: ومنشأ رأي عمرو وداعيه إلى ذاك الرأي في سالم أنّ سالما وإن كان مولى إلا أنّه كان له أثر جليل عنده، وعند صاحبه يوم السقيفة وقبله وبعده.

ومن تلوّنه أنه قال لاهل الشورى كما في (الاستيعاب): «الله درهم ان ولّوها الأصيلع كيف يحملهم على الحقّ ولو كان السيف على عنقه» فقلت: أعلم ذلك منه ولا تولّيه؟! قال: «إن لم أستخلف فأتركهم فقد تركهم من هو خير منّي»^(٢).

قلت: يا لله للجواب من الرجل فهو الذي أجبر النبي ﷺ على ترك الوصية، وبالله لحق أصحابه لكن لا غرو فقد قال تعالى في فرعون وقومه: ﴿فاستخفّ قومه فأطاعوه﴾^(٣).

ومن تلوّنه جعله قول الرجل لامرأته «أنت طالق ثلاثاً» كتطليقها ثلاث مرّات خلافاً للكتاب والسنة: أما الكتاب. فقال تعالى: ﴿الطلاق مرتان فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان -إلى- فإن طلقها فلا تحلّ له من بعد حتّى تنكح زوجاً غيره»^(٤).

وأما السنة ففي (سنن أبي داود) مسنداً عن طاووس: أنّ رجلاً يقال له أبو الصهباء كان كثير السؤال لابن عباس قال: أما علمت أنّ الرجل كان إذا طلق امرأته ثلاثاً قبل أن يدخل بها جعلوها واحدة على عهد النبي ﷺ وأبي بكر وصدرأ من إمارة عمر قال ابن عباس: ولما رأى عمر الناس يتابعوا

(١) الاستيعاب ٢: ٧١، والنقل بالمعنى.

(٢) الاستيعاب ٣: ٦٤.

(٣) الزخرف: ٥٤.

(٤) البقرة: ٢٢٩ و٢٣٠.

فيها قال: «اجيزهنّ عليهم». وروى أيضاً خبراً آخر عنه قريباً منه، وفيه: «وثلاثاً من امارة عمر»^(١).

«واعترض» في (النهاية): «الاعتراض، الدخول في الباطل والامتناع من الحق»^(٢).

ومع ابتلاء الناس به باعترض أيضاً كما قال عليه السلام، كان هو يفتخر بأنه يصدّ الناس عن ذلك. فكان يقول: «وأضرب العروض»^(٣). أي: من كان كالابل الذي يأخذ يميناً وشمالاً، ولا يلزم المحجة.

روى (سنن أبي داود): أن عمر لم يكن يأخذ الجزية من المجوس حتّى شهد عبدالرحمن بن عوف أنّ النبي ﷺ أخذها من مجوس هجر^(٤).

وروى عن سعيد بن المسيب: أنّ أخوين من الأنصار كان بينهما ميراث فسأل أحدهما صاحبه القسمة فقال: لئن عدت سألتني القسمة لا أكلّمك أبداً، وكلّ مالي في رتاج الكعبة. فقال عمر «إنّ الكعبة لغنيّة عن مالك. كفّر عن يمينك وكلم أخاك فإنّي سمعت النبي ﷺ يقول: «لا يمين عليك، ولا نذر في معصية الرب وفي قطيعة الرحم ولا في ما لا تملك»^(٥).

فإذا كان النبي ﷺ قال ما نقل؛ فلمّ أمره بالتكفير، وقد روي أنّ من حلف على شيء تركه خير منه؛ فتركه كفارته^(٦).

(١) أخرجه أبو داود في سننه ٢: ٢٦١ ح ٢١٩٩ و ٢٢٠٠، ومسلم في صحيحه ٢: ١٩٩ ح ١٦ و ١٧، وغيرهما والنقل بتلخيص.

(٢) النهاية ٣: ٢١٦، مادة (عرض).

(٣) روى ابن الأثير في النهاية ٣: ٢١٣، مادة (عرض).

(٤) أخرجه أبو داود في سننه ٣: ١٦٨ ح ٢٠٤٣، والبخاري في صحيحه ٢: ٢٠٠، وغيرهما والنقل بتلخيص.

(٥) أخرجه الحاكم في المستدرک ٤: ٣٠٠.

(٦) أخرجه ابن ماجه في سننه ١: ٦٨٢ ح ٢١١١، والنقل بالمعنى.

وقال محيي الدين في الحديث (٥٥٨) منه روى سعيد بن المسيب أن عمر كان يجعل في الإبهام خمس عشرة، وفي السبابة عشرًا وفي الوسطى عشرًا وفي البنصر تسعًا، وفي الخنصر ستًا حتى وجد كتاباً عند آل عمرو بن حزم عن النبي ﷺ أن الأصابع كلها سواء. فأخذ به، وكان يجعل في ما أقبل من الأسنان خمسة أبعة، وفي الأضراس بعيراً بعيراً - إلى أن قال - وأجمع أهل العلم على أنه لا تفضيل في الأصابع والأسنان عملاً بالحديث^(١).

وفي (بلاغات نساء أحمد بن أبي طاهر البغدادي) عن عايشة بنت عثمان بعد قتل أبيها: «فهلأ علنت كلمتكم، وظهرت حسكتكم إذ ابن الخطاب قائم على رؤوسكم. مائل في عرصاتكم يرعد ويبرق بإرعابكم يقمعكم غير حذر من تراجعكم الاماني بينكم، وهلاً نقمت عليه عوداً وبدءاً إذ ملك - إلى أن قالت - يحكم في رقابكم وأموالكم. كأنكم عجائز ضلع. واماء قصب. فبدأ معلنا لابن أبي قحافة. بإرث نبيكم على بعد رحمه، وضيق بلده، وقلة عدده، فوقى الله شرها زعم - إلى أن قالت - أو لم يخضم الأنصار بقريش ثم حكم بالطاعة لمولى أبي حذيفة؟ يتمايل بكم يميناً وشمالاً. قد خطب عقولكم، وأستمهر وجلكم ممتحناً لكم، ومعتزلاً أخطاركم، وهل تسمو هممكم إلى منازعته ولولا تيك لكان قسمه خسيساً، وسعيه تعيساً. لكن بدر الرأي. وثنى بالقضاء، وثلث بالشورى ثم غدا سامراً. مسلطاً درته على عاتقه. فتطأ أطم له تطأطأ الحقّة، ووليتموه أدياركم حتى علا أكتافكم. فلم يزل ينطق بكم في كل مرتع، ويشدّ منكم على كل محقق، لا ينبعث لكم هتاف، ولا يأتلف لكم شهاب. يهجم

(١) اصل الحديث أخرجه أبو داود في سننه ٤: ١٨٨ ح ٤٥٥٨، وغيره عن النبي ﷺ: «هذه وهذه سواء يعني الإبهام والخنصر» وشرح الحديث أخرجه الشافعي وعبد الرزاق وابن راهويه والبيهقي عن سعيد بن المسيب، عنهم منتخب كنز العمال ٦: ١٥٧.

عليكم بالسَّراء ويتورط بالحوباء. عرفتُم أو نكرتُم لا تألمون، ولا تستنتقون حتَّى إذا عاد الأمر فيكم - الخ^(١).

وفي (عيون ابن قتيبة): تنازع أثنان أحدهما سلطاني، والآخر سوقي فضربه السلطاني. فصاح واعمره. ورفع خبره إلى المأمون. فأمر بإدخاله عليه. وقال له: من أين أنت؟ قال: من أهل فامية. قال: «إنَّ عمر بن الخطاب كان يقول من كان جاره نبطياً. وأحتاج إلى ثمنه فليبعه. فإن كنت تطلب سيرة عمر فهذا حكمه فيكم» وأمر له بألف درهم^(٢).

وفي (عقد ابن عبد ربه): كان عمر قاعداً، والدرّة معه، والناس حوله إذ أقبل الجارود العامري. فقال رجل: هذا سيّد ربيعة. فسمعها عمر ومن حوله. وسمعها الجارود. فلمّا دنامنه خفقه بالدرّة فقال: مالي ولك لقد سمعتها. قال: وسمعتها فمه، قال: خشيت أن تخالط القوم، ويقال: هذا أمير. فاحببت أن اطأطئ منك^(٣).

وفيه أيضاً رأى عمر ناساً يتّبعون أبيّ بن كعب فرفع إليه الدرّة. فقال له أبيّ: إتّق الله. قال: فما هذه الجموع خلفك^(٤)؟

وفي (صحيح مسلم) و(البخاري): أنّ عمر لمّا طعن أغمي عليه فصيح عليه. فلمّا أفاق قال: أما علمتم أنّ النبي قال: إنّ الميّت ليعذبّ ببكاء الحي^(٥)؟! وفي (سنن أبي داود): ذكر قول ابن عمر عن أبيه أنّ الميّت ليعذبّ ببكاء أهله عليه عند عائشة. فقالت ذهل: إنّما مرّ النبي ﷺ على قبر يهودي فقال: إنّ صاحب هذا ليعذبّ وأهله يبكون عليه. ثم قرأت عائشة:

(١) بلاغات النساء: ١٠٠، والنقل يتصرف يسير.

(٢) عيون الاخبار ١: ٣٠٣.

(٣) و(٤) رواهما ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ١١١ و١١٢، شرح الخطبة ٢٢٦، ولم يوجد في العقد الفريد.

(٥) أخرجه بطرق مسلم في صحيحه ٢: ٦٣٨ - ٦٤٢، والبخاري في صحيحه ١: ٢٢٣ و٢٢٤.

﴿ولا تزر وازرة وزر أخرى﴾^(١).

وفي (حياة حيوان الدميري): قال قبيصة بن جابر الأسدي: كنت محرماً فرأيت ظلياً فرميته. فأصوبته. فمات. فوقع في نفسي من ذلك شيء. فأتيت عمر أسأله. فوجدت إلى جنبه رجلاً أبيض رقيق الوجه. وإذا هو عبدالرحمن بن عوف. فسألت عمر. فالتفت إلى عبدالرحمن فقال: ترى شاة تكفيه. قال: نعم. فأمرني أن أذبح شاة فلما قمنا من عنده قال صاحب لي: إن الخليفة لم يحسن أن يفتيك حتى سأل الرجل. فسمع عمر بعض كلامه. فعلاه بالدرّة ضرباً. ثم أقبل عليّ ليضربني فقلت له: إنّي لم أقل شيئاً إنّما هو قاله فتركني^(٢).

وفي (حيوان الجاحظ): تقامر رجلاً على عهد عمر بديكين. فأمر عمر بالديكة أن تقتل. فأتاه رجل من الأنصار فقال: أمرت بقتل أمة من الأمم تسبّح الله تعالى. فأمر بتركها^(٣).

وروا أنّ رجلاً جاء إلى عمر، وقال له: إنّ ضبيعاً التميمي لقينا فجعل يسألنا عن تفسير حروف من القرآن فقال: اللهم أمكنّي منه. فبينما عمر كان يوماً جالساً يغدّي الناس إذ جاءه الضبيع، وعليه ثياب وعمامة فتقدّم فأكل حتى إذا فرغ قال لعمر ما معنى قوله تعالى: ﴿والذاريات ذروا﴾ فالحاملات وقرا^(٤) فقال عمر: ويحك أنت هو؟ فقام إليه فحسر عن ذراعيه. فلم يزل يجلده حتى سقطت عمامته فإذا له ضفيران. فقال له:

(١) أخرجه أبو داود في سننه ٣: ١٩٤ ح ٣١٢٩، والبخاري في صحيحه ١: ٢٢٣، ومسلم في صحيحه ٢: ٦٤٠ - ٦٤٣ ح ٢٢ - ٢٧، والآية ١٦٤ من سورة الأنعام.

(٢) رواء الدميري في حياة الحيوان ٢: ١٠٤، عن المستدرك، والحديث أخرجه الحاكم في المصدر ٣: ٣١٠، والنقل

بتصرف يسير.

(٣) الحيوان ١: ٢٩٥.

(٤) الذاريات ١ و ٢.

والذي نفس عمر بيده لو وجدتكم مخلوقاً لضربت رأسك. ثم أمر به فجعل في بيت. ثم يخرج به كل يوم فيضربه مئة. فاذا برأ أخرجه فضربه مئة أخرى. ثم حمله على قتب، وسيره إلى البصرة، وكتب إلى أبي موسى أن يحرم على الناس مجالسته، ويقوم في الناس خطيباً ثم يقول: «إنّ ضييعاً قد أبتغى العلم فأخطأه» فلم يزل وضييعاً في قومه وعند الناس حتى هلك، وكان قبل سيّد قومه^(١).

وفي (الأغاني): قال أبو عمرو الشيباني: بعث عمر رجلاً من قريش يقال له: أبوسفيان يستقرئ أهل البادية. فمن لم يقرأ شيئاً من القرآن عاقبه. فأقبل حتى نزل بمحلة بني نبهان فاستقرأ ابن عم لزيد الخيل. يقال له: أوس بن خالد. فلم يقرأ شيئاً. فضربه فمات. فأقامت بنته المكتاة أم أوس ماتماً تندبه، وأقبل حريث بن زيد الخيل. فأخبرته. فأخذ الرمح فشدّ على أبي سفيان فطعنه فقتله، وقتل ناساً من أصحابه، ثم هرب إلى الشام، وقال:

ألا بكّر الناعي بأوس بن خالد

أخي الشتوة الغبراء في الزمن المحل
فلا تجزعي يا أم أوس فإنّه

يلاقي المنايا كلّ حاف وذئ نعل
فان يقتلوا أوساً عزيزاً فإنني

تركت أبا سفيان ملتزم الرحل
ولولا الأسى ما عشت في الناس بعده

ولكن إذا ماشئت جاوبني مثلي

(١) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ٢: ١٢٢، شرح الخطبة ٢٢٦، والفريابي، عنه الدر المنثور ٦: ١١١، وغيرهما.

أصبنا به من خيرة القوم سبعة

كراماً ولم نأكل به حشف النخل^(١)

ولعمر الله كان فاروقاً بين الحقّ والباطل لكن باختياره الباطل أيّ باطل وتركه الحقّ أيّ حقّ.

«فصبرت على طول المدة وشدة المحنة» في (معارف ابن قتيبة): كانت ولاية عمر عشر سنين وستة أشهر وخمس ليال^(٢).

«حتى إذا مضى لسبيله» فيه أيضاً: توفي عمر لأربع بقين من ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين، وقد كان طعن لسبع بقين منه^(٣).

في (فصول المرتضى): سئل هشام بن الحكم عما يرويه العامة من قول أمير المؤمنين عليه السلام لما قبض عمر، وقد دخل عليه مسبحي: «لو ددت أن ألقى الله بصحيفة هذا المسبحي» فقال: هذا حديث غير ثابت ولا معروف الاسناد، وإنما حصل من جهة القصاص، وأصحاب العلقات، ولو ثبت كان المعنى فيه معروفاً، وذلك أنّ عمر، واطأ أبا بكر والمغيرة، وسالماً مولى أبي حذيفة، وأبا عبيدة على كتب صحيفة بينهم يتعاقدون فيها على أنه إذا مات النبي. لم يورثوا أحداً من أهل بيته، ولم يولّوهم مقامه. فكانت الصحيفة لعمر إذ كان عماد القوم، والصحيفة التي ودّ أمير المؤمنين عليه السلام ورجا أن يلقى الله بها هي هذه الصحيفة فيخاصمه بها ويحتجّ عليه بمتضمنها - والدليل على ذلك ما روته العامة عن أبي بن كعب أنّه كان يقول في مسجد النبي صلّى الله عليه وآله بعد أن أفضى الأمر إلى أبي بكر بصوت يسمعه أهل المسجد: «ألا هلك أهل العقدة، والله ما آسي عليهم إنّما آسي على من يضلّون من الناس. فقل له: يا صاحب

(١) الأغاني ١٧: ٢٦٩، والنقل يتصرف يسير.

(٢) و (٣) المعارف: ١٨٣.

رسول الله! من هؤلاء أهل العقدة؟ وما عقدتهم؟ فقال: «قوم تعاقدوا بينهم إن مات النبي لم يورثوا أحداً من أهل بيته، ولا ولّوهم مقامه. أما والله لئن عشت إلى يوم الجمعة لأقومن فيهم مقاماً أبين به للناس أمرهم قال فما أتت عليه الجمعة^(١)».

«جعلها» إنّما جعل الله تعالى. فكما أنّ جعل الرسالة منه عزّ وجلّ: ﴿الله أعلم حيث يجعل رسالته﴾^(٢)، كذلك جعل الإمامة والخلافة من نبيه التي وظيفتها وظيفه النبوة، فلم يكن للنبي ﷺ أيضاً جعل لها من قبل نفسه فضلاً عن غيره. قال جلّ وعلا ﴿وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة سبحان الله وتعالى عما يشركون﴾^(٣) فكيف كان لعمر جعل الإمامة؟! وفي أسد الغابة في عنوان معاوية روى عبدالرحمن بن أبزي عن عمر أنّه قال: هذا الأمر في أهل بدر ما بقي منهم أحد. ثم في أحد بقي منهم احدهم في كذا وكذا، وليس فيها لطيق، ولا لولد طليق، ولا لمسلمة الفتحة شيء^(٤).

مع أنّه وإن قال بلسانه: «ليس للطلاق منه شيء» إلا أنّه بعمله عمل عملاً وهبه بحذافيره للطلاق وجعلها خالصة لهم.

وفي (أنساب البلاذري) عن حارثة بن مضرب قال: حججت مع عمر فسمعت الحادي يقول: «إنّ الأمير بعده ابن عفان»^(٥).

«في جماعة» أولهم عثمان، وثانيهم طلحة، وثالثهم الزبير، ورابعهم عبدالرحمن بن عوف، وخامسهم سعد بن أبي وقاص، وسادسهم هو عليّ

(١) الفصول المختارة ١: ٥٨، والنقل بتصرف يسير.

(٢) الانعام: ١٢٤.

(٣) القصص: ٦٨.

(٤) أسد الغابة ٤: ٣٨٧.

(٥) أنساب الاشراف ٥: ١١.

على ما في اثبات المسعودي^(١).

«زعم أني أحدهم» تعبيره عليه السلام بزعم دالّ على أنّه جعله في أولئك الجماعة ظاهراً وأخرجه منهم باطناً. فقالوا «زعم مطية الكذب». وكان حجبر مؤذنّ مسيلمة يقول في أذانه: «أشهد أنّ مسيلمة يزعم أنّه رسول» فيقول له مسيلمة: «أفصح حجبر».

وفي (جمل المفيد): روى الحرث بن الفضل، عن أبي عبد الله الأغر أنّ الزبير قال لابنه يوم الجمل لما أراد تركهم، وقال له ابنه: أحسست برايات ابن أبي طالب: «ويلك لا تدعنا على حال أنت والله قطعت بيننا وقرفت الفتنة بما بليت به من هذا المسير - إلى أن قال - فقال له ابنه، أفتدع علياً يستولي على الأمر، وأنت تعلم أنّه كان أخسّ أهل الشورى عند عمر؟ ولقد أشار عمر، وهو مطعون. وقال لأصحابه أهل الشورى: «ويلكم أطمعوا ابن أبي طالب فيها لا يفتق في الاسلام فتقاً عظيماً، ومثّوه حتّى تجمعوا على رجل سواه»^(٢).

وفيه: أنّ أمير المؤمنين عليه السلام أرسل ابن عباس إلى الزبير ليكلّمه إذا لم يكن ابنه بحاضر - إلى أن قال - فقال ابن الزبير لابن عباس: سئل عبد الرحمن بن عوف عن أصحاب الشورى فكان صاحبكم أخيبهم عنده، وما أدخله عمر في الشورى إلّا وهو يقرّقه، ولكن خاف فتقه في الاسلام^(٣).

قلت: الاسلام الذي خاف عمر فتقه من أمير المؤمنين عليه السلام إنّما كان خلافته وخلافة صاحبه، والأساس الذي أسّسها لمن بعدهما، وإلّا فأمر المؤمنين عليه السلام كان أسس الاسلام بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وبسيفه قام

(١) اثبات الوصية: ١٢٥.

(٢) الجمل: ١٥٥، والنقل يتصرف في اللفظ.

(٣) الجمل: ١٦٩ و ١٧٠، والنقل بتلخيص.

الاسلام، وبتركه التعرض لهم بعد النبي ﷺ لئلا يرتد الناس جميعاً بقي الاسلام كما صرح هو عليه السلام وأهل بيته كراراً، وهم كانوا لا يبالون أن يمحى الاسلام إذا بقي لهم سلطانهم، ومع أنهم نالوا السلطنة وأكلوا الدنيا بواسطة النبي ﷺ كانوا يتلهفون على عدم قدرتهم على محو اسمه وخمول ذكره كما فعلوه بأهل بيته مدة، إلا أن الله تعالى يأبى إلا أن يتم نوره ولو كره المشركون.

وعن كتاب (شورى عوانة)، وكتاب (سقيفة الجوهري): قال الشعبي: حدثني من لا أتهمه من الأنصار. قال: مشيت وراء علي بن أبي طالب حيث أنصرف من عند عمر والعباس بن عبدالمطلب يمشي في جانبه. فسمعت يقول للعباس: ذهبت منّا والله. فقال: كيف علمت؟ قال: ألا تسمعه يقول: كونوا في الجانب الذي فيه عبدالرحمن، وإنّه أبن عم سعد، وعثمان صهره. فإذا اجتمع هؤلاء. فلو أنّ الرجلين الباقيين كانا معي لم يغنيا عني شيئاً مع أنّي لست أرجو إلا لأحدهما ومع ذلك فقد أحبّ عمر أن يعلمنا أنّ لعبدالرحمن عنده فضلاً علينا. لا. لعمر الله ما جعل الله ذلك لهم علينا. كما لم يجعل لأولاهم على أولانا. أما والله لئن عمر لم يمت لأذكرته ما أتى إلينا قديماً، ولأعلمته سوء رأيه فينا، وما أتى إلينا حديثاً، ولئن مات وليموتن ليجتمعن هؤلاء القوم على أن يصرفوا هذا الأمر عنا وليفعلن ليروني حيث يكرهون، والله ما بي رغبة في السلطان، ولا حبّ الدنيا، ولكن لاظهار العدل، والقيام بالكتاب والسنة. ثم التفت قرآني وراءه فعرفت أنّه قد ساءه ذلك. فقلت: لا ترع أبا حسن. لا والله لا يسمع أحد الذي سمعت منك ما أصطحبنا في الدنيا. فوالله ما سمعه منّي مخلوق

حَتَّى قَبِضَ اللَّهُ عَلَيَّ إِلَى رَحْمَتِهِ^(١).

قلت: الظاهر أَنَّ مَنْ قَالَ عَنْهُ الشَّعْبِيُّ حَدَّثَنِي مَنْ لَا اتِّهَمُهُ مِنَ الْأَنْصَارِ هُوَ أَبُو طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيُّ.

وفي (إرشاد) مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ النُّعْمَانِ، رَوَى يَحْيَى الْحَمَّانِيُّ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَلَمَةَ بْنِ كَهِيلٍ، عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي صَادِقٍ قَالَ: لَمَّا جَعَلَهَا عُمَرُ شُورَى فِي سِتَّةٍ وَقَالَ: إِنْ بَايَعَ اثْنَانِ لَوَاحِدٍ، وَاثْنَانِ لَوَاحِدٍ. فَكُونُوا مَعَ الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ فِيهِمْ عَبْدُ الرَّحْمَنِ، وَأَقْتُلُوا الثَّلَاثَةَ الَّذِينَ لَيْسَ فِيهِمْ عَبْدُ الرَّحْمَنِ؛ خَرَجَ عَلَيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ الدَّارِ، وَهُوَ مَعْتَمِدٌ عَلَى يَدِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ وَقَالَ: يَا أَبْنُ عَبَّاسٍ! إِنَّ الْقَوْمَ عَادُوا كُمْ بَعْدَ نَبِيِّكُمْ كَمُعَادَاتِهِمْ لِنَبِيِّكُمْ فِي حَيَاتِهِ، وَاللَّهُ لَا يَنْيِبُ بِهِمْ إِلَى الْحَقِّ إِلَّا السَّيْفُ. فَقَالَ لَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ: وَكَيْفَ ذَاكَ؟ قَالَ: أَمَا سَمِعْتَ قَوْلَ عُمَرَ؟ قَالَ: بَلَى. قَالَ: أَوْ لَمْ تَعْلَمْ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ أَبْنَ عَمِّ سَعْدٍ، وَأَنَّ عُثْمَانَ صَهْرَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ؟ قَالَ: بَلَى. قَالَ: فَإِنَّ عُمَرَ قَدْ عَلِمَ أَنَّ سَعْدًا وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ وَعُثْمَانَ لَا يَخْتَلِفُونَ فِي الرَّأْيِ، وَأَنَّهُ مِنْ بَوَيْعٍ مِنْهُمْ كَانَ اثْنَانِ مَعَهُ، وَأُمِرَ بِقَتْلِ مَنْ خَالَفَهُمْ، وَلَمْ يَبَالِ أَنْ يَقْتُلَ طَلْحَةَ إِذَا قَتَلَنِي وَقَتْلَ الزَّبِيرِ. أَمْ وَاللَّهِ لئنْ عَاشَ عُمَرُ لَأَعْرِفَنَّهُ سُوءَ رَأْيِهِ فِينَا قَدِيمًا وَحَدِيثًا، وَلئنْ مَاتَ يَجْمَعُنِي وَإِيَّاهُ يَوْمَ يَكُونُ فِيهِ فَصْلُ الْخُطَابِ^(٢).

وفي (العقد الفريد) -بعد ذكر الشورى- فَقَالَ عَلَيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِقَوْمٍ مَعَهُ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ: إِنْ أَطِيعَ فِيكُمْ قَوْمُكُمْ فَلَنْ يُؤْمَرُوكُمْ أَبَدًا. وَتَلَقَّاهُ الْعَبَّاسُ فَقَالَ لَهُ: عُذِلْتُ عَنْكَ. قَالَ: وَمَا أَعْلَمُكَ؟ قَالَ: قَرْنِ بِي عُثْمَانَ. ثُمَّ قَالَ: إِنْ رَضِيَ ثَلَاثَةُ رِجَالٍ وَثَلَاثَةُ رِجَالٍ، فَكُونُوا مَعَ الَّذِينَ فِيهِمْ عَبْدُ الرَّحْمَنِ. فَسَعَدَ لَا يَخَالَفُ أَبْنَ عَمِّهِ

(١) رَوَاهُ عَوَانَةُ فِي الشُّورَى، عَنْهُ شَرْحُ ابْنِ أَبِي الْحَدِيدِ ٢: ٣٨٩، شَرْحُ الْخُطْبَةِ ١٣٧، وَالْجَوْهَرِيُّ فِي السَّقِيقَةِ: ٨٢، وَالنَّقْلُ

بِتَصْرِيفٍ يَسِيرٍ.

(٢) الْإِرْشَادُ: ١٥١، وَالنَّقْلُ بِتَصْرِيفٍ يَسِيرٍ.

عبدالرحمن، وعبدالرحمن صهر عثمان لا يختلفون. فلو كان الآخران معي ما نفعاني^(١).

وبالجملة إنّما دبّر لعثمان لأنّه كان معهم من يوم أوّل. قال ابن أبي الحديد: روى كثير من الناس أنّ أبا بكر لمّا نزل به الموت دعا عبدالرحمن بن عوف، فقال: أخبرني عن عمر. فقال: إنّهُ أفضل من رأيك إلّا أنّ فيه غلظة. ثم دعا عثمان. فقال: أخبرني عن عمر. فقال: سريرته خير من علانيته، وليس فينا مثله. فقال لهما أبو بكر: لا تذكرّا ممّا قلت لكما شيئاً. ولو تركت عمر لما عدوتك يا عثمان^(٢).

ومرّ أنّ حذاء حادي عمر في حجّه كان «إن الأمير بعده ابن عفان». وإنّما لم يستخلفه صريحاً كما استخلفه أبو بكر صريحاً لأمرين: أحدهما أنّ حماية عثمان لبني أميّة أعداء النبي ﷺ كانت معلومة من أيام النبي ﷺ فكان يجبر منهم من أباح النبي ﷺ دمه، ويلجئه إلى عفوه عنهم فلو كان عيّنه إسماعيل كان ذلك عاراً عليه.

والثاني: أنّه إذا كان عيّنه شخصاً ثم يقتله الناس بأعماله اضطراباً يصفو الأمر لأُمير المؤمنين عليّاً بخلاف ما إذا جعل الأمر لستّة فبعد عثمان كان الثلاثة الباقيون طلحة والزبير وسعد مزعزعين لأمره عليّاً، ولا سيما الأولان فإنّ الثالث وإن لم يكن بايعه إلّا أنّه لم يقاّله، وهما قاتلاه، وسبّبا تضعيف أمره حتّى قام معاوية في قبالة.

وممّا يشهد لأنّ عمر كان يعرف أنّ عثمان الذي دبّر الأمر له يفعل ما يلجئ الناس إلى قتله ما قاله الجاحظ في (سفيانيته) بعد ذكر الشورى،

(١) المقد الفريد ٥: ٢٧.

(٢) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ١: ٥٥، والنقل بتلخيص.

واقبال عمر على كل من الستة - ثم أقبل عمر على عثمان. فقال: «كأنّي بك قد قلّدتك قريش هذا الأمر لحبّها إياك فحملت بني أميّة وبني أبي معيط على رقاب الناس وآثرتهم بالقيء». فسارت اليك عصابة من ذؤبان العرب فذبجوك على فراشك ذبحاً. والله لئن فعلوا لتفعلن ولئن فعلت ليفعلن» ثم أخذ بناصيته فقال: فإذا كان ذلك فاذكر قولي^(١).

ولعمر الله إنّ سليمان بن عبد الملك مع كفر بني أمية قاطبة كان أطيّب نفساً من فاروقهم، وأقرب إلى طلب الحق. فإنّه دبّر لأن يصير الخلافة بعده لعمر بن عبدالعزيز لصلاحه من بينهم بجعل يزيد أخيه بعده. ففي الطبري قال سليمان ابن عبد الملك لرجاء بن حيوة: كيف ترى في عمر بن عبدالعزيز فقال: اعلمه والله خيراً. فاضلاً مسلماً. فقال: هو والله على ذلك، ولكن والله لئن وليته، ولم أوّل أحداً سواه لتكوننّ فتنة، ولا يتركونه أبداً يلي عليهم إلّا أن يجعل أحدهم بعده. فاجعل يزيد بن عبد الملك بعده. فإنّ ذلك ممّا يسكنهم ويرضون به. فقال له رجاء: رأيك. فكتب «هذا كتاب من سليمان لعمر بن عبدالعزيز إنّني قد وليتُك الخلافة من بعدي ومن بعدك يزيد بن عبد الملك فاسمعوا له وأطيعوا»^(٢).

ولعمر الله! أنّ عمر بتدبير الأمر لعثمان ولّى معاوية بن أبي سفيان اللعين ابن اللعين على لسان رسول الله ﷺ وباقي بني أمية الشجرة الملعونة في القرآن الوليد بن يزيد وغيره.

ولم يكره ذاك الفاروق تحمّل أوزار أولئك، وإنّما كره ولاية أمير المؤمنين عليه السلام ميتا كما كرهها حيّاً كبنت صاحبه التي لم تستطع أن تذكر

(١) رواء عنه ابن أبي الحديد في شرحه ١: ٦٢.

(٢) تاريخ الطبري ٥: ٣٠٧، سنة ٩٩، والنقل بتصريف سير.

أسمه، وكان إطباق السماء على الأرض عندها أحب من ولايته ﷺ. وفي (العقد الفريد) - بعد ذكر طلب الناس كراماً من عمر استخلافه، وقوله لو كان أبو عبيدة أو سالم مولى أبي حذيفة حيين استخلفتهما - قال عمر: قد كنت أجمعت بعد مقاتلي لكم أن أولي رجلاً أمركم أرجو أن يخملكم على الحق - وأشار إلى علي - ثم رأيت أن لا أتحملها حياً وميتاً^(١). «فيا الله» بفتح اللام.

«وللشورى» بكسر اللام وضم الشين. قال الجوهرى في قول الشاعر: «يا للرجال ليوم الأربعاء»: أمّا اللامان جميعاً للجر ولكنهم فتحوا الأولى وكسروا الثانية ليفرقوا بين المستغاث به والمستغاث له^(٢). روى أبو مخنف - ونقله ابن أبي الحديد في موضع آخر - أن عماراً قال يوم الشورى:

يا ناعي الاسلام قم فانه
قد مات عرف وأتى منكراً
أما والله لو أن لي أعواناً لقاتلتهم^(٣).

وقال عمار أيضاً لأُمير المؤمنين ﷺ والله لئن قاتلتهم بواحد لأكونن ثانياً فقال ﷺ: والله ما أجد عليهم أعواناً، ولا أحب أن أعرضكم لما لا تطيقون^(٤).

وفي (العقد الفريد): ذكروا أن زياداً أوفد ابن حصين على معاوية. فأقام عنده ما أقام. ثم إن معاوية بعث إليه ليلاً فخلابه. فقال له: يا ابن حصين بلغني أن عندك ذهناً وعقلاً. فأخبرني عن شيء أسألك عنه. قال: سلني عما بدا لك.

(١) العقد الفريد ٥: ٢٥.

(٢) صحاح اللغة ٥: ٢٠٣٥، مادة (لوم).

(٣ و ٤) رواء عن أبي مخنف ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ١٧٢، شرح الخطبة ٢٢٦، والطوسي في تلخيص الشافعي ٤: ٤٥.

قال: أخبرني ما الذي شئت أمر المسلمين، وخالف بينهم؟ قال: قتل الناس عثمان. قال: ما صنعت شيئاً. قال: فمسير طلحة والزبير، وعائشة، وقتال على أيّاهم. قال: ما صنعت شيئاً. قال: ما عندي غير هذا. قال: فأنا أخبرك به. إنّه لم يشتت بين المسلمين ولا فرق أهواءهم إلّا الشورى التي جعلها عمر الى ستّة نفر، وذلك إذ قدّم النبي أبابكر للصلاة فرضوه لأمر دنياهم إذ رضيه لأمر دينهم وأستخلف عمر ثم جعلها عمر وشورى بين ستّة نفر فلم يكن رجل منهم إلّا رجاها لنفسه ورجاها له قومه وتطلعت إلى ذلك نفسه، ولو أنّ عمر أستخلف عليهم كما استخلف أبوبكر ما كان في ذلك اختلاف^(١).

وأقول: معاويه نفسه ما صنع شيئاً في ماهو الأصل من فعل عمر أوجب التشتت بين المسلمين وتفریق أهوائهم. فإنّما الأصل إنّما هو منعه النبي ﷺ عن كتابة وصية لأُمته لا يضلّون ولا يضلّون.

ففي (طبقات كاتب الواقدي): لما كان في مرض وفاة النبي ﷺ الذي توفي فيه دعا بصحيفة ليكتب فيها لأُمته كتاباً لا يضلّون ولا يضلّون قال: فكان في البيت لغط وكلام، وتكلّم عمر بن الخطاب قال فرفضه النبي ﷺ^(٢).

وفيه: وقال عبدالله بن العباس: قال النبي ﷺ: هلم أكتب لكم كتاباً لن تضلّوا بعده. فقال عمر: إن رسول الله قد غلبه الوجع، وعندكم القرآن حسبنا كتاب الله. فاختلف أهل البيت فمنهم من يقول: قرّبوا يكتب لكم رسول الله، ومنهم من يقول ما قال عمر. فلمّا كثر اللغط والاختلاف وغمّوا رسول الله ﷺ فقال: قوموا عني^(٣).

(١) المقد الفريد ٥: ٣١، والنقل بتصرف يسير.

(٢) طبقات ابن سعد ٢ ق ٢: ٣٦.

(٣) طبقات ابن سعد ٢ ق ٢: ٣٧.

وإنما كان معاوية متألماً من شوره مع نيله السلطنة بواسطة شوره بتدبير الأمر لعثمان كما مرّ، وبإنهاض طلحة والزبير للحرب معه، وكتابه إليهما أنكما ممّن رضيكما عمر، وأنا أدعو أهل الشام إلى خلافتكما ليزلزا أمر أمير المؤمنين عليه السلام فيتمكّن مما يريد من قيامه في قبالة طلحة لأنه أراد استخلاف ابنه يزيد، وسعد بن أبي وقاص أحد ستّة شوري عمر كان حياً، وكان لا يمكنه مع وجوده ذلك. فاضطر إلى قتله كما أنّه لمعاهدته الحسن عليه السلام برّد الأمر إليه بعده اضطر إلى قتله بالسّم، وإنما أنتظر معاوية أن يكون عمر يستخلف عثمان بالشخص كما استخلفه أبو بكر بالشخص، وعثمان هو كان يستخلفه بلاريب، وكان عثمان يقول في أيّام قيام الناس عليه: إنّ معاوية وليّ دمي لكن يقال لمعاوية: إنّ صاحبك لو كان عمر استخلفه بالشخص ما كان يفيدك شيئاً بعد كون سيرته تلك السيرة فكان الناس يقتلونه وتكون أبعد من مرامك، ولم يكن لطلحة والزبير عنوان حتّى تنهضهما في قبالة عليهما فيضعفان أمره، وتتمكن أنت مما تمكنت. فعمر في دهائه عمل عمليّن: تأخير عليهما عن الخلافة، وتزلزل أمره في خلافته التي تحصل له قهراً من هجوم الناس عليه بعد قتل عثمان.

وفي ابن أبي الحديد في موضع آخر قال جعفر بن مكي الحاجب: قلت لمحمّد بن سليمان حاجب الحجاب: ما تقول في هذا الاختلاف الواقع في أمر الإمامة من مبدأ الحال؟ فقال: لا أعلم له أصلاً إلاّ أمرين أحدهما أنّ النبي ﷺ أهمل أمر الأمة فلم يصرّح فيه بأحد بعينه، وإنما كان هناك رمز وإيماء، وكناية وتعريض - إلى أن قال - وعادة الملوك إذا تمهّد ملكهم، وأرادوا العقد لولد من أولادهم أو ثقة من ثقاتهم أن يصرّحوا بذكره ويخطبوا باسمه على أعنان المنابر وبين فواصل الخطب، ويكتبوا بذلك إلى الآفاق البعيدة

عنهم، ومن كان منهم ذا سرير ضرب أسمه على صفحات الدنانير والدراهم بحيث تزول الشبهة، وليس أمر الخلافة بهين ليرتك في مظنة الاشتباه، ولعله كان للنبي ﷺ في ذلك عذر إما خشية من إرجاف المنافقين بأنها ليس بنبوة، وإنما هي ملك أوصى بها لسلالته أو لغيره، ولعله لم يعلم أنه يموت يدل عليه. أنه لما نوزع في إحضار الدواة والكثف ليكتب لهم ما لا يضلون بعده غضب، وقال أخرجوا عني، ولم يجمعهم بعد، بل أرجى الأمر إرجاء من يرتقب الإفاقة. فبتلك الكنايات المحتملة مثل حديث «خاصف النعل» و«منزلة هارون من موسى» و«من كنت مولاه» و«هذا يعسوب الدين» و«لا فتى إلا على» و«أحب خلقك إليك» وما جرى هذا المجرى مما لا يسكت الخصم إلى أن قال - والسبب الثاني جعل عمر الأمر شورى في الستة. فبقي في نفس كل واحد أنه رشح للخلافة إلى أن قال -

ولم يكن رجاء طلحة والزبير بدون رجاء عليّ عليه السلام، بل كان أقوى لأن علياً عليه السلام دحضه الأولان وأسقطاه وكسرا ناموسه بين الناس فصار نسياً منسياً ولم يبق له مما يمت به إلا أنه ابن عم الرسول، وزوج بنته، وأبوسبطيه، ونسي ما وراء ذلك، واتفق له من بغض قريش ما لم يتفق لأحد إلى أن قال - وهما: أي: طلحة والزبير، عند أنفسهما وعند الناس في أواخر أيام عثمان خليفتان بالقوة لأن عمر نصّ عليهما وعمر نافذ الحكم في حياته وبعد وفاته. فلما فاتتهما فتقا ذلك الفتق العظيم من حرب الجمل. ثم كانت الجمل تمهيداً لصقّين. فإنه لولا الجمل لم تكن صقّين. فأورهم معاوية أهل الشام أن علياً فسق بمحاربة أم المؤمنين، وأنه قتل طلحة والزبير، وهما من أهل الجنة فهو من أهل النار. ثم نشأ من فساد صقّين، وضلال معاوية كلّ ما جرى من الفساد، والقبيح في أيام بني أمية، ونشأت فتنة ابن الزبير، فرعاً من فروع يوم

الدار لأنه كان يقول: إِنَّ عَثْمَانَ لَمَّا أُيْقِنَ بِالموت نَصَّ عليَّ ولي شهود منهم مروان. أفلا ترى كيف تسلسلت هذه الأمور فرعاً على أصل، وغصناً من شجرة، وجذوة من ضرام؟ هكذا يدور بعضه على بعض وكلّه من الشورى في السنة^(١).

قلت: ويقال للرجل إذا لم تكن تلك الأمور من النبي ﷺ في أمير المؤمنين عليه السلام كافية لا سيما قوله: «من كنت أولى به من نفسه وماله فعليّ أولى به من نفسه وماله» لأنه ليس بعد قوله عليه السلام للناس: «ألسنت أولى بكم من أنفسكم وأموالكم» معنى قوله ﷺ بعده «فمن كنت مولاه فعليّ مولاه» إلا ذلك، وإلا لكان قوله عليه السلام أولاً بلا ربط مع كلامه آخر، ويكون قول ذلك كفراً لأنه من نسب إلى النبي ﷺ التكلّم بلا ربط، وعن هجر يكفر لم تكن أدلة وجود الصانع كافية لأنها مما لم تسكت الخصم الدهرية والطبيعية كما لم تسكت تلك الأمور الخصم العامة وأهل السنة.

ويقال له: الملوك أهل الدنيا يهيئون أسباب مقاصدهم بأي وسيلة، ولو بقتل نفوس وهتك أعراض، والأنبياء إنما يكتفون بإتمام الحجّة ليهلك من هلك عن بينة، ويحيى من حيّ عن بينة.

وكيف يقول «لم يجمعهم بعد وأرجى الأمر أرجاء من يرتقب الإفاقة» مع أنّ في (طبقات ابن سعد): أنّه قيل له ﷺ بعد: ألا نأتيك بما طلبت؟ قال: أو بعد قول الرجل أنني لأهجر^(٢).

مع أنّه لو كان أراد ثانياً لمنعوه. فكان عبيد الله بن عبدالله بن عتبة يقول: كان ابن عباس يقول: «إِنَّ الرزية كلّ الرزية ما حال بين النبي ﷺ وكتابة

(١) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٢٨١ - ٢٨٣، شرح الخطبة ١٣٣، والنقل بتلخيص.

(٢) طبقات ابن سعد ٢: ٣٦، والنقل بتصرف يسير.

وصيته» وقال سعيد بن جبير: «كان ابن عباس يذكر ذلك ويبكي، وكأني أنظر إلى دموعه على خذّه كأنّها نظام اللؤلؤ»^(١).

وأقول: إنّ الرزية كلّ الرزية ان النبي ﷺ لم يكن متمكناً في حياته من كتابة وصية لأمتّه لنلّا يضلّوا، وعمر كان نافذ الحكم بعد مماته بأن يضربوا عنق أمير المؤمنين عليه السلام لو خالف دستورّه في جعل الأمر لبني أميّة اللاعبين بالدين والمنكرين لوجود رب العالمين.

ولمّا كانت تلك الشورى تديراً لانتقال الأمر إلى الشجرة الملعونة، وموجباً قتله لو خالف، وقيام طلحة والزبير في قبالة في أيّامه وما ترتب عليها من المفساد من حدوث صفّين والنهروان، وحدث الخوارج وقتله عليه السلام قال عليه السلام «فيا لله وللشورى».

ولا يكاد ينقضي العجب من دستور عمر في ضرب عنق من خالف دستورّه أيّ دستور كان، كما لا يكاد ينقضي العجب من الناس كيف كانوا حاضرين لاجرائه.

وروى (الكافي): أنّ عمرو بن عبيد، واصل بن عطاء وناساً من رؤساء المعتزلة دخلوا حدثان قتل الوليد بن يزيد، واختلاف أهل الشام بينهم على الصادق عليه السلام فتكلّموا وأكثروا. فقال لهم: قد أكثرتم عليّ فأسندوا أمركم إلى رجل منكم يتكلّم بحججكم. فأسندوا إلى عمرو بن عبيد فتكلّم، وقال «قد قتل أهل الشام خليفتهم، وشئت الله أمرهم. فنظرنا رجلاً له دين وعقل ومروءة وموضع للخلافة، وهو محمّد بن عبدالله بن الحسن فأردنا أن نبايعه. فمن بايعه فهو ممّناً، ومن اعتزلنا كففنا عنه، ومن نصب لنا جاهدناه على بغيه، وقد

(١) هذا الحديث أخرجه جماعة منهم البخاري في صحيحه ١: ٣٢، و٤: ٧ و٢٧١، ومسلم في صحيحه ٣: ١٢٥٩ ح

أحببنا أن تدخل معنا. فإنه لا غنى بنا عن مثلك لموضعك، وكثرة شيعتك. فلما فرغ قال عليه السلام: أكلكم على مثل ما قال؟ قالوا: نعم. فقال عليه السلام له: لو أن هذه الأمة قلّدتك أمرها بغير قتال وقيل لك: ولها من شئت، من كنت توليها؟ قال: اجعلها شورى بين المسلمين قال: بين المسلمين كلّهم؟ قال: نعم قال عليه السلام: قرّيش وغيرهم والعرب والعجم؟ قال: نعم، قال له: أخبرني أتتولى أبا بكر وعمر أو تتبرأ منهما؟ قال: بل أتولّىهما قال: فقد خالفتهما. قد عمد عمر إلى أبي بكر فبايعه ولم يشاور فيه أحداً. ثم ردّها أبو بكر عليه، ولم يشاور فيه أحداً. ثم جعلها عمر شورى بين ستّة وأخرج منها جميع المهاجرين والأنصار غير أولئك الستّة من قرّيش، وأوصى فيهم شيئاً لا أراك ترضى به أنت وأصحابك إذ جعلتها شورى بين جميع المسلمين قال: وما صنع عمر؟ قال: أمر صهيياً أن يصلي بالناس ثلاثة أيّام، وأن يشاور أولئك الستّة ليس معهم أحد إلا ابن عمر يشاورونه وليس له من الأمر شيء، وأوصى من بحضرته من المهاجرين والأنصار إن مضت ثلاثة أيّام قبل أن يفرغوا أو يبايعوا رجلاً أن يضربوا أعناق أولئك الستّة جميعاً. فإن اجتمع أربعة قبل أن تمضي ثلاثة أيّام وخالف اثنين أن يضربوا أعناق الإثنين. أفترضون بهذا أنتم في ما تجعلون من الشورى في جماعة المسلمين قالوا: لا - الخبر^(١).

وفي (مقاتل أبي الفرج الاصبهاني) بأسانيد: أن المأمون وجّه إلى جماعة من آل أبي طالب. فحملهم إليه من المدينة، وفيهم عليّ بن موسى الرضا. فأخذ بهم على طريق البصرة حتّى جاءوه بهم، وكان المتولّي لاشخاصهم المعروف بالجلودي من أهل خراسان. فقدّم بهم على المأمون. فأنزلهم داراً، وأنزل على بن موسى الرضا داراً، وجّه إلى الفضل بن سهل.

(١) أخرجه الكليني في الكافي ٥: ٢٢ ح ١، والطبرسي في الاحتجاج ٢: ٣٦٢، والنقل بتصرف يسير.

فأعلمه أنه يريد أن يعقد له بعده، وأمره بالاجتماع مع أخيه الحسن بن سهل على ذلك. فاجتمعا بحضرته، وجعل الحسن يعظّم ذلك عليه، ويعرّفه ما في إخراج الأمر من أهل بيته إليه. فقال: إنّي عاهدت الله أن أخرجها إلى أفضل آل أبي طالب إن ظفرت بالمخلوع، وما أعلم أحداً أفضل من هذا الرجل. فاجتمعا معه على ما أراد. فأرسلهما إليه فعرضا ذلك عليه فأبى. فلم يزالا به، وهو يأبى ذلك، ويمتنع منه - إلى أن قال له أحدهما: إن فعلت، وإلا فعلنا كذا وكذا وتهذاه ثم قال له أحدهما: والله أمرني بضرب عنقك إذا خالفت ما يريد. ثم دعا به المأمون فخاطبه في ذلك فامتنع. فقال له قولاً شبيهاً بالتهديد ثم قال له: إن عمر جعل الشورى في ستّة أحدهم جدّك وقال: من خالف فاضربوا عنقه، ولا بدّ من قبول ذلك. فأجابه^(١).

هذا، ولمّا تخلف ابن الزبير عن بيعة يزيد، وأستجار بالكعبة جعل الامر شورى بينه، وبين المسور بن مخرمة، ومصعب بن عبد الرحمن بن عوف، وفي (أنساب البلاذري): أصابت المسور شظية من حجر في وجنته فتوفي منها يوم جاء نعي يزيد في آخر النهار ومات مصعب أو قتل في حصار ابن نمير فلمّا شخص ابن نمير. بويج ابن الزبير. قال نافع: كنت تحت منبر ابن الزبير يوم دعا إلى نفسه بعد يزيد وكان قبل يدعو إلى الشورى^(٢).

وفيه قال أبو حرّة مولى خراعة مخاطباً لابن الزبير:

اخوانكم ان بلاء حلّ ساحتكم ولا ترون لنا في غيره نسبا
نعاهد الله عهداً لا نخيس به ان نقبل الدهر شورى بعد من ذهب^(٣)

(١) مقاتل الطالبين: ٣٧٥، والنقل بتصريف يسير.

(٢) أنساب الأشراف ٤ ق ٢: ٥٦ و ٥٨، والنقل بتصريف وتقطيع.

(٣) أنساب الأشراف ٥: ١٨٨، والنقل بتلخيص.

«متى اعترض الريب في مع الأول منهم حتى صرت اقرب إلى هذه النظائر» فإن الأول، وهو صديقهم إنما كانت منقبته منحصرة في كونه صاحب الغار، وأنه أمره النبي ﷺ بالصلاة في مرضه ولو كان له شيء آخر لذكره له الثاني لما كان يحرض الناس على بيعته.

مع أن كلا منهما إلى المثلية أقرب. أما الأولى فتضمن القرآن إيذاء صاحب الغار لنبيه ﷺ، وأخرجه من وصف الإيمان حيث خص إنزال السكينة بنبيه ﷺ مع أنه في آيات أخر شرك المؤمنين معه ﷺ في ذلك، وأما الثانية فإنما كانت من قبل بنته، وخرج النبي ﷺ مع شدة مرضه متكنأ على نفرين لمنعه.

وأما هو عليه السلام فمقاماته أكثر من أن تحصى، وروى أحمد بن الحسن القطان من رجالهم بإسناده عن جعفر بن محمد، عن آبائه أنه لما كان من أمر أبي بكر ما كان لم يزل أبو بكر يظهر الانبساط لعلي، ويرى منه أنقباضا إلى أن قال - فقال له علي عليه السلام: أخبرني عن الذي يستحق هذا الأمر بما يستحقه قال: بالنصيحة والوفاء، ورفع المداينة، والمحابة، وحسن السيرة، وإظهار العدل والعلم بالكتاب والسنة، وفصل الخطاب مع الزهد في الدنيا، وقلة الرغبة فيها، وانصاف المظلوم من الظالم القريب والبعيد. فقال له علي: أنشدك الله أفي نفسك تجد هذه الخصال أم في؟ قال: بل فيك. قال: أنشدك بالله أنا المجيب للنبي ﷺ قبل ذكران المسلمين أم أنت؟ قال: بل أنت. قال: أنشدك بالله إن الأذان لأهل الموسم بسورة براءة أنا أم أنت؟ قال: بل أنت. قال فانشدك بالله أنا وقيت النبي ﷺ بنفسي يوم الغار أم أنت؟ قال: بل أنت. قال: أنشدك بالله إن الولاية من الله مع ولاية رسوله في آية زكاة الخاتم لي أم لك؟ قال: بل لك. قال: أنشدك بالله أنا المولى لكل مسلم بحديث النبي ﷺ يوم الغدير أم أنت؟ قال:

بل أنت. قال: أنشدك بالله ألي الوزارة من رسول الله ﷺ والمثل من هارون من موسى أم لك؟ قال: بل لك. قال: فأنشدك بالله أبي برز النبي ﷺ وبأهلي وولدي في مباهلة المشركين من النصارى أم بك وبأهلك وولدك؟ قال: بل بكم. قال: فأنشدك بالله ألي ولأهلي وولدي آية التطهير من الرجس أو لك ولأهل بيتك؟ قال: بل لك، ولأهل بيتك. قال: فأنشدك بالله أنا وولدي وأهلي صاحب دعوة الرسول يوم الكساء «اللهم هؤلاء أهلي إليك لا إلى النار» أم أنت؟ قال: بل أنت وأهلك وولدك. قال: فأنشدك بالله أنا صاحب الآية: ﴿يوفون بالنذر ويخافون يوماً كان شره مستطيراً﴾^(١) أم أنت؟ قال: بل أنت. قال: فأنشدك بالله أنا الفتى الذي نودي من السماء «لا سيف إلا ذو الفقار ولا فتى إلا علي» أم أنت؟ قال: بل أنت. قال: فأنشدك بالله أنت الذي حباه النبي ﷺ الراية يوم خيبر، وقال: «لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله، ويحب الله ورسوله» ففتح له أم أنا؟ قال: بل أنت. قال: فأنشدك بالله أنت الذي نفيت عن النبي ﷺ كربه، وعن المسلمين بقتل عمرو بن عبد ود أم أنا؟ قال: بل أنت. قال: أنشدك بالله أنت الذي طهره النبي ﷺ من السفاح من لدن آدم عليه السلام إلى أبيه بقوله: «أنا وأنت من نكاح لا سفاح من آدم إلى عبدالمطلب» أم أنا؟ قال: بل أنت قال: فأنشدك بالله أنت الذي اختاره النبي ﷺ وزوجه أبنته فاطمة، وقال له «زوجه الله» أم أنت؟ قال: بل أنت. قال: فأنشدك بالله أنا والد الحسن والحسين، ريحانتيه اللذين قال فيهما: «هذان سيّد شباب أهل الجنة وأبوهما خير منهما» أم أنت؟ قال: بل أنت. قال: فأنشدك بالله أنت الذي أخوه المزيّن بجناحين في الجنة مع الملائكة أم أنت؟ قال: بل أنت. قال: فأنشدك بالله أنا ضمنت دين الرسول ﷺ وناديت في الموسم بإنجاز مواعده أم أنت؟ قال:

بل أنت. قال: فأنشدك بالله أنا الذي دعاه النبي ﷺ لطير عنده يريد أكله. فقال: «اللهم إيتني بأحبّ خلقك إليك بعدي» أم أنت؟ قال: بل أنت. قال: فأنشدك بالله أنا الذي بشره النبي ﷺ: «بقتال الناكثين والقاسطين والمارقين على تأويل القرآن» أم أنت؟ قال: بل أنت. قال: فأنشدك بالله أنا الذي شهد آخر كلام رسوله ﷺ وولي غسله ودفنه أم أنت؟ قال: بل أنت. قال: فأنشدك بالله أنا الذي سبقت له القرابة من الرسول ﷺ أم أنت؟ قال: بل أنت. قال: فأنشدك بالله أنا الذي دلّ عليه النبي ﷺ بعلم القضاء بقوله عليّ أقضاكم أم أنت؟ قال: بل أنت. قال: فأنشدك بالله أنت الذي حباه الله تعالى بدينار عند حاجته، وباعه جبرئيل، وأضاف محمداً ﷺ وولده أم أنت؟ فبكي أبو بكر وقال: بل أنت. قال: فأنشدك بالله أنا الذي حمّله النبي ﷺ على كتفه في طرح صنم الكعبة وكسره حتّى لو شاء أن ينال أفق السماء لنالها أم أنت؟ قال: بل أنت. قال: أنشدك بالله فأنا الذي أمر النبي ﷺ بفتح بابه في مسجده حين أمر بسدّ أبواب جميع أصحابه وأهل بيته، وأحلّ له فيه ما أحله الله له أم أنت؟ قال: بل أنت. قال: فأنشدك بالله أنا الذي قدّم بين يدي نجواه للرسول ﷺ صدقة فناجاه إذ عاتب أقواماً فقال: ﴿أأشفقتم أن تقدّموا بين يدي نجواكم صدقات﴾^(١). أم أنت؟ قال: بل أنت. قال: فأنشدك بالله أنا الذي قال فيه النبي ﷺ لفاطمة «زوجك أول الناس إيماناً، وأرجحهم اسلاماً» في كلام له أم أنت؟ قال: بل أنت. فلم يزل عليّ عليه السلام يعدّ عليه مناقبه التي جعلها الله تعالى له دون غيره، ويقول له أبو بكر «بهذا وشبهه يستحق القيام بأمر أمة محمّد» - إلى أن قال - فقال له عمر: «دون ما تروم يا عليّ خرت القناد»^(٢).

(١) المجادلة: ١٣.

(٢) رواه عن القطان الصدوق في الخصال ٢: ٥٤٨ ح ٣٠، باب الاربعين.

قلت: وما تضمنه هذا الخبر مما عدّه عليه السلام من فضائله درايات لا ريب فيها وليست مثل روايات افتعلوها لأولهم ولباقيهم مزخرفات، ولما مرّ للأول من كونه صاحب الغار وصاحب الصلاة.

هذي المكارم لا قعبان من لبن شيبت بماء وعادت بعد أبوالا وكيف يعترض الريب فيه عليه السلام مع أحد، وهو عليه السلام كنفس النبي صلى الله عليه وآله وسلم بشهادة آية ﴿وأنفسنا﴾^(١) ودلالة مستفيضة اتحاد نوريهما^(٢).

وعن (طبقات) حنابلة ابن أبي ليلى قال عبدالله بن أحمد بن حنبل: ما تقول في التفضيل. قال: في الخلافة أبوبكر وعمر وعثمان. فقلت: فعلي. فقال: يا بُنَيَّ! علي بن أبي طالب من أهل بيت لا يقاس بهم أحد^(٣).

وعن (محاسن البيهقي): قام رجل في مجلس ابن عائشة. فقال: يا أبا عبد الرحمن! من أفضل أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال: أبوبكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وسعد وسعيد وعبد الرحمن بن عوف وأبو عبيدة بن الجراح. فقال الرجل: فأين علي بن أبي طالب؟ فقال ابن عائشة: إن الله تعالى يقول ﴿قل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم﴾^(٤) فكيف يكون أصحابه مثل نفسه^(٥).

ومنكر أفضليته عليه السلام بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم على جميع العالمين كمنكر البديهيّات. كيف لا، وقد قال جلّ وعلا: ﴿هل يستوي الذين يعلمون والذين لا

(١) آل عمران: ٦١.

(٢) أنظر حديث النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «كنت أنا وعلي نوراً بين يدي الله» أخرجه أحمد في الفضائل، عنه التذكرة: ٤٦، وابن عساكر في ترجمة علي عليه السلام ١: ١٥١ ح ١٨٦، وغيرهما.

(٣) رواء القاضي أبو يعلى في طبقات الحنابلة ٢: ١٢٠، كما ذكره الشارح نفسه وقوله ابن أبي ليلى خطأ.

(٤) آل عمران: ٦١.

(٥) المحاسن والمساوي ١: ٢٩، والنقل بتلخيص.

يعلمون»^(١) وقال عزّ من قائل: ﴿يرفع الله الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ
درجات﴾^(٢) وقال تعالى: ﴿وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى
القاعدين درجة﴾^(٣) وكان عليه السلام في العلم والإيمان والجهاد في الأقصى. أمّا
علمه عليه السلام فقال النبي ﷺ فيه: «أنا مدينة العلم وعليّ بابها، ومن أراد مدينة
فليأتها من بابها»^(٤)، وأما إيمانه: فقال صلوات عليه وآله له: «الإيمان مخالط
لحمك ودمك كما خالط لحمي ودمي»^(٥) وأمّا جهاده عليه السلام فيكفيه قول
جبرئيل عليه السلام في أحد للنبي ﷺ لما فرّ عنه جميع أصحابه، وأراد
المشركون قتله ويكرّ عليهم أمير المؤمنين عليه السلام مرّة بعد مرّة ويفرّقهم: «إِنَّ
هذه لهي المواساة» وقول النبي ﷺ: «وما يمنعني من مواساتي وهو منّي
وأنا منه»، وقول جبرئيل: «وأنا منكما» وقول جبرئيل ذاك اليوم «لا فتى إلّا
عليّ ولا سيف إلّا ذو الفقار»^(٦).

«حتى صرت أقرن إلى هذه النظائر» عثمان وطلحة والزبير، وسعد،
وعبد الرحمن.

روى (ميزان الذهبى)، عن أبي إسحاق قال: سألت ابن عمر، عن عثمان
وعلي فقال: تسألني عن علي فقد رأيت مكانه من رسول الله ﷺ أَنَّهُ سَدَّ
أبواب المسجد إلّا باب عليّ^(٧).

(١) الزمر: ٩.

(٢) المجادلة: ١١.

(٣) النساء: ٩٥.

(٤) أخرجه الحاكم في المستدرك ٣: ١٢٦ و١٢٧، والكلابي في مسنده، منتخبه: ٤٢٦ ح ٢، وغيرهما.

(٥) أخرجه الثقيفي في المعرفة، عنه اعلام الوری: ١٨٦، والصدوق في أماليه: ٨٦ ح ١، المجلس ٢١، وغيرهما في

ضمن حديث.

(٦) أخرجه ابن هشام في السيرة ٣: ٤٣، وابن المغازلي في مناقبة: ١٩٧ ح ٢٣٤، وغيرهما.

(٧) ميزان الاعتدال ٣: ٦٥.

وروا عن الشعبي قال: دخل عليّ عليه السلام علي عثمان، وعنده أهل الشورى وقد كان بلغه عنهم هنات، وقوارص. فقال لهم في جملة كلام: «لكنّي أخبركم عن أنفسكم أمّا أنت يا عثمان ففررت يوم حنين، وتولّيت يوم التقى الجمعان، وأمّا أنت يا طلحة. فقلت: إن مات محمّد لنركضن بين خلاخيل نساءه كما ركض بين خلاخيل نساءنا، وأمّا أنت يا عبدالرحمن فصاحب قراريط، وأمّا أنت يا سعد فتدقّ عن أن تذكر» ثم خرج فقال عثمان: أمّا فيكم أحد يردّ عليه؟ قالوا وما منعك من ذلك وأنت أمير المؤمنين^(١).

أراد عمر إقران أمير المؤمنين عليه السلام بعثمان مع كون سوابق عثمان كلواحقه موادّة من حادث الله ورسوله. فتارة كان يقول إنّ علياً وعثمان من بني عبد مناف وعلى قياسه يجب أن يكون أبوسفیان مثل النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم لكون كل منهما من بني عبد مناف، وأخرى كان يقول: «إنّ الناس لا يعدلون بهذين الرجلين اللذين كان الرسول نجياً بينهما وبين جبرئيل يتبلغ عنه ويملي عليهما».

وعلى قياسه كان عليه أن يزيد عليهما ابن أبي سرح الذي نزل القرآن بكفره وأهدر النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم دمه، وإن حمّاه عثمان في حياة النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم، ولأه بعده في أيّام خلافته. فإنّه أيضاً كان النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم واسطة بينه وبين جبرئيل. ولم يزد معاوية الذي كان يقول أنّه كاتب الوحي بلا واسطة النبي. ففي (نقض عثمانية الاسكافي): «روى الواقدي أنّ معاوية بعد بيعة العراق له جمع أهل الشام، وكتب لهم كتاباً وقرأه عليهم «هذا كتاب كتبه معاوية صاحب وحي الله الذي بعث محمّداً نبياً، وكان امياً لا يقرأ ولا يكتب. فاصطفى له من أهله وزيراً كاتباً أميناً. فكان الوحي ينزل على محمّد، وأنا أكتبه، وهو لا يعلم

ما أكتب. فلم يكن بيني وبين الله أحد من خلقه»^(١).

وإذا كان عمر يقول ذاك، لم لا يقول معاوية هذا:

وعن «مفاخرات هاشم واميّة» للجاحظ قالت هاشم لاميّة: قال

شاعركم:

صلبنا لكم زيداً على جذع نخلة ولم نر مهدياً على الجذع يصلب

وقستم بعثمان عليّاً سفاهة وعثمان خير من عليّ وأطيب

فقال بعض الصالحين من أهل البيت «اللهم ان كان كاذباً فسلط عليه

كلباً من كلابك» فخرج يوماً بسفر له فعرض له الأسد فافترسه^(٢). وقد ذكر

تفصيل ما قاله الجاحظ؛ الحموي في (أدبائه). فقال: جاء رجل إلى عبدالله بن

جعفر فقال يا ابن عم الرسول هذا حكيم الكلبى ينشد الناس هجاءكم بالكوفة

وأنشده البيت فرفع يديه، وهما ينتفضان رعدة. فقال: «اللهم ان كان كاذباً

فسلط عليه كلباً» فخرج حكيم من الكوفة فافترسه الأسد وأكله. فأتى البشير

عبدالله وهو في مسجد النبي ﷺ فخرّ الله ساجداً، وقال: الحمد لله الذي

صدقنا وعده^(٣).

وأقول لشاعرهم: هل تستوي الظلمات والنور حتّى نقيس علياً به، فإن

كنّا نفعل ذلك كان ذلك سفاهة منّا كما قلت، وإنما قاسه به فاروقكم.

وفي (الطبري): قال الرشيد لعبدالله بن ثقيف الزهري: ما تقول في الذين

طعنوا على عثمان؟ فقال: طعن عليه ناس، وكان معه ناس. فأما الذين طعنوا

عليه ففترّقوا عنه فهم أنواع الشيع وأهل البدع، أنواع الخوارج، وأما الذين كانوا

(١) رواه عنه ابن أبي الحديد في شرحه ١: ٣٦١، شرح الخطبة ٥٧، والنقل بتلخيص.

(٢) رواه عنه ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ٤٧٧، شرح الكتاب ٢٨.

(٣) معجم الادباء ١٠: ٢٤٨، والنقل بتلخيص.

معه. فهم أهل الجماعة إلى اليوم. فقال الرشيد: ما أحتاج أن أسأل بعد هذا اليوم عن هذا، ثم قال له: فما منزلة أبي بكر وعمر من النبي؟ فقال: كانت منزلتهما في حياته منه منزلتهما في مماته. فقال له الرشيد: كفيتني ما أحتاج إليه^(١).

قلت: أما جوابه عن عثمان فمغالطة. فالطاعنون عليه جمهور المسلمين عموماً قبل أن يحمل معاوية الناس قهراً على تولّيه، وأصحاب أمير المؤمنين عليه السلام في الجمل وصفين والنهروان، وأصحاب الحسين عليه السلام يوم الطف خصوصاً، وأما الذين كانوا معه. فالناكثون والقاسطون، وقتلة عترة رسول رب العالمين، وسابي بناته أصحاب يزيد بن معاوية وعبيد الله بن زياد وبني مروان.

وأما جوابه عن أبي بكر وعمر. فبرهان من الغرائب فإذا كانت هكذا الدلائل ينحل كثير من المسائل ونحن نقول وشاهدنا الدراية: إنّه كما أنّ منزلتهما من النبي صلى الله عليه وآله وسلم في مماته كانت غصباً وجوراً كانت منزلتهما منه في حياته كذباً ومينا.

وفي (تاريخ بغداد): قال القاسم بن سلام: فعلت بالبصرة فعلتين أرجو بهما الجنة: أتيت يحيى القطان، وهو يقول أبو بكر وعمر وعلي. فقلت معي شاهدان من أهل بدر يشهدان أنّ عثمان أفضل من عليّ. قال: بمن، قلت: أنت حدّثتنا عن شعبة عن عبد الملك بن ميسرة عن النزال بن سبرة قال: خطبنا عبد الله بن مسعود. فقال «أميرنا خير من بقي ولم نأل» قال: ومن الآخر؟ قلت: «الزهري عن حميد بن عبد الرحمن عن المسور بن مخرمة قال: سمعت عبد الرحمن بن عوف يقول «شاورت المهاجرين الأولين وأمرء الأجناد، وأصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلم أر أحداً يعدل بعثمان». قال: فترك قوله، وقال

(١) رواء الطبري في تاريخه ٦: ٥٣٤، سنة ١٩٣، والرجل عبد الله بن مصعب الزبيري لا عبد الله بن ثقف.

أبوبكر وعمر وعثمان^(١).

قلت: إنَّ الرجل لم يدع للجلافة وقلة الحياء حدًّا. أمّا ابن مسعود فكيف يقول ما قاله وقد كان عثمان ضربه حتّى كسر ضلعه، وقد أوصى أن لا يصلّي عليه عثمان، وكان يقول «ما يزن عثمان عند الله جناح ذباب»^(٢).

وكان يقول: «ليتني وعثمان برمل عالج يحثو عليّ وأحثو عليه حتّى يموت الاعجز متّي ومنه»^(٣).

وأمّا ابن عوف. فإنّما ولّاه لكونه صهره ثم ندم ولم يكلمه حتّى مات وأوصى أن لا يصلّي عليه^(٤).

والمشيرون عليه باستخلافه إنّما كانوا أعداء الله وأعداء رسوله، وأمّا المهاجرون الأوّلون كالمقداد وأبي ذر وعمار ونظرائهم فإنّما أشاروا عليه باستخلاف أمير المؤمنين عليه السلام. ففي (سقيفة الجوهري): عن معروف بن سويد قال: كنت بالمدينة أيّام بويع عثمان فرأيت رجلاً في المسجد جالساً وهو يصفق بإحدى يديه على الأخرى، والناس حوله، ويقول: «واعجباً من قريش واستيثارهم بهذا الأمر على أهل هذا البيت؛ معدن الفضل، ونجوم الأرض، ونور البلاد. والله إنّ فيهم لرجلاً ما رأيت بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أولى منه بالحقّ، ولا أقضى بالعدل، ولا أمر بالمعروف، ولا أنهى عن المنكر» قال: فسألت عنه ف قيل: هذا المقداد فتقدّمت إليه وقلت: من الرجل الذي تذكره؟ فقال: ابن عم نبيك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليّ بن أبي طالب. قال: فلبثت ما شاء الله. ثم لقيت أباندر فحدّثته بما قال المقداد فقال: صدق. قلت: فما يمنعكم أن تجعلوا

(١) تاريخ بغداد ١٢: ٤٠٩.

(٢ و ٣) رواء التقي في تاريخه، عنه فتن البحار: ٣١٨، والنقل بالمعنى.

(٤) نفس المصدر: ٣١٩، والنقل بالمعنى.

هذا الأمر فيهم. قال: أبى ذلك قومهم^(١).

وفيه أيضاً عن الشعبي قال في خير أهل الشورى: «فأقبل المقداد والناس مجتمعون. فقال: إسمعوا ما أقول: أنا المقداد بن عمر وإنكم إن بايعتم علياً سمعنا وأطعنا، وإن بايعتم عثمان سمعنا وعصينا. فقام عبدالله بن أبي ربيعة المخزومي فنادى: أيها الناس! إن بايعتم عثمان سمعنا وأطعنا، وإن بايعتم علياً سمعنا وعصينا. فقال له المقداد: يا عدو الله وعدو رسوله، وعدو كتابه! ومتى كان مثلك يسمع له الصالحون؟! فقال له عبدالله: ومتى كان مثلك يجترئ على الدخول في أمر قريش؟ فقال عبدالله بن أبي سرح: أيها الملاء! إن أردتم أن لا تختلف قريش في ما بينها عثمان. فقال عمار: إن أردتم أن لا يختلف المسلمون في ما بينهم؛ فبايعوا علياً، وقال لابن أبي سرح: يا فاسق ابن الفاسق! أنت ممن يستنصحه المسلمون أو يستشيرونه في أمورهم؟! الخبر^(٢).

ومن المضحك أن الخطيب الناصبي تقيّد في (تاريخ بغداده) بتقديم ذكر من اسمه عثمان على من كان اسمه علي، وتقديم ذكر من كان اسم أبيه كذلك. فيقال له: إن إمامك أباح دمه المسلمون، ومنعوا دفنه مع المسلمين، وإنما أجبر معاوية وباقي بني أمية الناس بالسيف على القول به.

كما انه خلعه من نصبه وهو ابن عوف فعن (تاريخ الواقدي): قال عثمان بن السريد: دخلت على عبدالرحمن بن عوف في شكواه الذي مات فيه أعوده فذكر عنده عثمان. فقال «عاجلوا طاعيتكم هذا قبل أن يتمادى في ملكه» قالوا:

(١) السقيفة: ٨١.

(٢) السقيفة: ٨٤، والنقل بتلخيص.

فأنت وليته! قال: لا عهد لناقض^(١).

وفي (الطبري): قال عفيف بن زهير بن أبي الأخنس - وكان قد شهد مقتل الحسين عليه السلام -: وخرج يزيد بن معقل من بني عميرة بن ربيعة، وهو حليف لبني سليمة من عبد القيس. فقال: «يا برير بن حضير! كيف ترى صنع الله بك؟» قال: «صنع الله والله بي خيراً، وصنع الله بك شراً». قال: «كذبت وقبل اليوم ما كنت كذاباً. هل تذكر وأنا أماشيكي في بني لوزان، وأنت تقول: إن عثمان بن عفان كان على نفسه مسرفاً، وإن معاوية ضالٌّ مضلٌّ، وإن إمام الهدى والحق علي بن أبي طالب؟ فقال له برير: «أشهد أن هذا رأيي وقولي». فقال له: يزيد «فإنني أشهد أنك من الضالين». فقال له برير: «هل لك فلأباهلك ولنندعُ الله أن يلعن الكاذب، وأن يقتل المبطل ثم أخرج فلأبارزك». قال: فخرجا فرفعا أيديهما إلى الله يدعوانه أن يلعن الكاذب وأن يقتل المحق المبطل. ثم برز كل واحد منهما لصاحبه فاختلفا ضربتين، فضرب يزيد بريراً ضربة خفيفة لم تضره شيئاً، وضربه برير ضربة قدت المغفر، وبلغت الدماغ فخرَّ كأنما هوى من حالق، وأن سيف برير لثابت في رأسه. فكأنني أنظر إليه ينخضضه من رأسه^(٢).

«لكنني أسففت إذ أسفوا» من أسف الطائر إذا طار دانياً من الأرض حتى كادت رجلاه تصيبانها.

«وطرت إذ طاروا» ونظير كلامه عليه السلام قول ابن عباس لكن بالعكس لما قيل له «ما منع علياً عليه السلام أن يبيعك مكان أبي موسى» «منعه من ذلك حائل القدر وقصر المدة ومحنة الابتلاء أما والله لو بعثني مكانه لا عترضت مدارج نفسه

(١) رواه عنه المجلسي في فتن البحار: ٣١٩.

(٢) تاريخ الطبري ٤: ٣٢٨، سنة ٦١.

ناقضاً لما أبرم ومبرماً لما نقض؛ أسيفٌ إذا طار، وأطير إذا أسفّ، ولكن مضى
قدر وبقي أسف» وقريب منه في المعنى قول أبي تمامة:

أخاصمهم مرّة قائماً وأجتو إذا ما جثوا للركب
إذا منطق قاله صاحبي تعقبت آخر ذا معتقب

وقال الرضي رحمه الله في وصف الدهر:

أسفّ بمن يطير إلى المعالي وطار بمن يُسفّ إلى الدنايا

«فصغى» بكسر الغين: أي مال.

«رجل منهم لضغفه» أي: لحقده.

قال ابن أبي الحديد: يعني عليه السلام بالرجل طلحة، وإنّما مال طلحة إلى
عثمان لأنّه تيمي ابن عم أبي بكر، وقد كان حصل في نفوس بني هاشم من بني
تيم حنق شديد لأجل الخلافة، وكذلك صار في صدور بني تيم على بني
هاشم، وهذا أمر مركوز في طبيعة البشر، وخصوصاً العرب، وقال الراوندي:
«يعني عليه السلام بالرجل سعد بن أبي وقاص؛ لأنّ علياً عليه السلام قتل أباه يوم بدر» وهو
خطأ فإنّ أباه مات في الجاهلية. وإن صحّت الرواية التي تضمنت أنّ طلحة لم
يكن حاضراً يوم الشورى كما اختاره الطبري؛ فذو الضغن سعد، لأنّ أمّه
حمنة بنت سفيان بن أمية بن عبد شمس، والضغينة التي عنده على علي عليه السلام
من قبل أخواله الذين قتل صناديدهم، ولم أعرف أنّ علياً عليه السلام قتل أحداً من بني
زهرة لينسب الضغن إليه^(١).

قلت: والرواية المتضمنة بأنّ طلحة لم يكن حاضراً لم ينحصر اختياره
بالطبري. فقد اختاره الجوهري في (زيادات سقيفته) وعوانة في كتاب

(١) شرح ابن أبي الحديد ١: ٦٣، وشرح الراوندي ١: ١٢٧، والنقل بتلخيص ورواية الطبري في تاريخه ٣: ٢٩٥، سنة

(شوراه)، وابن عبد ربه في (عقده) وابن أعثم الكوفي في (تاريخه)، وابن قتيبة في (معارفه) ^(١).

ثم المراد بالرجل سعد معيناً، ولو لم تكن تلك الرواية صحيحة لما مرَّ عن كتاب (الشورى والسقيفة) عن الشعبي، وعن كتاب الحماني عن أبي صادق أنه عليه السلام قال: «إنَّ سعداً مع ابن عمه ابن عوف وابن عوف مع صهره عثمان فلو فرض كون طلحة والزبير معي ما نفعاني» وزاد في الأخير: «ولم يبال أن يقتل طلحة إذا قتلني وقتل الزبير» ^(٢).

وفي خبر الطبري؛ قال علي عليه السلام لعمه: عدلت عنا فقال: وما علمك قال: قرن بي عثمان، وقال: «كونوا مع الأكثر فإن رضي رجلاً رجلاً ورجلاً رجلاً فكونوا مع الذين فيهم عبدالرحمن» فسعد لا يخالف ابن عمه عبدالرحمن وعبدالرحمن صهر عثمان لا يختلفون، فيوليها عبدالرحمن عثمان أو يوليها عثمان عبدالرحمن فلو كان الآخرون معي لم ينفعاني ^(٣).

وفي (العقد): قال المدائني قال علي عليه السلام لسعد: أسألك برحم أبنّي هذين (الحسن والحسين) من النبي صلى الله عليه وآله وسلم، وبرحم عمّي حمزة منك أن لا تكون مع عبدالرحمن ظهيراً علي لعثمان ^(٤).

وبالجملة فكما كون المراد من قوله عليه السلام بعد «ومال الآخر لصهره» عبدالرحمن معين كذلك معين أن المراد بقوله عليه السلام: «فصغى رجل منهم...» هو

(١) رواء الجوهري في السقيفة: ٨٢، وعوانة في الشورى، عنه شرح ابن أبي الحديد ٢: ٣٩١، شرح الخطبة ١٣٧، وابن

عبد ربه في العقد الفريد ٥: ٣٠، وابن أعثم في الفتح ٢: ٩٩، وابن قتيبة في المعارف: ٢٢٨.

(٢) رواء عوانة في الشورى، عنه شرح ابن أبي الحديد ٢: ٣٨٩، شرح الخطبة ١٣٧، والجوهري في السقيفة: ٨٢، وعن

الحماني المقيد في الإرشاد: ١٥١.

(٣) تاريخ الطبري ٣: ٢٩٤، سنة ٢٣.

(٤) العقد الفريد ٥: ٢٨.

سعد لا طلحة، ولو فرض كونه حاضراً كالزبير.

ثم إن كان طلحة ذا ضغن، وقد كان، فقد مرّ عن كتابي عوانة والجوهرى عنه عليه السلام مشيراً إلى طلحة والزبير: «فلو أنّ الرجلين الباقيين كانا معي لم يغنيا عني شيئاً» ثم قال: «دع. إني لست أرجو إلا أحدهما» والمراد الرجاء بالزبير دون طلحة فلأنّه عليه السلام قتل يوم بدر أخويه عثمان ومالكاً وعمّه عميراً.

مع أنّه قد يكون الضغن لتنافر الروح بدون سبب ظاهر. كما قال النبي ﷺ: «الأرواح جنود مجنّده. فما تعارف منها ائتلف، وما تنافر منها اختلف»^(١).

مع أنه عليه السلام قال: «لا يحبّني إلا مؤمن» وأيّ إيمان لمن عمل تلك الأعمال الشنيعة في الجمل؟!

وأما قول ابن أبي الحديد في سبب ضغن طلحة بما مرّ فلا وجه له. فإنّ تيمماً أخذت حق هاشم فلم يحصل في نفوسهم حنق شديد. فإنّ الحنق للمأخوذ حقه دون الآخذ حق غيره، ولما قال عمر لابن عباس في مكالمه له في الخلافة «أبت قلوبكم يا بني هاشم إلا حقداً» قال له ابن عباس: «وكيف لا يحقد من غصب شيئه ويراه في يد غيره»^(٢).

ولما قال القاسم بن محمد بن يحيى بن طلحة لاسماعيل بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي عليه السلام «لم يزل فضلنا وإحساننا سابغاً عليكم يا بني هاشم» قال له إسماعيل: «أيّ فضل وإحسان أسديتموه إلى بني عبد مناف أغضب أبوك (يعني طلحة) جدّي (يعني النبي ﷺ) بقوله ليموتن

(١) أخرجه مسلم في صحيحة ٤: ٢٠٣١ ح ١٥٩ و ١٦٠، وأبو داود في سننه ٤: ٢٦٠ ح ٤٨٣٤، وغيرهما.

(٢) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ١٠٧، شرح الخطبة ٢٢٦، والنقل بالمعنى.

محمد ولنجولن بين خلاخيل نسائه كما جال بين خلاخيل نساينا، فأنزل الله تعالى مراغمة لأبيك: ﴿وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً﴾^(١)، ومنع ابن عمك (يعني أبابكر) أمي (يعني فاطمة عليها السلام) حقها من فذك، وغيرها من ميراث أبيها - إلى أن قال - ونكت (أبوك) بيعة علي عليه السلام وشام السيف في وجهه، وأفسد قلوب المسلمين عليه^(٢).

كما أن قول ابن أبي الحديد: إنه إن لم يكن طلحة حاضراً فذو الضغن سعد لأن أمه كانت من بني أمية، وكان عليه السلام قتل أخواله^(٣) ليس بصحيح، فالناس ولا سيما العرب إنما يتعصبون لبني آبائهم دون بني آباء أمهاتهم. وسعد إنما كان ميله إلى أمير المؤمنين عليه السلام في نفسه أكثر منه إلى عثمان لكنه تبع هوى ابن عمه عبدالرحمن. ففي (العقد الفريد): روى المدائني أن عبدالرحمن قال لسعد: أنا وأنت كلاله فاجعل نصيبك لي فأختار. فقال له سعد: «أما إن اخترت نفسك فنعم، وأما إن اخترت عثمان فعلي أحب إليّ منه»^(٤).

كما أن سعداً وإن كان معن لم يبايع أمير المؤمنين عليه السلام لكن لم يقاتل معه عليه السلام مثل طلحة، ولم يساعد في قتاله عليه السلام معاوية، ولما كتب معاوية إليه ودعاه إلى نفسه أجابه بجوابات شديدة.

وفي (المروج): لما حجّ معاوية أجلس سعداً معه على السرير في دار الندوة ثم شرع في سبّ علي عليه السلام. فقال له سعد: والله لأن يكون فيّ خصلة

(١) الاحزاب: ٥٣.

(٢) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ٢: ٤٨١، شرح الخطبة ١٧٠.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ١: ٦٣.

(٤) العقد الفريد ٥: ٢٨.

واحدة من خصال كانت لعلِّي أحب إلي من أن يكون لي ما طلعت عليه الشمس، ثم ذكر كونه عليه السلام صهر النبي ﷺ وله من الولد الحسنان عليه السلام، وقول النبي ﷺ فيه يوم خيبر في إعطائه الراية ويوم تبوك من حديث المنزلة^(١).

مع أن أصل رواية «لضغنه» كما في المتن غير معلوم صحتها. فبدله الصدوق في معانيه بقوله «بضبعه» وقال: وفي رواية «بضلعه»^(٢).

بل معلوم عدم صحتها لما مرّ من روايات دالة على عدم ضغن سعد معه عليه السلام وأنه عليه السلام قال: إنما سعد يميل إلى ابن عمه عبدالرحمن الذي هواه في عثمان وحينئذ فالأصح رواية «بضلعه» وفي (الصحاح) في المثل «لا تنقش الشوكة بالشوكة فإنّ ضلعها معها» يُضرب للرجل يخاصم آخر فيقول: «إجعل بيني وبينك فلاناً» لرجل يهوى هواه^(٣).

ويمكن تصحيح «بضبعه» أيضاً ففي (الصحاح) أيضاً: «وكنّا في ضبع فلان بالضم: أي: في كنفه وناحيته»^(٤)، وقد عرفت أنّ سعداً كان في كنف ابن عمه وفي ناحيته، وأبو أحمد العسكري لم يذكر غيرهما. وقال: هما قريبان معني^(٥).

«ومال الآخر لصهره» والمراد بالآخر عبدالرحمن بن عوف كما مرّ، وبصهره عثمان. فإنّ أخت عثمان لأمه أروى بنت كريز، وهي أم كلثوم بنت

(١) مروج الذهب ٣: ١٤، والنقل بالمعنى.

(٢) معاني الأخبار: ٣٦١.

(٣) صحاح اللغة ٣: ١٢٥١، مادة (ضلع).

(٤) صحاح اللغة ٣: ١٢٤٧، مادة (ضبع).

(٥) العلل ١: ١٥٢، والمعاني: ٣٦٣.

عقبة بن أبي معيط كانت تحت عبدالرحمن.

فعن (سقيفة الجوهري) و(شورى عوانة) قال الشعبي: أدخل أهل الشورى داراً فأقبلوا يتجادلون عليها وكلهم بها ظنين، وعليها حريض إمّا للدنيا وإمّا للآخرة. فلما طال ذلك قال عبدالرحمن: من رجل منكم يخرج نفسه من هذا الأمر، ويختار لهذه الأمة رجلاً فإني طيبة نفسي أن أخرج منها وأختار لكم. قالوا: قد رضىنا إلّا عليّ بن أبي طالب عليه السلام فإنه أتهمه. فاقبل أبو طلحة عليه، وقال له: إرض برأي عبدالرحمن. فقال عليّ عليه السلام لعبدالرحمن: أعطني موثقاً من الله لتؤثرن الحقّ، ولا تتبّع الهوى، ولا تمل إلى صهر ولا إلى ذي قرابة، ولا تعمل إلّا لله، ولا تألو هذه الأمة أن تختار لها خيرها - إلى أن قال - فخرج عبدالرحمن فمكث ثلاثة أيام يشاور الناس. ثم رجع واجتمع الناس وكنثروا على الباب لا يشكّون في أنّه يبايع عليّاً عليه السلام، وكان هوى قريش كافة ما عدا بني هاشم في عثمان، وهوى طائفة من الأنصار مع عليّ عليه السلام، وهي طائفة أخرى هي أقل الطائفتين مع عثمان، وطائفة لا يبالون أيّهما بويع. فأقبل المقداد والناس مجتمعون. فقال: أيّها الناس أسمعوا ما أقول: أنا المقداد بن عمرو، وإنكم إن بايعتم عليّاً سمعنا وأطعنا، وإن بايعتم عثمان سمعنا وعصينا - إلى أن قال -

ثم أقبل عمّار على عبدالله بن سعد بن أبي سرح فقال: «يا فاسق وأبن الفاسق أنت ممّن يستنصحه المسلمون أو يستشيرونه في أمورهم»!! وأرتفعت الأصوات، ونادى منادٍ لا يُدرى من هو - فقريش تزعم أنّه رجل من مخزوم، والأنصار تزعم أنّه رجل طوال آدم مشرقاً على الناس لا يعرفه أحد. (وأقول: لا بدّ أنّه كان إبليس، وقد كان أول من بايع الأوّل على ما ورد عن أهل البيت عليهم السلام) - «يا عبدالرحمن افرغ من أمرك، وامض على ما في نفسك. فإنه

الصواب» فأقبل عبدالرحمن على عليّ عليه السلام فقال: عليك عهد الله وميثاقه إن بايعتك لتعملنّ بكتاب الله وسنة رسوله، وسيرة أبي بكر وعمر. فقال عليّ عليه السلام «على طاقتي ومبلغ علمي وجهد رأيي» والناس يسمعون. فأقبل على عثمان فقال له: مثل ذلك. فقال عثمان: «نعم لا أزول عنه ولا أدع شيئاً منه»، ثم أقبل عبدالرحمن على عليّ عليه السلام ثلاث مرّات. فقال له: ذلك ثلاث مرّات، ولعثمان ثلاث مرّات في كلّ ذلك يجيب عليّ عليه السلام مثل ما كان أجاب به، ويجيب عثمان بمثل ما كان أجاب به. فقال: «أبسط يدك يا عثمان» فبسط يده فبايعه، وقام القوم فخرجوا، وقد بايعوا إلا عليّاً عليه السلام فإنه لم يبايع. فخرج عثمان على الناس، ووجهه يتهلّل، وخرج عليّ عليه السلام، وهو كاسف البال مظلّم، وهو يقول: «يا ابن عوف! ليس هذا بأوّل يوم تظاهرتم علينا من دفعنا عن حقّنا والاستيثار علينا وطريقة تركتموها»^(١).

وفي (أنساب البلاذري): لما بايع عبدالرحمن عثمان، وبايعه أصحاب الشورى كان عليّ عليه السلام قائماً فقعد. فقال له عبدالرحمن: «بايع! وإلا ضربت عنقك» ولم يكن مع أحد يومئذ سيف غيره. فيقال: إنّ عليّاً خرج مغضباً فلحقه أصحاب الشورى وقالوا: بايع! وإلا جاهدناك. فأقبل معهم يمشي حتّى بايع عثمان^(٢).

وفي (خلفاء ابن قتيبة): أخذ عبدالرحمن بيد عثمان، وقال له: «لئن بايعتك لتقيمنّ لنا كتاب الله وسنة رسوله، وسنة صاحبك، وشرط عمر ألاّ تجعل أحداً من بني أميّة على رقاب الناس» فقال عثمان: «نعم ثم أخذ بيد

(١) رواء الجوهري في السقيفة: ٨٣، وعوانة في الشورى، عنه شرح ابن أبي الحديد ٢: ٣٩٠، شرح الخطبة ١٣٧، والنقل بتصرف يسير وكون ابليس أوّل من بايع أبابكر رواء الكليني في الكافي ٨: ٣٤٣ ح ٥٤١، وسليم بن قيس في كتابه:

عليّ عليه السلام فقال له: أبايعك على شرط عمر أن لا تحمل أحداً من بني هاشم على رقاب الناس» فقال: «مالك ولهذا. فإنّ عليّ الاجتهاد لأمة محمد صلى الله عليه وآله حيث علمت القوة والأمانة» قال عبدالرحمن: «لا والله حتّى تعطيني هذا الشرط» قال عليه السلام: «لا والله لا أعطيكه أبداً» فتركه - إلى أن قال - قال عبدالرحمن: «لا تجعل يا عليّ على نفسك سبيلاً فإنّه السيف لا غير»^(١).

وقال ابن أبي الحديد بعد ذكربيعة عبدالرحمن لعثمان لما قبل العمل بسيرة الشيخين - فقال عليّ عليه السلام «ليس هذا بأوّل يوم تظاهرتم فيه علينا، فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون، والله ما وليته الأمر إلّا ليردّه إليك، والله كلّ يوم هو في شأن» فقال عبدالرحمن: «لا تجعلنّ على نفسك سبيلاً يا عليّ» يعني أمر عمر أبا طلحة أن يضرب عنق المخالف فقام عليّ عليه السلام فخرج وقال: «سبيلك الكتاب أجله» فقال عمّار: «يا عبدالرحمن! أمّا والله لقد تركته، وإنّه من الذين يقضون بالحقّ وبه يعدلون» وقال المقداد «تالله ما رأيت مثل ما أتى إلى أهل هذا البيت بعد نبيّهم، واعجباً لقريش لقد تركت رجلاً ما أقول، ولا أعلم أنّ أحداً أقضى بالعدل، ولا أعلم، ولا أتقى منه. أما لو أجد أعواناً». فقال عبدالرحمن: «إتق الله يا مقداد. فإنّي خائف عليك الفتنة»، وقال عليّ عليه السلام: «إنّي لأعلم ما في أنفسهم. إن الناس ينظرون إلى قريش، وقريش تنظر في صلاح شأنها فتقول: إنّ ولي الأمر بنو هاشم لم يخرج منهم أبداً، وما كان في غيرهم فهو متداول في بطون قريش» قال: وقدم طلحة في اليوم الذي بويع فيه عثمان فتلكأ ساعة ثم بايع^(٢).

وقال ابن أبي الحديد أيضاً: قال أبو هلال العسكري في كتاب (الأوائل):

(١) الإمامة والسياسة ١: ٢٦، والنقل يتصرف في اللفظ.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ١: ٦٥.

أستجيب دعوة علي عليه السلام في عثمان وعبدالرحمن فما ماتا إلا متهاجرين متعادين^(١).

قلت: ودعاؤه عليه السلام فيهما أنه قال لهما: «دق الله بينكما عطر منشم» فروى عوانة عن الشعبي: أتى ابن عوف بعد بيعة عثمان علياً عليه السلام وأعتذر إليه. فقال: إن عثمان أعطانا يده ويمينه، ولم تفعل أنت. فأحببت أن اتوثق للمسلمين فجعلتها فيه فقال عليه السلام: إيهأ عنك! إنما أثرته بها لتئالها بعد. دق الله بينكما عطر منشم^(٢).

وروى أيضاً عنه قال: لما بنى عثمان قصره طمار الزوراء وصنع طعاماً كثيراً ودعا الناس إليه كان فيهم عبدالرحمن. فلما نظر إلى البناء والطعام قال: يا ابن عفان! لقد صدقنا عليك ما كنا نكذب فيك، وأنني أستعيز بالله من بيعتك. فغضب عثمان وقال: أخرجه عني يا غلام. فأخرجه، وأمر الناس أن لا يجالسوه^(٣).

وفي (المعجم) الزوراء: دار عثمان بالمدينة^(٤).

وفي (تاريخ اليعقوبي): روى أن عثمان أعتل علة أشدت به. فدعا حمران بن أبان، وكتب عهداً لمن بعده، وترك موضع الاسم. ثم كتب بيده «عبدالرحمن بن عوف» وربطه وبعث به إلى أم حبيبة بنت أبي سفيان. فقرأه حمران في الطريق، فأتى عبدالرحمن فأخبره. فقال عبد الرحمن وغضب غضباً شديداً أستعمله علانية، ويستعملني سراً ونمى الخبر، وانتشر بذلك في المدينة، وغضب بنو أمية، وكان ذلك سبب

(١) رواه عن الاوائل ابن أبي الحديد في شرحه ١: ٦٥، لكن لم أجده في مظانه.

(٢) رواه عن عوانة ابن أبي الحديد في شرحه ٢: ٣٩١، شرح الخطبة ١٣٧.

(٣) رواه عنه ابن أبي الحديد في شرحه ١: ٦٦، والحديث في الاوائل: ١٥٢.

(٤) معجم البلدان ٣: ١٥٦.

العداوة بين عثمان وعبدالرحمن^(١).

وعن (تاريخ الثقفى): قال أبو إسحاق: صلى الناس يوماً الفجر في خلافة عثمان فإذا بعبدالرحمن حوّل وجهه إليهم، وأستدبر القبلة. ثم خلع قميصه من جيبه فقال: «يا معشر أصحاب محمد، ويا معشر المسلمين! أشهد الله وأشهدكم أنني خلعت عثمان من الخلافة كما خلعت سربالي هذا» فأجابه مجيب من الصف الأول ﴿آلآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين﴾^(٢) فنظروا من الرجل فإذا هو علي بن أبي طالب^(٣).

ومن الغريب أنّ عمر قال: «سأستخلف نفر الذين توفي النبي، وهو عنهم راضٍ» ثم ذكر عيب كلّ منهم، وقال لعبدالرحمن كما في (خلفاء ابن قتيبة) «وأما أنت فما يمنعني منك إلا أنّك فرعون هذا الأمة»^(٤).

قلت: وقد كان قارونها أيضاً فقال ابن قتيبة: قسّم ميراثه على ستة عشر سهماً. فبلغ نصيب كلّ امرأة له ثمانين ألف درهم^(٥).

وقال المسعودي في (مروجه): أتى عثمان بتركة عبدالرحمن. فنثرت البدر حتّى حالت بين عثمان وبين الرجل القائم^(٦).

وروى الواحدي في (أسباب نزوله): أنّ فيه وفي جمعٍ معه نزل قوله تعالى: ﴿ألم تر إلى الذين قيل لهم كفّوا أيديكم﴾^(٧) الآية^(٨).

(١) تاريخ يعقوبي ٢: ١٦٩، والنقل بتلخيص.

(٢) يونس: ٩١.

(٣) رواه عنه المجلسي في فتن البحار: ٣١٩، والنقل بتصريف يسير.

(٤) و (٥) الامامة والسياسة ١: ٢٤.

(٦) مروج الذهب ٢: ٣٤٠.

(٧) النساء: ٧٧.

(٨) أسباب النزول: ١١١.

هذا، وفي (معارف ابن قتيبة): كان عبدالرحمن أبرص^(١)، وروى الصدوق في (فقيهه): أنّ عبدالرحمن كان قملاً فرخص له النبي ﷺ لبس الحرير^(٢).

«مع هن وهن» الأصل في معنى هن الكناية عن العورة من الرجل والمرأة قال شاعر:

ألا ليت شعري هل ابينت ليلة وهني جاذٍ بينٍ لهزمتي هن^(٣)
وزنت جارية فناداها أبوها فقالت أني غضبي. قال: لم؟ قالت: إنني حبلى.
فقال لها: «إن كنت غضبي فعلى هنك فاغضبي» فصار مثلاً^(٤)، وقال شاعر:
رُحِتَ وفي رجلك ما فيهما وقد بدا هنك من المثزر^(٥)
ويكنى بها عن الخصال القبيحة كقول امرئ القيس:
وقد رابني قولها يا هنا هُ وَيَحْكُ أَلَحَقَتْ شَرّاً بشراً^(٦)
وقال لبيد:

أكرمت عرضي أن ينال بنجوة إن البري من الهنات سعيد^(٧)
ثم الظاهر أنّ مراده عليه السلام من قوله «مع هن وهن» أنّ الرجلين سعد
وعبدالرحمن لم ينحصر صرف الأمر عنه عليه السلام بما مر من صفى الأول إلى
الثاني لكونه أبن عمه، وميل الثاني إلى أبن عفان لكونه صهره؛ بل اجتمع ذلك

(١) المعارف: ٢٣٥، والنقل بالمعنى.

(٢) الفقيه ١: ١٦٤ ح ٢٥، والنقل بالمعنى.

(٣) أورده لسان العرب ١٥: ٣٦٧، مادة (هنا).

(٤) أورده الميداني في مجمع الأمثال ١: ٥٥.

(٥) أورده لسان العرب ١٥: ٣٦٧، مادة (هنا).

(٦) أورده لسان العرب ١٥: ٣٦٦، مادة (هنا).

(٧) أورده أساس البلاغة: ٤٨٨، مادة (هتو).

مع خصال قبيحة أخرى من أهل هواهم. كقول ابن أبي سرح: «أيها الملاء إن أردتم أن لا يختلف قريش في ما بينها فبايعوا عثمان» وقول ابن أبي ربيعة «إن بايعتم علياً قالوا سمعنا وعصينا»، واتفاق الباقيين معهما. قال الشعبي: «وأجتمع أهل الشورى على أن تكون كلمتهم واحدة على من لم يبايع. فقاموا إلى عليّ عليه السلام فقالوا: قم فبايع عثمان قال: فإن لم أفعل؟ قالوا: نجاهدك. فمشى إلى عثمان حتى بايعه وهو يقول: صدق الله ورسوله»^(١) - أي في غدرهم به أولاً وأخيراً في قوله عليه السلام - «إن الأمة ستغدر بك بعدي»^(٢).

هذا (والإرشاد للمفيد) نقل فقرة: «مع هن وهن» هنا كالنهج، ونقلها الصدوق بعد قوله عليه السلام: «فمني الناس بخبط وشماس وتلّون وأعتراض» وقال أبو أحمد العسكري: يعني بالفقرة: الأدياء من الناس تقول العرب: «فلان هُنّي» وهُنّي تصغير هن. أي: دون من الناس. يريدون بذلك تصغير أمره^(٣). وأقول: لو كانت الفقرة هاهنا كما نقله المتن كان لتفسيرها بالأدياء وجه وأما ثمة فلا، وإنّما المناسب ثمة أن تفسّر بأنّ المعنى: «مع خصلة سوء أخرى وخصلة سوء أخرى» كما لا يخفى.

هذا: وأكثر أهل اللغة قالوا: أصل هن هنو، وقال الفيومي: «أصلها في لغة هنو وفي أخرى هنه، وفي أخرى هنّ»^(٤) قلت: الأصح الأول. قال الشاعر:

أرى ابن نزار قد جفاني وملّني على هنوات شأنها متتابع

وأما قول الشاعر: «وهنّي جاز» بتشديد النون فمن ضرورة الشعر ولعله مستند الأخير والتشديد فيه كالتسكين في قول آخر «هنّك من

(١) رواه الجوهرى في السقيفة: ٨٧.

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرک: ٣، ١٤٠ و ١٤٢، والتقي في تاريخه، عنه تلخيص الشافى: ٣، ٥٠ و ٥١، وغيرهما.

(٣) كذا في الإرشاد: ١٥٣، والمثل: ١، ١٥١ و ١٥٢، والمعاني: ٣٦١ و ٣٦٣.

(٤) المصباح المنير: ٢، ٣٥٦ و ٣٥٧، مادة (هن)، والنقل بالمعنى.

المئزر»^(١)، وأما قولهم «هنية» ولعله مستند الثاني. فقال الجوهري: أصلها هنية أبداً من الياء الثاني هاء^(٢).

هذا، وفي (مروج المسعودي): لما بلغ علياً عليه السلام لما أراد الجمل - أن أبا موسى الأشعري يُنفّر عنه أهل الكوفة؛ كتب إليه: «إعتزل عملنا يا ابن الحائك، مذموماً مدحوراً، فما هذا أوّل يومنا منك، وإنّ لك فينا لهنات وهنيات»^(٣).

قلت: وأشار عليه السلام في قوله «وإنّ لك فينا لهنات وهنيات»، إلى أن أهل العراق يجعلونه بعد في صفتين حكماً ويجور ويخون ويحكم بخلفه عليه السلام.

«إلى أن قام ثالث القوم» عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية. ومما يدلّ على بطلان أمر الثلاثة الأوّل والثاني والثالث ما رواه أبو نعيم - وهو من حفاظهم - في (حليته) عن أبيّ بن كعب قال في قوله تعالى: ﴿قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم أو من تحت أرجلكم أو يلبسكم شيعاً ويذيق بعضهم بأس بعض﴾^(٤) «هنّ أربع وكلهنّ عذاب، وكلهنّ واقع لا محالة. فمضت اثنتان بعد وفاة النبي صلى الله عليه وآله وسلم بخمس وعشرين سنة فألبسوا شيعاً وذاق بعضهم بأس بعض، وبقي ثنتان واقعتان لا محالة الخسف والرجم»^(٥).

ومراده بالخسف تفسير قوله تعالى: ﴿أو من تحت أرجلكم﴾^(٦) وبالرجم: تفسير قوله جلّ وعلا: ﴿عذاباً من فوقكم﴾^(٧) وأنقضاء أمر الثلاثة

(١) الشواهد الثلاثة أوردها لسان العرب ١٥: ٣٦٦ و٣٦٧، مادة (هنا).

(٢) صحاح اللغة ٦: ٢٥٣٦، مادة (هنا).

(٣) مروج الذهب ٢: ٣٥٩.

(٤) الاتمام: ٦٥.

(٥) حلية الاولياء ١: ٢٥٣.

(٦ و ٧) الاتمام: ٦٥.

كان بعد وفاة النبي ﷺ بخمس وعشرين سنة التي هي خمس وثلاثون من هجرته ﷺ فدلّت الآية على أنّ قيامهم في تلك المدة كان عذاباً بلبسهم شيعاً، وذوق بعضهم بأس بعض.

وفي قوله عليه السلام «ثالث القوم» إيماءً إلى أنّه كما معيّنًا من قبل حسب معاهدتهم، وفي (الطبري): كان عثمان يدعى في أمانة عمر رديفاً، والرديف في لسان العرب الذي بعد الرجل تقول العرب ذلك للرجل الذي يرجونه بعد رئيسهم^(١).

ومرّ أنّ جمال عمر كان في حجّه يحدّوه «إنّ الأمير بعده عثمان». وأمّا أبوه عقّان ففي (أنساب أشراف البلاذري): قال المدائني: لم يكن لعفان نباهة.

فقال الشاعر:

عقّان أوّل حائك لثيابكم قدما وقد يدعى أخا الأشرار

ولكن جاء والله الاسلام فشرّف عقّان بعثمان^(٢).

قلت: شرّف عقّان في الاسلام بابنه عثمان لكن بدفاعه عن أعداء

الاسلام وتفويضه سلطنة الاسلام إلى من كانوا يقولون:

لعبت هاشم بالملك فلا خبر جاء ولا وحيّ نزل

وفيه أيضاً قال المدائني قال المطرف: وهو عبدالله بن عمرو بن عثمان

«أنا ابن أبي العاص» فقال له محمد بن المنذر بن الزبير: «دون ذلك ما يرقّ

عنقك» يعني عقّان كان موضعاً^(٣).

(١) انظر أيضاً لسان العرب ٩: ١١٦، مادة (ردف).

(٢) انساب الاشراف ٤ ق ٢: ١٧٠.

(٣) انساب الاشراف ٥: ١١٢.

وفي (طرائف علي بن طاووس): قال هشام الكلبي في (مثالبه): وممن يلعب به. ويتخنت عبيد الله أبو طلحة، وعفان أبو عثمان وكان عفان يضرب بالدف أيضاً. فقال عبدالرحمن بن حنبل في ذلك:

زعم ابن عفان وليس بهازل	إنّ الفرات وما حواه المشرق
خرج له من شاء أعطى فضله	ذهباً وتلك مقالة لا تصدق
أننى لعفان أبىك سبيكة	صفراء فاطعم العتاق الأزرق
وورثته دفا وعوداً يراعة	جوعاً يكاد بلبسها يستنطق
وبودنا لو كنت تأتي مثله	فيكون دفّ فتاتكم لا تفتق ^(١)

وفي (لطائف معارف الثعالبي): «من عرف بالأبنة (من قریش) أبو جهل بن هشام، عقبة بن أبي معيط، شيبه بن ربيعة، الحكم بن أبي العاص، أبو أمية بن المغيرة، عفان بن أبي العاص، - إلى أن قال - ولكل من هؤلاء قصّة ذكرها أبو عبيدة في ذكر (المثالب)^(٢).

هذا، وذكر (القاموس): «عفان» في عفّ وفي عفن^(٣) لكن الظاهر عدم صحّة الأوّل فلم نقف على استعمال عفان في معنى العفيف.

وكيف كان فقال في كلّ منهما «ويصرف» وظاهره جواز الصرف وعدمه في كلّ منهما مع أنّه لا وجه له فأنّه إن كان من «عفّ» فلا وجه لصرفه لاجتماع العلمية والألف والنون الزائدتين فيه، وإن كان من «عفن» فلا وجه لعدم صرفه لعدم وجود غير العلمية فيه. قال (الصحاح) في «حسّان» و«شيطان» إن كانا من الحسن والشطن فمنصرفان، وإن كانا من الحسّ

(١) الطرائف ٢: ٤٩٥ و٤٩٩.

(٢) لطائف المعارف: ٩٨.

(٣) القاموس المحيط ٣: ١٧٧، مادة (عف). لكن لم يذكره في عفن ٤: ٢٤٩، بل فيه عفان بفتح العين.

والشيط فغير منصرفين^(١).

وأما جدّه أبو العاص، وفيه يجتمع مع مروان بن الحكم فرووا وقد نقل خبره ابن أبي الحديد عند كلامه عليه السلام لأبي ذر: «أن أباذر قال لعثمان بعد تسيير معاوية له من الشام إليه: «أشهد أنني سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول: «إذا بلغ بنو أبي العاص ثلاثين رجلاً جعلوا مال الله دولاً وعباده خولاً ودينه دخلاً» فقال عثمان لمن حضر: أسمعتموها من النبي صلى الله عليه وآله وسلم؟ قالوا: لا. فقال لهم أبو ذر: أما تدرون أنني صدقت؟ فقالوا: لا. فقال عثمان: ادعوا لي علياً. فلما جاء قال لأبي ذر: أقصص حديثك في بني أبي العاص. فأعاده. فقال عثمان لعلي عليه السلام: أسمعتم هذا من النبي صلى الله عليه وآله وسلم؟ قال: لا. وصدق أبو ذر. فقال: وكيف؟ قال: لأنني سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول: «ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء من ذي لهجة أصدق من أبي ذر» فقال من حضر: أما هذا فسمعناه كلنا من النبي صلى الله عليه وآله وسلم. فقال أبو ذر: أحدّثكم أنني سمعت هذا من النبي صلى الله عليه وآله وسلم فتتهموني؟! ما كنت أظن أنني أعيش حتى أسمع هذا من أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم^(٢).

وقد اعترف بالحديث معاوية إلا أنه غيّره، وذكر بدل أبي العاص جدّ عثمان لئلا يشمل الخبر لكون قيامه من قبله ابنه الحكم أبا مروان لكون غرضه خصام مروان ففي (نسب قريش مصعب الزبيري): «اشتكي عمرو بن عثمان، وكانت تحته رملة بنت معاوية، وكان له منها أبنان: عثمان وخالد. فكان العوّاد يدخلون عليه فيخرجون، ويتخلّف عنده مروان. فأنكرت ذلك رملة فخرقت كوة. فاستمعت على مروان. فإذا هو يقول لعمرو بن عثمان «ما أخذ هؤلاء يعني بني حرب الخلافة إلا باسم أبيك. فما

(١) صحاح اللغة ٥: ٢١٠٠ و٢١٤٥، مادة (حسن) و (شطن).

(٢) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ٢: ٣٥٧، شرح الخطبة ١٢٨، والنقل بتلخيص.

يمنعك أن تنهض بحقك. فلنحن أكثر منهم رجالاً وعدّ فضول رجال أبي العاص على رجال بني حرب. ولما برأ عمرو بن عثمان تجهّز للحجّ فلمّا خرج خرجت رملة إلى أبيها بالشام. فأخبرته، وقالت له: «ما زال مروان يعدّ فضل رجال أبي العاص على بني حرب حتّى عدّ ابنيّ فتمنّيت أنّهما ماتا»، فكتب معاوية إلى مروان: «اشهد يا مروان أنّي سمعت رسول الله يقول: «إذا بلغ ولد الحكم ثلاثين رجلاً أخذوا مال الله دولا، ودين الله دخلاً وعباد الله خولا» فكتب إليه مروان: «أمّا بعد يا معاوية! فإنّي أبو عشرة، وأخو عشرة وعمّ عشرة»^(١).

ولما كان قيام الثالث بتدبير ثانيهم كما عرفت في جعل ابن عوف زوج أخته حكماً قال الفرزدق:

صلّى صهيب ثلاثاً ثم أسلمها الى ابن عفان ملكاً غير مقصور
ولاية من أبي حفص لثالثهم كانوا أخلاء مُهدي ومحبور

وروى السدي في (تفسيره): أنّه لما توفى أبو سلمة وخنيس بن حذيفة وتزوج النبي ﷺ بإمرأتيهما أم سلمة وحفصة. قال عثمان وطلحة: أينكح محمد نساءنا إذا متنا. ولا ننكح نساءه إذا مات، والله لو قد مات لقد أجلنا على نسائه بالسهم. وكان طلحة يريد عائشة، وكان عثمان يريد أم سلمة. فأنزل الله تعالى: ﴿وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً﴾^(٢) وأنزل تعالى: ﴿إن تبدوا شيئاً أو تخفوه فإنّ الله كان بكلّ شيء عليماً﴾^(٣) وأنزل عزّ وجلّ: ﴿إنّ الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا

(١) نسب قريش: ١٠٩، والتقل بتصرف.

(٢) الاحزاب: ٥٣.

(٣) الاحزاب: ٥٤.

والآخرة وأعدّ لهم عذاباً مهيناً» (١)(٢).

وروى السدي أيضاً: أنه لما أصيب أصحاب النبي ﷺ بأحد قال عثمان: «لألحقن بالشام فإن لي به صديقاً من اليهود يقال له دهلج فلاأخذن منه أماناً. فإنني أخاف أن يدال علينا اليهود»، وقال طلحة: «لألحقن بالشام فإن لي به صديقاً من النصارى. فإنني أخاف أن يدال علينا النصارى»، فأراد أحدهما أن يتهود، والآخر أن يتنصر فأنزل تعالى: ﴿لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منكم فإنه منهم والله لا يهدي القوم الظالمين﴾ (٣).

وروى أيضاً: أن النبي ﷺ لما فتح بني النضير، فقسّم أموالهم. قال عثمان لعليّ عليه السلام: «إيت النبي ﷺ فأسأله أرض كذا وكذا، فإن أعطاكها فأنا شريك فيها، وآتية أنا فأسأله. فإن أعطانيها فأنت شريكي فيها» فسأله عثمان فأعطاه. فقال له عليّ عليه السلام: فأشركني. فأبى. فقال: بيني وبينك النبي ﷺ. فأبى أن يخاصمه إلى النبي ﷺ فقبل له: ولم؟ فقال: هو ابن عمه أخاف أن يقضي له فنزل: ﴿وإذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم إذا فريق منهم معرضون * وإن يكن لهم يأتوا إليه مذعنين * أفي قلوبهم مرض أم أرتابوا أم يخافون أن يحيف الله عليهم ورسوله بل أولئك هم الظالمون﴾ (٤).

وفي (الطبري): كان الناس انهزموا عن النبي ﷺ (في أحد) حتى انتهى بعضهم إلى المنقى دون الاعوص وفرّ عثمان وعقبة وسعد رجلان من

(١) الاحزاب: ٥٧.

(٢) رواه عنه ابن طاووس في الطرائف ٢: ٤٩٣، والنقل بتصرف يسير.

(٣) رواه عنه ابن طاووس في الطرائف ٢: ٤٩٤، والنقل بتصرف يسير. والآية ٥١ من سورة المائدة.

(٤) رواه عنه ابن طاووس في الطرائف ٢: ٤٩٣، والنقل بتصرف يسير. والآيات ٤٨ - ٥٠ من سورة النور.

الانصار حتّى بلغوا الجلبج جبلاً بناحية المدينة مما يلي الأعوص فأقاموا به ثلاثاً ثم رجعوا إلى النبي ﷺ فزعموا أنّ النبي ﷺ قال لهم لقد ذهبتم فيها عريضة^(١).

وفي (عقد ابن عبد ربه) مسنداً عن أم سلمة. قالت: لما بنى النبي ﷺ مسجده بالمدينة أمر باللبن يضرب، وما يحتاج إليه، ثم قام النبي ﷺ فوضع رداءه. فلما رأى ذلك المهاجرون والأنصار وضعوا أريدتهم وأكسيتهم يعملون ويرتجزون ويقولون:

لئن قعدنا والنبيّ يعمل ذاك إذن لعمل مضللّ

وكان عثمان رجلاً نظيفاً متنظفاً فكان يحمل اللبنة ويجافي بها عن ثوبه. فإذا وضعها نقض كفيّه، ونظر إلى ثوبه. فإذا أصابه شيء من التراب نفضه فنظر إليه عليّ عليه السلام فأنشده:

لا يستوى من يعمر المساجدا يدأب فيها راكعاً وساجداً
وقائماً طوراً وطوراً قاعداً ومن يرى عن التراب حائداً

فسمعها عمار فجعل يرتجزها، وهو لا يدري من يعني، فسمعها عثمان. فقال: يا ابن سمية! ما أعزّفتني بمن تعرّض! ومعه جريدة. فقال: «لتكفنّ أو لأعترضن بها وجهك». فسمعته النبي ﷺ وهو جالس في ظل حائط فقال: «عمار جلدة ما بين عيني وأنفي فمن بلغ ذلك منه (فقد بلغ منّي)» وأشار بيده فوضعها بين عينيه. فكفّ الناس عن ذلك، وقالوا لعمار: إنّ النبي ﷺ غضب فيك، ونخاف أن ينزل فينا قرآن^(٢).

ورواه الكشي في سند هكذا «كان النبي ﷺ وعليّ عليه السلام وعمار

(١) تاريخ الطبري ٢: ٢٠٣، سنة ٣.

(٢) العقد الفريد ٥: ٨٤.

يعملون مسجداً فمرّ عثمان في برّة له يخطر، فقال عمار:

لا يستوي من يعمر المساجدا يظل فيها راکعاً وساجدا
ومن تراه عاندا معاندا عن الغبار لا يزال حاندا
فاتنى عثمان النبي ﷺ وقال له: ما أسلمنا لتشتتم أعراضنا. فنزلت
﴿يَمْنُونُ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا...﴾، ونزلت: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ

ورسوله...﴾^(١).

وروى إبراهيم الثقفي في (غاراته) عن غير واحد من العلماء أنَّ علياً عليه السلام قال على المنبر: «إنفروا إلى من يقاتل على دم حمّال الخطايا. فوالذي فلق الحبّة وبرأ النسمة إنّه ليحمل خطاياهم إلى يوم القيامة»^(٢).

وروى نصر بن مزاحم في (صفّينه): أنَّ عمرو بن العاص قال لعمّار: ما ترى في قتل عثمان. قال: فتح لكم باب كلّ سوء. قال عمرو: فعليّ قتله. قال عمار: بل الله ربّ عليّ قتله وعليّ معه. قال عمرو: أكنت في من قتله. قال: كنت مع من قتله، وأنا اليوم أقاتل معهم. قال عمرو فلمّ قتلتموه؟ قال عمّار: أراد أن يغيّر ديننا فقتلناه. فقال عمرو: «ألا تسمعون! قد أعترف بقتل عثمان؛ قال عمّار، وقد قالها فرعون قبلك لقومه ﴿أَلَا تَسْمَعُونَ﴾»^(٣).

وروى أبو مخنف عن ابن أبي ليلى. قال سمعت عمّاراً يقول: لما جاء إلى الكوفة لنفر الناس إلى البصرة: «ما تركت في نفسي حرّة أهمّ إليّ من أن لا نكون نبشنا عثمان ثم أحرقناه»^(٤).

(١) رواه الكشي في معرفة الرجال، اختياره: ٣١ ح ٥٩، و: ٣١ ح ٦٠، بفرق يسير بين الألفاظ. والآية ١٥ من سورة الحجرات.

(٢) أخرجه الثقفي في الغارات ١: ٤٠.

(٣) وقعة صفين: ٣٣٨. والآية ٢٥ من سورة الشعراء.

(٤) رواه عنه ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ٢٩٦، شرح الكتاب ١.

وروى الشافعي من طرق مختلفة: أَنَّ عَمَّاراً كان يقول: ثلاثة يشهدون على عثمان بالكفر، وأنا الرابع، وأنا شرُّ الأربعة.

وروى أيضاً من طرق مختلفة: أَنَّ زيد بن أرقم قيل له: بأي شيء كفرتم عثمان؟ فقال: بثلاث: جعل المال دولة بين الأغنياء، وجعل المهاجرين والأنصار من أصحاب النبي ﷺ بمنزلة من حارب الله ورسوله، وعمله بغير كتاب الله.

وروى عن حذيفة أَنَّهُ قال: ما في عثمان بحمد الله شك، لكنِّي أشك في قاتله لا أدري أكافر قتل كافراً؟ أم مؤمن أفضل أهل الإيمان إيماناً^(١)؟ قلت: قال حذيفة ذلك لأنَّه كان في قتلته طلحة والزبير، كما كان عَمَّار ومحمد بن أبي بكر، وعمر بن الحمق ونظراؤهم.

وروى الثَّقَفِي في (تاريخه) عن القسم بن مصعب العبدِي قال: قام عثمان ذات يوم خطيباً فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: (أي معرّضاً بعائشة): «نسوة يكتبن في الآفاق لتتكث بيعتي ويهراق دمي، والله لو شئت أن أملاً عليهن حجراتهن رجالاً سوداً وبيضاً لفعلت. ألسنت ختن النبي على أبنتيه؟ ألسنت جهّزت جيش العسرة؟ ألم أك رسول النبي إلى أهل مكة؟» إذ تكلمت امرأة من وراء الحجاب فقالت: «كنت ختنه على أبنتيه فكان منك فيهما ما علمت، وجهّزت جيش العسرة. وقد قال تعالى: ﴿فسينفقونها ثم تكون عليهم حسرة﴾^(٢)، وكنت رسوله إلى أهل مكّة قد غيّبك عن بيعة الرضوان لأنك لم تكن لها أهلاً» فانتهرها عثمان فقالت: «أما أنا فأشهد أن النبي قال: «لكل أمة

(١) لم يرو هذه الأحاديث المرتضى في الشافعي بل رواها الحلبي في تقريب المعارف، عنه فتن البعار: ٣١٨ و ٣٢٢.

والنقل بالمعنى.

(٢) الانفال: ٣٦.

فرعون وإنك فرعون هذه الأمة»^(١).

وفي (أنساب البلاذري): كان معاوية بن المغيرة بن أبي العاص الذي جدد أنف حمزة، ومثل به في من مثل، قد أنهزم يوم أحد. فمضى على وجهه. فبات قريباً من المدينة. فلما أصبح دخل المدينة فأتى منزل عثمان - إلى أن قال - قال لعثمان جئتك لتجبرني. فأدخله عثمان داره، وصيّره في ناحية منها. ثم خرج إلى النبي ﷺ ليأخذ له منه أماناً. فسمع عثمان النبي ﷺ يقول «إن معاوية بالمدينة وقد أصبح بها فاطلبوه. فقال بعضهم: ما كان ليعود منزل عثمان فاطلبوه فيه. فدخلوا منزل عثمان فأشارت أم كلثوم إلى الموضع الذي صيّره عثمان فيه. فاستخرجوه من تحت حمّارة لهم. فانطلقوا به إلى النبي ﷺ. فقال عثمان حين رآه: «ما جئت إلا لأطلب له الأمان منك فهبه لي» فوهبه له وأجلّه ثلاثاً، وأقسم: «لئن وجد بعدها بشيء من أرض المدينة وما حولها ليقتلن» فخرج عثمان فجهّزه وأشتري له بعبيراً ثم قال له: إرتحل. وصار النبي ﷺ إلى حمراء الأسد، وأقام معاوية إلى اليوم الثالث ليتعرّف أخبار النبي ﷺ، ويأتي بها قريشاً. فلما كان في اليوم الرابع قال النبي ﷺ: «إن معاوية أصبح قريباً لم ينفذ فاطلبوه وأقتلوه» - إلى أن قال - ويقال قتله علي عليه السلام^(٢).

وفي (أنساب البلاذري) أيضاً: نزل قوله تعالى: ﴿ولكن من شرح بالكفر صدراً﴾^(٣) في عبدالله بن سعد بن أبي سرح، وكان أخا عثمان من الرضاع، أسلم ويكتب بين يدي النبي ﷺ فيملي عليه «الكافرين» فيجعلها

(١) رواه عنه المجلسي في فتن البحار: ٣٢٠، والنقل بتصرف يسير.

(٢) أنساب الأشراف: ١، ٣٣٧ و ٣٣٨، والنقل بتصرف يسير.

(٣) النحل: ١٠٦.

«الظالمين» ويملي عليه «عزيز حكيم» فيجعلها «عليم حكيم» وأشبهه ذا ويقول: «أنا أقول كما يقول محمد وآتي بمثل ما يأتي به محمد» فأنزل تعالى فيه: ﴿ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو قال أوحى اليّ ولم يوح إليه شيء ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله﴾^(١) وهرب إلى مكة مرتداً. فأمر النبي ﷺ بقتله. فطلب عثمان في أشد طلب حتى كف عنه النبي ﷺ وقال: «أما كان فيكم من يقوم إلى هذا الكلب قبل أن يؤمنه فيقتله؟» ف قيل لو أمأت فقال: «إني ما أقتل بإشارة فالأنبياء لا تكون لهم خائنة الأعين».

قال البلاذري: وولاه عثمان في خلافته مصر^(٢).

هذا، وكون بطلان اللازم دليلاً على بطلان الملزوم قاعدة عقلية لكن إخواننا تركوها لمذهبهم المتناقض. ففي (نسب قريش مصعب الزبيري): قال عبدالله بن الزبير: لقيني ناس ممن كان يطعن على عثمان. فراجعوني في رأيهم وحاجوني بالقرآن. فوالله ما قمت معهم، ولا قعدت. فرجعت إلى الزبير منكسراً فذكرت ذلك له. فقال: «إن القرآن قد تأوله كل قوم على رأيهم، وحملوه عليه، ومن طعنوا عليه من الناس فإنهم لا يطعنون في أبي بكر وعمر. فخذهم بسنتهما وسيرتهما» قال: فكأثماً أيقطني بذلك. فلقيتهم فحاجتهم بسنن أبي بكر. فلما أخذتهم بذلك قهرتهم، وضعفوا كأنهم صبيان يمجثون^(٣). فبطلان ثالث القوم ببداهة العقل والدين ومحكم الكتاب ومقطوع السنة يزيد بطلان الأول والثاني وضوحاً.

كما أنّ عمل معاوية ومن بعده من بني أمية يزيد بطلان الثلاثة الذين

(١) الأنعام: ٩٣.

(٢) انساب الاشراف ١: ٣٥٨، والنقل بتصرف يسير.

(٣) نسب قريش: ١٠٣، والنقل بتلخيص.

كانوا هم سبباً لسلطانهم وضوحاً. فأنّها ملزومات ولوازم كما اعترف معاوية في كتابه إلى محمد بن أبي بكر.

«نافجاً» النفج: الرفع والتوسعة، قيل في قولهم «هنيئاً لك النافجة» أي: البنت لأنّ أباه يأخذ مهرها فينفج ما له: أي: يوسّعه.

«حضنيه» الحضن: ما دون الإبط إلى الكشح، ونفج حضنيه كناية عن صرف جميع قواه. فيقال: حضنا الشيء لكّله قال شاعر:

قطعت إليك الليل حضنيه أنّني لذاك إذا هاب الجبان فعول
وقال آخر:

وحضنين من ظلماء ليل طعنته بناجية قد ضمّها السير محنق^(١)
«بين نثيله» أي: روثه.

«ومعتلفه» أي: موضع علفه؛ أي: كان الثالث بعد قيامه همّة مصروفاً بين تملّيه من الطعام وتخلّيه، قال شاعر:

قريب المراث من المرتع فنصف النهار لكرياسه
ونصف لمأكله أجمع

والكرياس: الكنيف.

قال ابن أبي الحديد: وكلامه عليه السلام من ممضّ الذمّ، وأشدّ من قول الحطيئة:

دع المكارم لا ترحل لبغيتها وأقعد فإنّك أنت الطاعم الكاسي
الذي قيل إنّّه أهجى بيت للعرب^(٢).

قلت: قول الحطيئة لم يقل أحد إنّّه أهجى بيت، وإنّما لما شكّا الزبرقان

(١) أوردهما أساس البلاغة: ٨٧، مادة (حضن).

(٢) شرح ابن أبي الحديد ١: ٦٦.

الذي هجاه الحطيئة بالبيت إلى عمر. فقال عمر: لا أراه هجواً. فكلّ من الناس طاعم كاسٍ. قيل بل إنه هجو شديد، وأهجى من قول الحطيئة قول الطرماح: تميم بطرق اللوم أهدى من القطا ولو سلكت سبل المكارم ضلّت وأهجى من قول الطرماح قول الأخطل:

قوم إذا أستنبح الأضياف كلهم قالوا لأمّهم بولي على النار
وكلامه عليه السلام أذم من الجميع فإنما مفاد البيت الأول إنّ همّ الرجل الأكل واللبس دون تحصيل مكرمة، ومفاد الثاني أنّهم مجبولون على اللؤم، ومفاد الثالث كونهم بالغين الغاية في اللثامة. فقالوا فيه: جعلهم بخلاء بالقري، وجعل أمّهم خادماتهم يأمرونها بكشف فرجها، وجعلهم يبخلون بالماء أن يطفئوا به النار، وأنّ نارهم من قلّتها كانت تطفأ ببولها.

وإنما كان كلامه عليه السلام ذمّاً حيث إنّ الأبيات الثلاثة في إنسان مذموم وهو عليه السلام جعله حيواناً همّه أكل العلف وطرح الروث.

وكما لم يتفطن فاروقهم لكون بيت الحطيئة في الزبرقان هجواً، كذلك لم يتفطن لكون بيت النجاشي في بني العجلان.

وما سمّي العجلان إلّا لقيلتهم خذ القعب وأحلب أيّها العبد وأعجل هجواً حتّى بعث إلى حسان فسأله هل هجاهم فقال: ما هجاهم ولكن سلح عليهم.

هذا، وكان الأمين أوقاته مصروفة بين الخلوة بالخصيان وشرب الخمر. فقال بعضهم:

لهم من عمره شطر، وشطر يعاقر فيه شرب الخندريس

«وقام معه بنو أبيه» روى عوانة في (شوراه)، والجوهري في (سقيفته)

بعد ذكر بيعة ابن عوف لعثمان: «إنّ عثمان لمّا دخل رحله دخل إليه بنو أمية

حتى أمتلأت بهم الدار. ثم أغلقوها عليهم. فقال أبو سفيان بن حرب: أعندكم أحدٌ من غيركم؟ قالوا: لا. قال: يا بني أمية! تلقفوها تلقف الكرة. فوالذي يحلف به أبو سفيان، ما من عذاب ولا حساب، ولا جنة، ولا نار، ولا بعث ولا قيامة - إلى أن قال -

فدخل عبدالرحمن على عثمان. فقال له «ما صنعت؟! فوالله ما وفقت حيث تدخل رحلك قبل أن تصعد المنبر فتحمد الله وتأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر وتعد الناس خيراً» قال: فخرج فصعد المنبر. فحمد الله ثم قال: «هذا مقامٌ لم تكن نقومه، ولم نعدله من الكلام الذي يقام به في مثله»^(١).

«يخضمون» الخضم: الأكل بأقصى الأضراس، وقالوا: سمّي العنبر بن عمرو بن تميم خضمً لكثرة أكله، وفي (مجالس ثعلب): «اخضموا وإنّا نقضم» أي: كلوا الرطب وإنّا نأكل اليابس^(٢).

«ما الله» هكذا في (المصرية) بدون زيادة، والصواب: زيادة «تعالى» كما في (ابن أبي الحديد وابن ميثم والخطبة)^(٣).

«خضمة الإبل» هكذا في (المصرية)، والصواب: «خضم الإبل» كما في (ابن أبي الحديد وابن ميثم)^(٤).

«نبته الربيع» ونظيره في التشبيه قول البصري في القاضي التنوخي:

يقضم ما يجتبي إليه قضم البراذين للشعير

وقول الضحاك الديلمي في ابن الزبير:

وأنت إذا مائلت شيئاً قضمته كما قضمت نار الغضا حطب السدر

(١) رواء عوانة في الشورى، عنه شرح ابن أبي الحديد ٢: ٣٩٠، شرح الخطبة ١٣٧، والجوهري في السيف: ٨٦، والنقل

بتصرف يسير.

(٢) مجالس ثعلب ٢: ٤٩٨.

(٣ و ٤) لفظ شرح ابن أبي الحديد ١: ٦٦، وشرح ابن ميثم ١: ٢٥٠، أيضاً نحو المصرية.

وابن عوف الذي فوّض الأمر إلى عثمان وجعله خليفة رأى رؤياه أنه يأكل مال الله أكل الإبل نبت الربيع. ففي (العقد الفريد): قال سعد بن أبي وقاص لعبد الرحمن بن عوف: إن أخترت نفسك. فنعم. فقال له: إنني خلعت نفسي على أن أختار إنني رأيت في المنام كأنني في روضة خضراء كثيرة العشب - إلى أن قال - ثم دخل بغير رافع فرتع في الروضة، ولا أكون والله البعير الراجع^(١).

قلت: يقال له أي فرق بين أن تكون بنفسك البعير الراجع أو سبباً للبعير الراجع، وإنما صرت بما فعلت من خسر الدنيا والآخرة. فتدخل النار لغيرك. وكذلك عمر الذي دبّر الأمر لعثمان رأى رؤياه. ففي (الطبري) قال عمر وقت وفاته: «كنت أجمعت أن أولي أمركم رجلاً هو أحراكم أن يحملكم على الحق - وأشار إلى علي عليه السلام - فرهقني غشية، فرأيت رجلاً يدخل جنة فجعل يقطف كل غصنة ويانعة فيضعها ويصيرها تحتها، فخفت أن أتحمّلها حياً وميتاً، وعلمت أن الله غالب على أمره»^(٢).

قلت: كيف لم يتحمّلها ميتاً، وقد دبّر الأمر لعثمان؟ وإنما كان قوله صدقاً لو كان أبطل أمر الشورى، وقال: ما أراد الناس أن يفعلوا فعلوا.

وقوله: «والله غالب على أمره» مغالطة منه. فإنما يقال في ما أراد الناس أمراً ولم يردده الله كإخوة يوسف عليه السلام أرادوا أستتيصاله ولم يردده تعالى قال جلّ وعلا: ﴿وكذلك مكّنا ليوسف إلى - والله غالب على أمره﴾^(٣) لا لمن أراد عمل باطل، ووكله الله إلى سوء اختياره، ولو صح اعتذاره

(١) العقد الفريد ٥: ٢٨، والنقل بتصريف يسير.

(٢) تاريخ الطبري ٣: ٢٩٢، سنة ٢٣، والنقل بتصريف.

(٣) يوسف: ٢١.

لكان قتلة الأنبياء معذورين.

وفي (المروج): ولّى عثمان سعيد بن العاص الكوفة بعد الوليد بن عقبة. فقال في بعض الأيام - وكتب به إلى عثمان - «إنّما هذا السواد قطين لقريش» فقال له الاشتري: أتجعل ما أفاء الله علينا بظلال سيوفنا، ومراكز رماحنا بستاناً لك ولقومك^(١).

وروى الثقفى - كما في (أمالى المفيد) - مسنداً عن أبي يحيى مولى معاذ الأنصاري أنّ عثمان بعث إلى الأرقم بن عبدالله وكان خازن بيت المال: أن أسلفني مئة ألف ألف درهم. فقال له الأرقم: أكتب عليك بها صكاً للمسلمين قال: وما أنت وذاك لا أمّ لك! إنّما أنت خازن لنا. فخرج الأرقم مبادراً، وقال: أيّها الناس عليكم بما لكم. فإني ظننت أنّي خازنكم، ولا أعلم أنّي خازن عثمان بن عفان حتّى اليوم، ومضى فدخل بيته. فبلغ ذلك إلى عثمان. فخرج إلى الناس حتّى أتى المسجد. ثم رقى المنبر وقال: «أيّها الناس! إنّ أبا بكر كان يؤثر بني تيم على الناس، وإنّ عمر كان يؤثر بني عدي على الناس، وإني والله أؤثر بني أميّة على من سواهم، ولو كنت جالساً بباب الجنّة ثم استطعت أن أدخل بني أميّة جميعاً إلى الجنّة لفعلت، وإنّ هذا المال لنا. فإنّ أحتجنا إليه أخذناه، وإنّ رغم أنف أقوام».

فقال عمّار: «معاشر المسلمين! إشهدوا أنّ ذلك مرغم لي» فقال عثمان: «وأنت هاهنا» ثم نزل من المنبر ثم توطأه برجله حتّى غشي عليه، واحتمل وهو لا يعقل إلى بيت أم سلمة، فأعظم الناس ذلك، وبقي عمّار مغمى عليه لم يصلّ يومئذ الظهر والعصر والمغرب. فلما أفاق قال: «الحمد لله فقد أوديت في الله، وأنا احتسب ما أصابني في جنب الله، وبينني وبين عثمان العدل

الكريم يوم القيامة» وبلغ عثمان أن عمّاراً عند أم سلمة. فأرسل إليها. فقال: فما هذه الجماعة في بيتك مع هذا الفاجر؟ أخرجيهم من عندك. فقالت: والله ما عندنا مع عمّار إلا بنتاه. فأجبتنا يا عثمان، وأجعل سطوتك حيث شئت، وهذا صاحب رسول الله ﷺ يجود بنفسه من فعالك.

قال: ثم إن عمّاراً صلح فخرج إلى المسجد فبينما هو كذلك إذ دخل ناعي أبي ذر على عثمان فقال: «إن أباذر مات بالربرة وحيداً، ودفنه قوم سفر» فاسترجع، وقال: رحمه الله. فقال عمار: «رحم الله أباذر من كل أنفسنا» فقال له عثمان: «وإنك لهنالك بعد أتراني ندمت على تسييري إتياء؟» قال عمار: «لا والله ما أظن ذلك» فقال له عثمان: وأنت أحق بالمكان الذي كان منه أبوذر. فلا تبرحه ما حيينا. قال عمار: «افعل. فوالله لمجاورة السباع أحب إليّ من مجاورتك». فتهياً عمار للخروج وجاءت بنو مخزوم إلى عليّ عليه السلام. فسألوه أن يقوم معهم إلى عثمان يستنزله عن ذلك^(١).

وفي (أنساب البلاذري) لما بنى مروان داره بالمدينة، دعا الناس إلى طعامه وقال: ما انفقت في داري هذه درهماً من مال المسلمين. فقال له المسور: لو أكلت طعامك وسكت لكان خيراً لك، لقد غزوت معنا إفريقية، وإنك لأقلنا مالاً ورقيقاً فأعطاك ابن عفان خمس إفريقية، وعملت على الصدقات فأخذت أموال المسلمين^(٢).

وروى عن أم بكر عن أبيها قال: قدمت إبل الصدقة على عثمان فوهبها للحارث بن الحكم بن أبي العاص^(٣).

وفي (تاريخ اليعقوبي)، عن عبدالرحمن بن يسار قال: رأيت عامل صدقات

(١) أمالي المفيد: ٦٩ ح ٥، المجلس ٨، والنقل بتصريف.

(٢ و ٣) أنساب الاشراف ٥: ٢٨، والنقل بتصريف يسير.

المسلمين على سوق المدينة إذا أمسى آتاها عثمان فقال له: ادفعها إلى الحكم ابن أبي العاص - إلى أن قال - وجاء بالمفتاح يوم الجمعة وعثمان يخطب فقال: أيّها الناس زعم عثمان أنّي خازن له ولأهل بيته، هذه مفاتيح بيت ما لكم. ورمى بها فأخذها عثمان ودفعها إلى زيد بن ثابت^(١).

وقال ابن أبي الحديد: وصحّت في عثمان فراسة عمر. فإنّه أوطأ بني أمية رقاب الناس، ولولاهم الولايات، وأقطعهم القطائع، وأفتحت أرمينية في أيّامه. فوهب خمسها لمروان فقال: عبدالرحمن الجمحي: «وأعطيت مروان خمس البلاد» وطلب إليه عبدالله بن خالد بن أسيد صلة. فأعطاه أربعمئة ألف درهم. وأعاد الحكم بن أبي العاص بعد أن النبي ﷺ قد سيّره، وأعطاه مئة ألف درهم، وتصدّق النبي ﷺ بموضع سوق بالمدينة يعرف بمهزور على المسلمين فأقطعه عثمان الحرث بن الحكم أخا مروان، وأقطع فذك مروان، وقد كانت فاطمة عليها السلام طلبتها بعد وفاة أبيها. فدفعت عنها، وحمى المراعي حول المدينة كلّها عن مواشي المسلمين إلّا عن بني أمية، وأعطى عبدالله بن أبي سرح جميع ما أفاء الله عليه من فتح أفريقية بالمغرب، وهي من طرابلس الغرب إلى طنجة من غير أن يشركه فيه أحد من المسلمين، وأعطى أباسفيان مئتي ألف في اليوم الذي أمر فيه لمروان بمئة ألف من بيت المال، وقد كان زوجة ابنته أم أبان. فجاء زيد بن أرقم صاحب بيت المال بالمفاتيح، ووضعها بين يديه وبكى. فقال له عثمان: أتبكي أن وصلت رحمي - إلى أن قال -

فقال عثمان: ألق المفاتيح يا ابن أرقم فإنّا سنجد غيرك، وأتاه أبو موسى بأموال من العراق جليلة. فقسمها كلّها في بني أمية، وأنكح الحرث بن الحكم

ابنته عائشة، وأعطاه مئة ألف من بيت المال^(١).

قلت: لِمَ قال صَحَّت فيه فِرَاسَة عمر؟ فَإِنَّ كُون عَثْمَانَ بِتِلْكَ الصِّفَةِ مِنْ أَرْكَابِهِ بَنَى أُمِيَةَ رِقَابِ النَّاسِ كَانَ أَمْرًا وَاضِحًا يَعْرِفُهُ كُلُّ ذِي شَعُورٍ مِنْ أَعْمَالِهِ فِي حَيَاةِ النَّبِيِّ ﷺ مِنْ حِمَايَتِهِ أَقْرَابِهِ أَعْدَاءَ اللَّهِ وَأَعْدَاءَ رَسُولِهِ كَمَعَاوِيَةَ بْنِ الْمَغِيرَةِ بْنِ الْحَكَمِ، وَعَبْدَ اللَّهِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي سَرْحٍ كَمَا عَرَفْتُ، وَكَانَ عَلَيْهِ أَنْ يَقُولَ انْكَشَفَ بَتَدْبِيرِهِ لِعَثْمَانَ سُوءُ سَرِيرَتِهِ، وَخَبِثَ نَيْتُهُ بِإِرَادَتِهِ اضْمِحْلَالَ الْإِسْلَامِ، وَاسْتِيصَالَ أَهْلَ بَيْتِ نَبِيِّهِ، وَحَدِيثَ النَّبِيِّ ﷺ فِي بَنِي أَبِي الْعَاصِ، وَرَأْسَهُمْ عَثْمَانُ: «إِذَا بَلَغُوا ثَلَاثِينَ اتَّخَذُوا مَالَ اللَّهِ دَوْلًا» مِنْ أَعْلَامِ نُبُوَّتِهِ، فَقَدْ عَرَفْتُ اتِّخَاذَهُمْ ذَلِكَ بِتَمَكِّنِ عَثْمَانَ لَهُمْ وَبِيَدِهِ.

ثم ان بني أبيه كما قاموا معه «يخضمون مال الله خضم الإبل نبتة الربيع» لعبوا بدين الله لعب الصبيان بالكرة كما قال النبي ﷺ: «اتخذوا دين الله دخلاً»^(٢) فمَرَّ أَبُو سَفْيَانَ أَيَّامَ عَثْمَانَ بِقَبْرِ حَمْزَةٍ وَضَرَبَهُ بِرِجْلِهِ، وَقَالَ: «يَا أَبَا عِمَارَةَ! إِنَّ الْأَمْرَ الَّذِي أَجْتَلَدْنَا عَلَيْهِ بِالسَّيْفِ أَمْسَى فِي يَدِ غُلَمَانِنَا الْيَوْمَ يَتَلْعَبُونَ بِهِ»^(٣).

وفي (مروج المسعودي): وقد كان عمار حين بويع عثمان بلغه قول أبي سفيان في دار عثمان عقيب الوقت الذين بويع فيه عثمان ودخل داره ومعه بنو أمية فقال أبو سفيان: أفیکم أحد من غيرکم؟ وقد كان عمي. قالوا: لا. قال: «يا بني أمية تلقفوها تلقف الكرة. فوالذي يحلف به أبو سفيان ما زلت

(١) شرح ابن أبي الحديد ١: ٦٦، والنقل بتلخيص.

(٢) أخرج أبو يعلى في مسنده، عنه المطالب العالقة ٤: ٢٣٢ ح ٤٥٣١، وغيره عن النبي ﷺ: «إِذَا بَلَغَ بَنُو أَبِي الْعَاصِ ثَلَاثِينَ كَانَ دِينَ اللَّهِ دَغْلًا وَمَالَ اللَّهِ دَوْلًا وَعِبَادُ اللَّهِ خَوْلًا».

(٣) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ٤: ٥١، شرح الكتاب ٣٢.

أرجوها لكم ولتصيرنَّ إلى صبيانكم وراثه...»^(١).

وفي (استيعاب أبي عمر): قال الحسن البصري: دخل أبو سفيان على عثمان حين صارت الخلافة إليه. فقال: قد صارت اليك بعد تيم وعدي فأدرها كالكرة، وأجعل أوتادها بني أمية. فإنما هو الملك، ولا أدري ما جنة ولا نار^(٢).

ولعمر الله كان ذلك عقيدة عثمان نفسه أيضاً، يشهد له تقريره له، وتشهد له أعماله، بل وعقيدة من أسس لعثمان ذلك مع عرفانه له كما قالوا في فراسته، وقد قال الفرزدق في قصيدته في هجو ابن الأشعث، ومدح عبد الملك «لآل أبي العاص تراث مشورة».

وفي (مروج المسعودي): كان من عمال عثمان على الكوفة الوليد بن عقبة، وهو ممن أخبر النبي ﷺ أنه من أهل النار، وكان شرب مع ندمائه ومغنيه من أول الليل إلى الصباح. فلما آذنه المؤذنون بالصلاة خرج منفصلاً في غلائله فتقدم إلى المحراب في صلاة الصبح. فصلّى بهم أربعاً، وقال: تريدون أن أزيدكم، وقيل: قال في سجوده: «إشرب وأسقني» فقال له بعض من كان خلفه في الصف الأول: ما تريد؟ لا زادك الله مزيد الخير. والله لا أعجب إلا ممن بعثك إلينا والياً! وقال الحطيئة:

شهد الحطيئة يوم يلقي ربّه	أنّ الوليد أحقّ بالعذر
نادى وقد تمّت صلاتهم	أأزيدكم ثملاً وما يدري
ليزيدهم أخرى ولو قبلوا	لقرنت بين الشفع والوتر
حبسوا عنانك في الصلاة ولو	خلّوا عنانك لم تزل تجري

(١) مروج الذهب ٢: ٣٤٢.

(٢) الاستيعاب ٤: ٨٧.

وأشاعوا بالكوفة فعله، وظهر فسقه ومدامته الخمر. فهجم عليه جماعة من المسجد منهم أبو زينب الأزدي، وأبو جندب الأزدي. فوجدوه سكران مضطجعا على سريره لا يعقل. فأيقظوه من رقدته فلم يستيقظ. ثم تقيا عليهم ما شرب من الخمر. فانتزعوا خاتمه من يده، وخرجوا من فورهم إلى المدينة. فأتوا عثمان. فشهدوا عنده على الوليد أنه شرب الخمر. فقال عثمان: وما يدريكما أنه شرب خمرأ. قالوا: هي الخمر التي كنا نشربها في الجاهلية، وأخرجنا خاتمه فدفعاه إليه. فدفع في صدورهما، وقال: تنحيا عني. فخرجا وأتيا علياً عليه السلام وأخبراه بالقصة. فأتى عثمان وهو يقول: «دفعت الشهود وأبطلت الحدود» - إلى أن قال -

فلما نظر علي عليه السلام إلى امتناع الجماعة من إقامة الحد عليه توقيا لغضب عثمان لقربته منه أخذ علي عليه السلام السوط. فأقبل الوليد يروغ منه. فاجتذ به، وضرب به الأرض وعلاه بالسوط. فقال له عثمان: ليس لك أن تفعل به هذا قال: بلى، وشر من هذا إذا فسق، ومنع حق الله تعالى أن يؤخذ منه^(١). هذا، وكما قال علي عليه السلام هاهنا في عثمان «وقام معه بنو أمية يخضمون مال الله خضم الإبل نبتة الربيع قال له لما قال عثمان له علي عليه السلام «لست بدون عتيق وابن الخطاب» «لست كواحد منهما. إنهما ظلفا أنفسهما وأهلها عنه، وعمت فيه أنت وقومك عوم السابح في اللجة»^(٢).

«إلى أن انتكث» أي: أنتقض.

«قتله» هكذا في (المصرية)، والصواب: «عليه قتله» كما في (ابن أبي الحديد وابن ميثم والخطية)^(٣) ومعنى قتله حبسه بالمقتول.

(١) مروج الذهب ٢: ٣٣٥.

(٢) رواه الواقدي في الشورى، عنه شرح ابن أبي الحديد ٢: ٣٧٨، شرح الخطبة ١٣٣، والنقل بتصرف يسير.

(٣) لفظ شرح ابن أبي الحديد ١: ٦٦، وشرح ابن ميثم ١: ٢٥٠، مثل المصرية أيضاً.

وفي (الطبري): عن عامر بن سعد كان أول من أجترأ على عثمان بالمنطق السيئ جبلة بن عمرو الساعدي؛ مرّ به عثمان، وهو جالس في ندى قومه، وفي يد جبلة جامعة. فلما مرّ عثمان سلّم فردّ القوم. فقال جبلة: لِمَ تردّون على رجل فعل كذا وكذا. ثم أقبل على عثمان، فقال: والله لأطرحنّ هذه الجامعة في عنقك أو لتتركن بطانتك هذه. قال عثمان: أيّ بطانة. فوالله إنّي لأتخيّر الناس. فقال (جبلة): مروان تخيّرته، ومعاوية تخيّرته، وعبدالله بن عامر بن كريز تخيّرته، وعبدالله بن سعد تخيّرته. منهم من نزل القرآن بدمه، وأباح النبي ﷺ دمه فانصرف عثمان. فمازال الناس مجترئين عليه^(١).

وفي كتاب (أصل موسى بن بكر الواسطي) عن الباقر عليه السلام: إنّ فلاناً وفلاناً ظلمانا حقناً، وقسماه بينهم فرضوا بذلك منهما، وإنّ عثمان لمّا منعهم وأستأثر عليهم غضبوا لأنفسهم^(٢).

«وأجهز عليه عمله» قال الأصمعي: «أجهزت على الجريح: أسرعته قتله وتمّمت عليه»^(٣).

في (الطبري): قال عبدالرحمن بن يسار: لمّا رأى الناس ما صنع عثمان كتب من بالمدينة من أصحاب النبي ﷺ إلى من بالآفاق منهم، وكانوا تفرّقوا في الثغور: «إنكم إنّما خرجتم أن تجاهدوا في سبيله تعالى تطلبون دين محمّد ﷺ. وإن دين محمّد قد افسد من خلفكم، وترك فهلّموا فأقيموا دين محمّد ﷺ. فأقبلوا من كلّ أفق حتّى قتلوه. وكتب عثمان إلى

(١) تاريخ الطبري ٣: ٣٩٩، سنة ٣٥.

(٢) أخرجه موسى بن بكر في أصله، عنه السرائر: ٤٧٢.

(٣) رواه عنه ابن منظور في لسان العرب ٥: ٣٢٥، مادة (جهز).

عبدالله بن سعد بن أبي سرح عامله على مصر حين تراجع عنه الناس وزعم أنه تائب - بكتاب في الذين شخصوا من مصر، وكانوا أشد أهل الأمصار عليه: أما بعد! فانظر فلاناً وفلاناً فاضرب أعناقهم إذا قدموا عليك، وأنظر فلاناً وفلاناً فعاقبهم بكذا وكذا - منهم نفر من الصحابة، ومنهم قوم من التابعين -، وكان رسوله في ذلك أبو الأعور السلمي، حملة عثمان على جمل له. ثم أمره أن يعجل حتى يدخل مصر قبل أن يدخلها القوم. فلحقهم أبو الأعور ببعض الطريق. فسألوه أين تريد؟ قال: أريد مصر. ومعه رجل من أهل الشام من خولان. فلما رأوه على جمل عثمان قالوا: هل معك كتاب؟ قال: لا. قالوا: فقيم أرسلت؟ قال: لا علم لي قالوا: ليس معك كتاب. ولا علم لك بما أرسلت! إن أمرك لمريب. ففتشوه فوجدوا معه كتاباً في إداوة يابسة. فنظروا في الكتاب فإذا فيه قتل بعضهم وعقوبة بعضهم في أنفسهم وأموالهم. فلما رأوا ذلك رجعوا إلى المدينة، فبلغ الناس رجوعهم والذي كان من أمرهم. فتراجعوا من الآفاق كلها. وثار أهل المدينة، وأرسل المصريون إلى عثمان! ألم نفارقك على أنك زعمت أنك تائب من أحداثك، وراجع عما كرهنا منك، وأعطيتنا على ذلك عهد الله وميثاقه؟ قال: بلى. أنا على ذلك. قالوا: فما هذا الكتاب الذي وجدناه مع رسولك، وكتبت به إلى عاملك؟ قال: ما فعلت، ولا علم لي بما تقولون. قالوا: بريدك على جملك، وكتاب كاتبك عليه خاتمك! قال: أما الجمل فمسروق وقد يشبه الخط الخط، وأما الخاتم فانتقش عليه. قالوا: فإننا لا نعجل عليك، وإن كنا قد آتاهمناك. إعزل عنا عمالك الفساق، وأستعمل علينا من لا يتهم على دماننا وأموالنا، وأردد علينا مظلماً. قال عثمان: ما أراني إذن في شيء إن كنت أستعمل من هويتهم، وأعزل من كرهتهم. الأمر - إذن - أمركم. قالوا: والله

لتفعلن أو لتعزلن أو لتقتلن. فانظر لنفسك أو دع فأبى عليهم، وقال: لم أكن لأخلع سربالاً سربليته الله. فحصره أربعين ليلة»^(١).

قلت: لو كان قال: «لم أكن لأخلع سربالاً سربليته فاروقكم» كان أصدق. هذا وفي (الطبري): دخل عليه (أي على عثمان) رجل يقال له: «الموت الأسود» فخنقه ثم خنقه. ثم خرج فقال: والله ما رأيت شيئاً قطّ ألين من حلقه، والله لقد خنقته حتى رأيت نفسه تتردد في جسده كنفس الجان^(٢).

هذا، وفي (المعجم) هدم غمدان في أيام عثمان. ف قيل له: إن كَهَانَ اليمن يزعمون أن الذي يهدمه يقتل. فأمر بإعادة بنائه. ف قيل له: لو أنفقت عليه خرج الأرض ما أعدته كما كان، فتركه، وقيل: وجد على خشبة لمّا خرب وهدم مكتوب برصاص مصبوب «إسلم غمدان هادمك مقتول» فهدمه عثمان فقتل^(٣).

«وكبت» من الكبوة: أي: ألفته على وجهه.

«به بطنته» أي: كخلّته وأمتلاؤه من الطعام شديداً.

روى الطبري أن محمد بن أبي بكر تسوّر على عثمان من دار عمرو بن حزم، ومعه كنانة بن بشر بن عتاب، وسودان بن حمران، وعمرو بن الحمق. فأخذ بلحية عثمان. وقال: قد أخزأك الله يا نعتل. ثم طعن جنبه بمشقص في يده، ورفع كنانة مشاقص كانت في يده فوجأ بها في أصل أذن عثمان. فمضت حتى دخلت في حلقه. ثم علاه بالسيف حتى قتله^(٤).

وروى في خبر ضرب كنانة جبينه ومقدّم رأسه بعمود حديد فخر لجبينه

(١) تاريخ الطبري ٣: ٤٠٠ و ٤٠٤، سنة ٣٥، والنقل بتصرف يسير.

(٢) تاريخ الطبري ٣: ٤١٥، سنة ٣٥.

(٣) معجم البلدان ٤: ٢١١.

(٤) تاريخ الطبري ٣: ٤٢٣، سنة ٣٥.

فضربه سودان بعدما خرّ لجبينه فقتله^(١).

وروى في آخر: وثب عمرو بن الحمق فجلس على صدره وبه رمق فطعنه تسع طعنات وقال: فأما ثلاث منهن: فأني طعنتهن إياه الله، وأما ست: فأني طعنتهن إياه لما كان في صدري عليه^(٢).

وفي (الطبري): أن معاوية بن خديج لما أراد قتل محمد بن أبي بكر قال له: إنما أقتلك بعثمان فقال له: وما أنت وعثمان! إن عثمان عمل بالجور، ونبذ حكم القرآن، وقد قال تعالى ﴿ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون﴾^(٣) فنقمنا ذلك عليه فقتلناه، وحسنت انت له ذلك ونظراؤك فقد برأنا الله إن شاء الله من ذنبه، وأنت شريكه في إثمه وعظم ذنبه، وجاعلك على مثاله. فغضب معاوية فقدمه فقتله ثم ألقاه في جيفة حمار ثم أحرقه^(٤).

وفي (صقّين نصر بن مزاحم): قام عمار فقال: امضوا عباد الله إلى قوم يطلبون في ما يزعمون بدم الظالم لنفسه، الحاكم على عباد الله بغير ما في كتاب الله. إنما قتله الصالحون المنكرون للعدوان، الأمرون بالإحسان. فقال هؤلاء الذين لا يبالون إذا سلمت لهم دنياهم لو درس هذا الدين لم قتلتموه؟ فقلنا: لإحداثه. فقالوا: إنّه ما أحدث شيئا، وذلك لأنّه مكّنهم من الدنيا فهم يأكلونها ويرعونها، ولا يبالون لو أنهذت عليهم الجبال، والله ما أظنهم يطلبون دمه، إنهم ليعلمون أنّه لظالم، ولكن القوم ذاقوا الدنيا. فاستحبوها وأستمرؤها، وعلموا لو أنّ الحق لزمهم؛ لحال بينهم وبين ما يرعون فيه منها، ولم يكن للقوم سابقة في الاسلام يستحقّون بها الطاعة

(١ و ٢) تاريخ الطبري ٣: ٤٢٣، سنة ٣٥، والنقل يتصرف يسير.

(٣) المائدة: ٤٧.

(٤) تاريخ الطبري ٤: ٧٩، سنة ٣٨.

والولاية، فخدعوا أتباعهم بأن قالوا: قُتِلَ إمامنا مظلوماً ليكونوا بذلك جبابرة وملوكاً. وتلك مكيدة^(١).

وفيه أيضاً: قال أبو أمامة الباهلي، وأبو الدرداء لمعاوية: علام تقاتل هذا الرجل؟ قال: على دم عثمان وإيوائه قتلته فقولاله فليقدنا من قتلته. فأنا أول من بايعه من أهل الشام. فانطلقوا إلى عليّ عليه السلام. فأخبروه بقول معاوية فقال: هم الذين ترون. فخرج عشرون ألفاً أو أكثر مسرلين في الحديد لا يرى منهم إلا الحدق. فقالوا: كلنا قتله^(٢).

وبالجملة المسلمون كلهم، الشيعة والسنة، غير الأموية كانوا متفقين على فسق عثمان، وإباحة قتله، وإنما الأموية حملوا الناس بالسيف على القول بإمامته.

وفي (العقد الفريد) قال عطاء بن سائب: كنت جالساً مع أبي البختری والحجاج يخطب فقال في خطبته: إن مثل عثمان عند الله كمثلي عيسى قال الله فيه: ﴿إِنِّي متوفيك ورافعك اليّ ومطهرك من الذين كفروا وجاعل الذين أتبعوك فوق الذين كفروا إلى يوم القيامة﴾^(٣) فقال أبو البختری كفر وربّ الكعبة^(٤).

وكان المسلمون سمّوه نعتلاً باسم يهودي شبّهوه به قال محمد بن أبي سبرة القرشي:

نحن قتلنا نعتلاً بالسيرة إذ صدّ عن أعلامنا أَلْمَنيرة
يحكم بالجور على العشيرة نحن قتلنا قبله أَلْمَغيرة

(١) وقعة صفين: ٣١٩.

(٢) وقعة صفين: ١٩٠، والنقل بتلخيص.

(٣) آل عمران: ٥٥.

(٤) العقد الفريد ٥: ٢٨٤.

المراد بالمغيرة ابن عمه المتقدم الذي أهدر النبي ﷺ دمه وأجاره عثمان فقتله المسلمون.

وفي أراجيز أهل العراق في صفين:

كيف نردّ نعتلاً وقد قحل نحن ضربنا رأسه حتى أنجفل
لما حكم حكم الطوائغيت الأول وجار في الحكم وجار في العمل
وفي (جمل المفيد): كانت عائشة ترفع قميص النبي ﷺ فتقول: هذا
قميص النبي لم يبل وقد أبلى عثمان أحكامه، ولما جاء الناعي الى مكة
فنعاه بكى لقتله قوم. فأمرت عائشة مناديا ينادي ما بكاؤكم على نعتل أراد
أن يطفئ نور الله فأطفأه، وأراد أن يضيع سنة رسول فقتله^(١).

وفي (تذكرة سبط ابن الجوزي) - بعد نقل قول الحسين عليه السلام لمروان: «يا
ابن طريد الرسول» وبعد نقل قصّة الحكم، وطرده النبي ﷺ له وبعد نقل
طلب عثمان بعد النبي ﷺ من أبي بكر وعمر ردّه وإيائهما ذلك - قال:
فلما مات عمر وولي عثمان ردّه في اليوم الذي ولي فيه، وقربه وأدناه،
ودفع له مالا عظيما، ورفع منزلته. فقام المسلمون على عثمان، وأنكروا
عليه، وهو أول ما أنكروا عليه، وقالوا: رددت عدوّ الله ورسوله، وخالفت الله
ورسوله. فقال: إنّ النبي وعدني برده. فامتنع جماعة من الصحابة عن
الصلاة خلف عثمان لذلك ثم توفي الحكم في خلافته. فصلّى عليه، ومشى
خلفه. فشقّ ذلك على المسلمين وقالوا: ما كفاك ما فعلت حتى تصلّي على
منافق ملعون لعنه النبي ﷺ ونفاه! فخلعوه وقتلوه ولهذا السبب قالت
عائشة: «اقتلوا نعتلاً قتله الله فقد كفر»^(٢).

(١) الجمل: ٢٢٨، والنقل بتصريف يسير.

(٢) تذكرة الخواص: ٢٠٨، والنقل بتقطيع.

وفي (أنساب البلاذري): كان الحكم مؤذياً للنبي ﷺ يشتمه ويسمعه، وكان النبي ﷺ يمشي ذات يوم وهو خلفه يخلج بأنفه وفمه. فالتفت النبي ﷺ فرآه فقال له: كن كذلك. فبقي على ذلك، وأظهر الإسلام يوم فتح مكة، وأطلع يوماً على النبي ﷺ في حجر بعض نسائه. فخرج إليه بعنزته وقال: من عذيري من هذه الوزغة لو أدركته لفقات عينه، ولعنه وما ولد وغرّبه عن المدينة. فلم يزل خارجاً حتى استخلف عثمان فردّه وولده ومات في خلافته، فضرب على قبره فسطاطاً^(١).

وفي (الطبري): عن أبي كرب عامل عثمان على بيت ماله: أن عثمان دفن بين المغرب والعتمة، ولم يشهد جنازته إلا مروان وثلاثة من مواليه، وأبنته الخامسة فناحت ابنته، ورفعت صوتها تندبه، وأخذ الناس الحجارة، وقالوا: نعتل نعتل وكادت ترجم^(٢).

وفيه عن أبي بشير العابدي قال: نبذ عثمان ثلاثة أيام لا يدفن. ثم إن حكيم ابن حزام وجبير بن مطعم كلّمَا عليّاً عليه السلام في دفنه، وطلبا إليه أن يأذن لأهله في ذلك. ففعل فلما سمع الناس بذلك قعدوا له في الطريق بالحجارة، وخرج به ناس يسير من أهله، وهم يريدون به حائطاً بالمدينة يقال له: حشّ كوكب كانت اليهود تدفن موتاهم فيه. فلما خرج على الناس رجموا سريره، وهمّوا بطرحه. فأرسل إليهم عليّ عليه السلام يعزم عليهم ليكفّن عنه. فلما ظهر معاوية أمر بهدم ذلك الحائط حتى أفضي به إلى البقيع وأمر الناس أن يدفنوا موتاهم حوله حتى أتصل بمقابر المسلمين^(٣).

(١) أنساب الأشراف ٥: ٢٧، والنقل بتلخيص.

(٢) تاريخ الطبري ٣: ٤٣٩، سنة ٣٥.

(٣) تاريخ الطبري ٣: ٤٢٨، سنة ٣٥، والنقل بتصرف يسير.

وفي (الطبري) أيضاً: أرادوا حَزَّ رأسه فوقعت عليه نائلة وأم البنين، ولم يغسَّل وأرادوا أن يصلَّوا عليه في موضع الجنائز فأبَت الأنصار، وأقبل عمير ابن ضابئ وعثمان موضوع على باب فنزا عليه. فكسر ضلعاً من أضلاعه، وقال: سَجَنَت ضابئاً حتَّى مات في السجن، وقتل معه عبدان له يقال لهما: نجيع ومنجج. فجزَّ بأرجلهما فرمى بهما على البلاط. فاكنتهما الكلاب^(١).

وفي (استيعاب أبي عمر): لمَّا قتل عثمان ألقي على المزبلة ثلاثة أيام. فلمَّا كان من الليل أتاه اثنا عشر رجلاً فيهم حويطب بن عبد العزَّى، وحكيم بن حزام وعبدالله بن الزبير فاحتملوه، فلمَّا صاروا به إلى المقبرة ليدفنوه ناداهم قوم من بنى مازن، والله لئن دفنتموه هنا لنخبرنَّ الناس غداً. فاحتملوه وكان على باب، وإن رأسه على الباب ليقول طق طق حتَّى صاروا به إلى حشَّ كوكب. فاحتفروا له، وكانت عائشة بنت عثمان معها مصباح في جرَّة فلمَّا أخرجوه ليدفنوه صاحت. فقال لها ابن الزبير: والله لئن لم تسكتي لأضربنَّ الذي فيه عيناك. فسكتت. وفيه: كان حكيم وزوجتاه يدلونه في القبر وغَيَّبوا قبره^(٢).

وفي (بلاغات نساء البغدادى): قال معاوية لأم الخير البارقية: ماتقولين في عثمان؟ قالت: وما عسيت أن أقول فيه. إستخلفه الناس وهم له كارهون، وقتلوه وهم راضون^(٣).

وفي (كامل الجزري): قال معاوية لعبدالرحمن بن حسان الذي كان من أصحاب حجر بن عدى: ما تقول في علي؟ قال: «أشهد أنه كان من الذاكرين

(١) تاريخ الطبري ٣: ٤٤٠ و ٤٤١، سنة ٣٥، والنقل بتصريف.

(٢) الاستيعاب ٣: ٨٠ - ٨١.

(٣) بلاغات النساء: ٥٨.

الله تعالى كثيراً، ومن الأمرين بالحق، والقائمين بالقسط، والعافين عن الناس». قال: فما قولك في عثمان؟ قال: «هو أول من فتح أبواب الظلم، وأغلق أبواب الحق» فردّه معاوية إلى زياد فدفنه زياداً حياً^(١).

وفي (عقد ابن عبد ربه): قال الزهري: قلت لسعيد بن المسيب: هل أنت مخبري كيف كان قتل عثمان؟ وما كان شأن الناس وشأنه؟ ولم خذله أصحاب محمد ﷺ؟ فقال: إن عثمان لما ولي كره ولايته نفر من أصحاب النبي ﷺ لأن عثمان كان يحبّ قومه. فولي الناس اثنتي عشرة سنة، وكان كثيراً ما يولي بني أمية ممّن لم يكن له صحبة من النبي ﷺ، وكان يجيء من أمرائه ما يكره أصحاب محمد ﷺ فكان يستعذب فيهم فلا يعزلهم. فلما كان في الحجيج الآخرة استأثر بني عمه فخرجوا وولاهم، وولى عبدالله بن أبي سرح مصر، فمكث عليها سنين فجاء أهل مصر يشكونه، ويتظلمون منه ومن قبل ذلك كانت هنات من عثمان إلى عبدالله بن مسعود وأبي ذر وعمار. فكانت هذيل وبنوزهرة في قلوبهم ما فيها لابن مسعود، وكانت بنو غفار، وأحلافها، ومن غضب لأبي ذر في قلوبهم ما فيها، وكانت بنو مخزوم قد حنقت على عثمان لحال عمار، وجاء أهل مصر يشكون من ابن أبي سرح فكتب إليه عثمان ينهاه. فأبى أن يقبل، وضرب رجلاً ممّن أتى فقتله. فخرج من أهل مصر سبعمئة رجل إلى المدينة. فنزلوا المسجد، وشكوا إلى أصحاب النبي ﷺ في مواقيت الصلاة ما صنع ابن أبي سرح. فقام طلحة فكلّم عثمان بكلام شديد، وأرسلت إليه عائشة: «قد تقدّم إليك أصحاب النبي، وسألوك عزل هذا الرجل. فأبئت، فهذا قد قتل رجلاً منهم. فأنصفهم من عاملك» ودخل عليه عليّ عليه السلام

وكان متكلم القوم فقال: «إنما سألوكم رجلاً مكان رجل وقد أدعوا قبله دماً فاعزله عنهم، وأقض بينهم، وإن وجب عليه حق فأنصفهم منه». فقال لهم: «اختاروا رجلاً مكانه أوله عليكم» فأشار الناس عليهم بمحمد بن أبي بكر فقالوا: «استعمله علينا» فكتب عهده، وولاه، وأخرج معهم عدة من المهاجرين والأنصار ينظرون في ما بين أهل مصر، وأبن أبي سرح، فخرج محمد بن أبي بكر ومن معه، فلما كان على مسيرة ثلاثة أيام من المدينة إذا هم بغلام أسود على بعير يخبط الأرض خبطاً كأنه رجل يطلب أو يطلب. فقال له أصحاب محمد: ما قصتك، وما شأنك كأنك هارب أو طالب؟ فقال: أنا غلام عثمان، وجّهني إلى عامل مصر. فقالوا: هذا عامل مصر معنا. قال: ليس هذا أريد، وأخبر محمد بن أبي بكر بأمره. فبعث في طلبه فأتى به. فقال: غلام من أنت؟ فأقبل مرّة يقول غلام عثمان، ومرّة يقول: غلام مروان حتى عرفه رجل منهم أنه لعثمان. فقال له: إلى من أرسلت؟ قال: إلى عامل مصر. قال: بماذا؟ قال: برسالة قال: معك كتاب؟ قال: لا. ففتشوه فلم يوجد معه شيء إلا إداوة قد يبست فيها شيء يتقلقل فحرّكه ليخرج. فلم يخرج فشققوا الإداوة. فإذا فيها كتاب من عثمان إلى ابن أبي سرح. فجمع محمد بن أبي بكر من كان معه من المهاجرين والأنصار، وغيرهم، ثم فكّ الكتاب بمحضر منهم فإذا فيه: «إذا جاءك محمد بن أبي بكر وفلان وفلان فاحتل لقتلهم وأبطل كتابهم، وقرّ على عملك حتى يأتيك رأيي، وأحتبس من جاء يتظلم منك ليأتيك في ذلك رأيي» فلما قرأوا الكتاب فرعوا، وعزموا على الرجوع إلى المدينة، وختم محمد بن أبي بكر الكتاب بخواتم القوم الذين أرسلوا معه، ودفعوا الكتاب إلى رجل منهم وقدموا المدينة. فجمعوا علياً عليه السلام وطلحه والزبير وسعدا، ومن كان من أصحاب النبي ﷺ ثم فكّوا الكتاب بمحضر منهم وأخبروهم بقصة الغلام،

وأقرؤوهم الكتاب. فلم يبق أحد في المدينة إلا حنق على عثمان وأزداد من كان منهم غاضباً لابن مسعود، وأبي ذر وعمار غضباً وحنقاً، وقام أصحاب النبي ﷺ فلحقوا منازلهم ما منهم أحد إلا وهو مفتّم بما قرأوا في الكتاب، وحاصر الناس عثمان، وأجلب عليه محمّد بن أبي بكر بني تيم وغيرهم، وأعانه طلحة على ذلك، وكانت عائشة تحرّضه كثيراً. فلما رأى ذلك عليّ عليه السلام بعث إلى طلحة والزبير وسعد وعمار، ونفر من أصحاب النبي ﷺ كلّهم بدري. ثم دخل على عثمان، ومعه الكتاب، والغلام والبعير، وقال له عليّ عليه السلام: هذا الغلام غلامك؟ قال: نعم، قال: والبعير بعيرك؟ قال: نعم قال: والخاتم خاتمك؟ قال نعم، قال: فأنت كتبت الكتاب؟ قال: لا. وحلف «ما كتبت، ولا أمرت، ولا وجهت الغلام». أما الخط فعرفوا أنّه خطّ مروان، وشكّوا في أمر عثمان، وسألوه أن يدفع إليهم مروان وكان عنده في الدار. فأبى فخرجوا من عنده غضاباً إلى أن قال -

فتسوّر محمّد بن أبي بكر وصاحباؤه من دار رجل من الأنصار. فدخلوا عليه، وليس معه إلا امرأته نائلة بنت الفراصة، والمصحف في حجره، ولا يعلم أحد ممّن كان معه لأنهم كانوا على البيوت. فتقدّم إليه محمّد بن أبي بكر، وأخذ بلحيته فقال له عثمان: أرسل لحيتي يا ابن أخي. فلورآك أبوك لساءه مكانك فتراخت يده من لحيته، وغمز الرجلين. فوجئاه بمشاقص معهما حتّى قتلاه، وخرجوا هاربين من حيث دخلوا^(١).

وفي (العقد) أيضاً: قال الأصمعي: كان القوّاد الذين ساروا إلى المدينة في أمر عثمان أربعة: عبدالرحمن بن عديس البلوي، وحكيم بن جبلة العبدي، والأشتر النخعي، وعبدالله بن بديل الخزاعي. فقدموا المدينة فحاصروه

وحاصره معهم قوم من المهاجرين والأنصار حتّى دخلوا عليه، فقتلوه والمصحف بين يديه، وهو يقرأ يوم الجمعة صبيحة النحر - الخ^(١).

قلت: وكون نسخة من المصحف بين يديه أو قراءته منه أي شيء يفيد؟ وقد كان بدّل أحكامه مع أنّه كان دق مصحف ابن مسعود، وولّى الوليد بن عقبة أخاه لأمه الذي نزل القرآن بفسقه، فشرب وصلى الصبح بالناس أربعاً، وولّى عبدالله بن أبي سرح أخاه للرضاعة الذي كان يحرف القرآن، ونزل فيه: ﴿ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله﴾^(٢).

كما أنّ ابن عمه الوليد بن يزيد بن عبدالملك بن مروان الذي جعل المصحف هدفاً ورماه بالسهم حتّى مرّقه لمّا كان فتح المصحف، ورأى قوله تعالى: ﴿واستفتحوا وخاب كلّ جبار عنيد﴾^(٣) وقال:

أتوعدني بآنك جبار عنيد فها أنا ذا جبار عنيد

إذا ما جئت ربك يوم حشر فقل يا رب مرّقني الوليد

لما حاصروه واحاطوا به لقتله أخذ المصحف أيضاً وقال: أقتل كما قتل

أبن عمّي عثمان.

وفي (العقد): أقبل أهل مصر عليهم عبدالرحمن بن عديس البلوي، وأهل البصرة عليهم حكيم بن جبلة العبدى، وأهل الكوفة عليهم الأشر في أمر عثمان حتّى قدموا المدينة^(٤).

قال ابن أبي الحديد: والذي نقول نحن انها وان كانت أحداثاً إلّا انها لم تبلغ المبلغ الذي يستباح به دمه، وقد كان الواجب عليهم أن يخلعوه من الخلافة

(١) العقد الفريد ٥: ٣٦.

(٢) الأنعام: ٩٣.

(٣) إبراهيم: ١٥.

(٤) العقد الفريد ٥: ٤٢.

حيث لم يستصلحوه لها ولا يعجلوا بقتله^(١).

قلت: في كلامه أولاً أنه من كان عمله مثل عمل عثمان من ضرب الناس وقتلهم واخراجهم عن أوطانهم بلا حق، وحمل الظالمين على رقابهم ونهب أموالهم وحقوقهم يقتل قهراً لا سيما عمله الأخير في عامل مصره ابن أبي سرح العنيد يكتب تبديله للناس، ويكتب إليه أن يقتل بعضهم، ويحبس بعضهم ويبطل كتابه للعامل بدله ويكون باقياً في محله، ولكون مثل ذاك العمل سبباً لقتل صاحبه قهراً قال عليه السلام: «إلى أن أنتكت فتله، وأجهز عليه عمله، وكبت به بطنته».

كما أن الوليد بن يزيد قتله عمله فإن باقي الأموية وإن كانوا في غاية الظالمية والجبارية لكن أمرهم كان على نظام بخلاف عثمان والوليد لأنهما كانا مفسدي الدين والدنيا للبر والفاجر.

وصاحباً عثمان الأول والثاني إنما ظلما أهل البيت عليهم السلام دون باقي الناس ومز قول الباقر عليه السلام: «إن فلاناً وفلاناً ظلمانا حقناً وقسماه بين الناس فرضوا بذلك منهما، وإن عثمان استأثر على الناس فغضبوا لأنفسهم»^(٢) وكان عمله مع الناس بالاطراح كلا حتى مع ابن عوف الذي ولّاه فهجره. ففي العقد أنه لما أنكر الناس على عثمان ما أنكروا من تأمير الأحداث من أهل بيته على الجلة الأكابر من أصحاب محمد صلى الله عليه وآله قالوا لابن عوف: «هذا عملك وأختيارك لأمة محمد صلى الله عليه وآله؟! قال: لم أظن هذا به. ودخل عليه. فقال له: «إنما قدمتك على أن تسير فينا بسيرة أبي بكر وعمر وقد خالفتهما» فقال: «عمر كان يقطع قرابته في الله، وأنا أصل قرابتي في الله» فقال: «الله علي أن لا

(١) شرح ابن أبي الحديد ١: ٦٧.

(٢) أخرجه موسى بن بكر في أصله، عنه السرائر: ٤٧٢.

أكلّمك أبدأ» فمات عبدالرحمن وهو لا يكلم عثمان^(١).

وقول عثمان: «عمر يقطع قرابته في الله وأنا أصلهم في الله» كلام غلط بلا معنى. فقطع القرابة في الحقّ كما فعل عمر مع ابنه الذي ضربه الحد منكراً، وصلتها بغير الحقّ كأفعال عثمان منكراً.

وثانياً: هل ابن أبي الحديد أعلم في استباحة دم عثمان أم أمير المؤمنين عليه السلام؟! فلمّا بعث معاوية -كما في (صفّين نصر بن مزاحم)- حبيب الفهري، وشرحبيل بن السمط ومعن السلمي إليه عليه السلام برسالة، وحاجّهم عليه السلام قال له شرحبيل ومعن: «أتشهد أنّ عثمان قتل مظلوماً. فقال لهما: إنّي لا أقول ذلك» قالوا: «فمن لم يشهد أنّ عثمان قتل مظلوماً فنحن برئاء منه» ثم قاما فانصرفا. فقال عليّ عليه السلام: ﴿إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الصَّمَّ الدَّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ، وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعَمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تَسْمَعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ﴾^(٢).

ثم من قتلة عثمان عمّار المجمع على جلاله حتّى من مثل شبث بن ربعي، فلمّا قال معاوية لشبث لمّا جاءه برسالة من أمير المؤمنين عليه السلام: «ألستم تعلمون أنّ قتلة صاحبنا أصحاب صاحبكم فليدفعهم إلينا فنقتلهم ونحن نجيبكم إلى الطاعة» فقال له شبث «أيسرّك بالله يا معاوية أنّك إن أمكنت من عمّار فقتلته».

ومعاوية وإن قال لشبث: «والله لو أمكنني صاحبكم من ابن سميّة ما قتلتها بعثمان بل بمولى عثمان» إلّا أنّ معاوية لو كان أمكن من قتل نفس النبي ﷺ لكان يقتله، لأنّ أصل ثأره كان عنده من يوم بدر.

(١) المقد الفريد ٥: ٣١، والنقل يتصرف في اللفظ.

(٢) وقعة صفّين: ٢٠٢، والآيات ٨٠ و ٨١ من سورة النمل.

وقد عرفت أنَّ عماراً يكفّره، وكذلك حذيفة وجلاله مجمع عليه وكذلك زيد بن أرقم، وقد عرفت أنَّ عماراً تأسّف على عدم نبشّه وإحراقه^(١).

ولما قال سعد الذي رذالته معلومة لخذلانه الحقّ باعترافه بمقامات أمير المؤمنين عليه السلام لعمار «لقد كنت عندنا من أفاضل أصحاب محمد ﷺ حتّى لم يبق من عمرك إلّا ظمأ الحمار فعلت وفعلت يعرّض له بقتل عثمان - قال له عمار: أيّ شيء أحبّ اليك مودّة على دخل أو هجر جميل؟! قال: هجر جميل. قال له عمار «الله عليّ ألا أكلمك» وبالجملّة لو كان عثمان محقّقاً كان معاوية أيضاً مُحِقّاً وكان أمير المؤمنين عليه السلام مبطلاً. فإنّ التزم إخواننا بذلك. فلا غرو منهم بل لا بدّ لمن قال بإمامة عثمان ومن تقدّم عليه ذلك، وكفاهم بذلك خزيا.

وقول عمار: «ثلاثة يشهدون على عثمان بالكفر وأنا الرابع وأنا شرّهم»^(٢) لا بدّ بقوله «ثلاثة هو شرهم» أمير المؤمنين عليه السلام وأبوذر والمقداد. فإنّ أنكروا تبرّي أمير المؤمنين عليه السلام من شيخهم فتبرّيه عليه السلام من عثمان شيء لا يمكن إنكاره، كاختلاف معاوية مع أمير المؤمنين عليه السلام. فما هذا التضاد الذي التزموه من الجمع بين علي وعثمان في الإمامة. ولما قال نافع بن هلال من أصحاب الحسين عليه السلام يوم الطف «أنا على دين علي» قال له مزاحم بن حريث من أصحاب ابن سعد: «أنا على دين عثمان» فقال له نافع: «أنت على دين شيطان»^(٣).

(١) تكفير هؤلاء عثمان رواه عن الثقفى والواقدي المجلسي في فتن البحار: ٣١٨، والطوسي في تلخيص الشافي ٤:

١١٣، وتأسف عمار رواه عن الثقفى المجلسي في المصدر: ٣١٨.

(٢) رواه الثقفى في تاريخه، عنه فتن البحار: ٣١٨، والعباشي في تفسيره ١: ٣٢٣ ح ١٢٣.

(٣) رواه الطبري في تاريخه ٤: ٣٣١، سنة ٦١.

ثم إذا كان الواجب على الناس خلعه دون قتله كما قال ابن أبي الحديد^(١) فلم
قال بإمامة من كان واجب الخلع؟!

ولما رجع الناس إلى عثمان لما وجدوا كتاباً مع غلامه على جملة بقتل
محمد بن أبي بكر ومن معه وقال «أنا ما كتبتة خرج غلامي بغير إذني
وأخذ جملي بغير علمي» قال الناس له: «ما أنت إلا صادق أو كاذب فإن:
كنت كاذباً فقد استحقت الخلع لما أمرت به من سفك دماننا بغير حقها،
وإن كنت صادقاً فقد استحقت، أن تُخلع لضعفك، وخبت بطانتك، ولا
ينبغي لنا أن نترك على رقابنا من يقطع مثل هذا الأمر دونه لضعفه،
وغفلته».

وقال أبو القاسم الوزير المغربي في الثلاثة:

من عاجز ضريع ومن ذي غلظة جاف ومن ذي لوثة خوار
«فما راعني إلا والناس كعرف الضبع إلي» هكذا في (المصرية)، والصواب:
«فما راعني إلا والناس إلي كعرف الضبع» كما في (ابن أبي الحديد وابن
ميثم والخطبة)^(٢) وكذلك باقي من روى الخطبة كما عرفت، وعرف يقال له
بالفارسية: «يال».

هذا ونظير كلامه عليه السلام في عثمان إلى هنا في هذه الخطبة كلامه عليه السلام في
أخرى ليست في النهج وهو: «ثم استخلفوا ثالثاً لم يكن يملك من أمر نفسه
شيئاً، غلب عليه أهله. فقادوه إلى أهوائهم كما تقود الوليدة البعير
المخطوم. فلم يزل الأمر بينه وبين الناس يبعد تارة، ويقرب أخرى حتى
نزوا عليه فقتلوه. ثم جاءوني مدبّ الدبّ يريدون بيعتي»^(٣).

(١) شرح ابن أبي الحديد ١: ٦٧.

(٢) لفظ شرح ابن أبي الحديد ١: ٦٧، وشرح ابن ميثم ١: ٢٥٠، مثل المصرية أيضاً.

(٣) روى قريباً منه أبو مخنف في الجمل، عنه شرح ابن أبي الحديد ١: ١٠٢، شرح الخطبة ٢٢، وغيره.

وفي كتاب مروان إلى معاوية في شرح إقبال الناس إلى أمير المؤمنين عليه السلام بعد قتل عثمان: «فسفكوا دمه وأنقشعوا عنه أنقشاع سحابة قد أفرغت ماءها منكفئين قبيل ابن أبي طالب أنكفاء الجراد أبصر المرعى».

ونظير تشبيهه عليه السلام بعرف الحيوان قول شاعر:

خضمت ترى الأمواج فيه كأنها إذا ألتطمت أعراف خيل جوامح
ولعل الأصل في التشبيه بالعرف القرآن ف قيل في قوله تعالى:
﴿والمرسلات عرفاً﴾^(١). انه مستعار من عرف الفرس أي: يتتابعون
كعرف الفرس.

ثم إن أبا أحمد العسكري قال: «العرف: الشعر الذي يكون على عنق الفرس وقوله عليه السلام كعرف الضبع أستعارة»^(٢)، لكن يمكن أن يقال: حيث إن المشاهد للناس عرف الفرس دون الضبع فالإطلاق ينصرف إليه دون أن يكون مختصاً به، حتى يكون في الضبع أستعارة كما قال، كيف ويقولون للضبع «عرفاء» لكثرة شعرها.

هذا، وفي رواية السبط «والناس أرسالاً إلي كعرف الفرس»^(٣) والصواب ما هنا بشهادة غيره.

قال ابن ميثم: الفاعل لقوله عليه السلام «فما راعني» إمّا جملة «إلا والناس إلي كعرف الضبع» أو ما دلّت عليه من المصدر. أي: إقبال الناس إلي^(٤).

قلت: قال ابن هشام: اختلفوا في أنّ الفاعل ونائبه هل يكونان جملة أم لا فالمشهور المنع مطلقاً، وأجازه هشام وتعلّب مطلقاً، وفصل الفراء ونسب إلى

(١) المرسلات: ١.

(٢) الملل ١: ١٥٣، والمعاني: ٣٦٤، والنقل بتصرف يسير.

(٣) التذكرة: ١٢٥.

(٤) شرح ابن ميثم ١: ٢٦٤، والنقل بالمعنى.

سيبويه بأنه إن كان الفعل قلبياً، ووجد معلق عن العمل نحو ظهر لي أقام زيد جاز. ومنه «ثم بدا لهم من بعدما رأوا الآيات ليسجنّته حتّى حين»^(١) وإلا فلا واحتجّ الأوقلان بقول الشاعر:

وما راعني إلّا يسير بشرطة وعهدي به قيناً يفشّ بكير^(٢)

وأقول: الصواب اختصاص الجواز بكلمة راعني ومستقبله منفيين بشهادة أسستعمالتهما، بل لا يجوز في فاعلهما غير الجملة. فورد كذلك في موضعين آخرين من كلامه عليه السلام. ففي (النهج): «فما راعني إلّا أنثيال الناس على فلان يبايعونه»^(٣)، وقال الكراجكي: كتب عليه السلام إلى معاوية: «فما راعني إلّا والأنصار قد اجتمعت»^(٤).

وورد كذلك في أخبار وأشعار. أما الأخبار فعن (فضائل أحمد بن حنبل): عن أنس قال: قال النبي ﷺ: «لينتهين بنو وليعة أو لأبعثنّ إليهم رجلاً كنفسي يُمضي فيهم أمري، ويقتل المقاتلة، ويسبي الذرية». قال أبو ذر: فما راعني إلّا برد عمر من خلفي. فقال: من تراه يعني؟ فقلت: ما يعنك، وإنّما يعني خاصف النعل عليّاً عليه السلام^(٥).

وفي خبر عبد الرحمن بن جابر عن أبيه في غزوة حنين: «فوالله ما راعنا ونحن منحطون إلّا الكتاب قد شدّت علينا شدّة رجل واحد»^(٦).

(١) يوسف: ٣٥.

(٢) قاله في معني اللبيب: ٥٥٩، والنقل يتصرف في اللفظ.

(٣) نهج البلاغة ٣: ١١٩، الكتاب ٦٢.

(٤) روى الكراجكي في كنز الفوائد: ٢٠٠ و٢٠١، وعنه المجلسي في فتن البحار: ٥٠٩، و٥١٠، كتابان له عليه السلام إلى معاوية لكن ليس فيهما هذه العبارة.

(٥) تذكرة الخواص: ٣٩.

(٦) رواء الطبري في تاريخه ٢: ٣٤٧، سنة ٨.

وفي خبر الأحنف بعد ذكر أنه أستمّر طلحة والزبير في من يبايع إن قتل عثمان وإشارتهما إلى أمير المؤمنين عليه السلام، «فما راعنا إلاّ قدوم عائشة وطلحة والزبير قد نزلوا جناب الخريبة»^(١).

وفي خبر ابن عباس كما في (نهاية الجزري): «فلم يرعني إلاّ رجل أخذ بمنكبي»^(٢)، وفي خبر (عقد ابن عبد ربه): «فما راعني إلاّ سوابق عبرتي تقنعت منها».

وفي (الطبري) في أحوال المهدي العباسي عن حفص مولى مزينة عن أبيه قال: «كان هشام الكلبي صديقاً لي. فكنا نتلاقى فنتحدّث وتتناشد. فكنت أراه في حال رثة وفي أخلاق على بغلة هزيل والضّرّ فيه بيّن وعلى بغلته، فما راعني إلاّ وقد لقيني يوماً على بغلة شقراء من بغال الخلافة، وسرج ولجام من سروج الخلافة»^(٣).

وفي (العقد): قال بكر بن حمّاد الباهلي: لما أنتهى إليّ خبر عنان وأنها ذكرت لهارون وقيل: إنّها من أشعر الناس؛ خرجت معترضاً لها، فما راعني إلاّ الناطفي مولاها قد ضرب على عضدي^(٤).

وأما الأشعار فمنها ما مرّ «فما راعني» - البيت - ومنها قول القطامي في عجز من محارب لم تقره:

فما راعها إلاّ بسغام مطيتي تريح بمحصور من الصدر لاغب
ومنها قول عمر بن أبي ربيعة في أبيات متعددة، وقول الراجز:
فما راعني إلاّ منادٍ برحلة وقد لاح مفتوق من الصبح أشقر

(١) حديث الأحنف رواه الطبري في تاريخه ٣: ٥١١، سنة ٣٦، بفرق يسير.

(٢) النهاية ٢: ٢٧٨، مادة (روع).

(٣) تاريخ الطبري ٦: ٣٩٥، سنة ١٦٩.

(٤) العقد الفريد ٧: ٥٤.

فلم يرعها وقد نضت مجاسدها إلا سواد وراء البيت يستتر
لم يرعها الا الفتاة وإلا دمعها في الرداء سحاً سنينا
ما راعني إلا حياك هابطا على البيوت قوطة العلابطا
«حياك»: اسم راع ومعنى «قوطة العلابط» قطيعة الغنم.

ولا استبعاد في اختصاص كلمات من لغة العرب بأحكام، فقد عثرنا على عدة كلمات كذلك، منها هذه، ومنها «لشدّما» كما مرّ في هذه الخطبة أيضاً، ولم يتفطن لها اللغويون.

ولا وجه لتأويل الجميع بالإرجاع إلى المصدر مع سلاسة المعنى مع بقاء الجملة على حالها.

وأما الآية فلا بأس بتأويلهم بجعل الفاعل ضمير المصدر.

«ينثالون عليّ» لم أقف على من ذكر الأصل في «ينثالون» من الشراح وإنما نقله الصدوق في كتابيه المتقدمين بلفظ: «قد أنثالوا عليّ» ونقل في تفسيره عن شيخه أبي أحمد العسكري قال: إنّ معناه أنصبوا عليّ وكثروا. يقال: إنثلت ما في كنانتي من السهام إذا صيبته^(١).

ولازم كلامه كون انثال على أنفعل، ومثله (القاموس) حيث قال في «ثيل»: «إنثال: إنصب»^(٢) وأما (الصاح) فلم يذكر في «ثيل» إنثال بل قال في «نثل»: «تنال الناس إليه: أي: إنصبوا»^(٣)، وكذلك (لسان العرب) لم يذكر في «ثيل» إنثال^(٤)، وكذلك (الجمهرة) لم يذكر في «ثيل» إنثال^(٥) لكن الصواب ما

(١) الملل ١: ١٥١ و١٥٣، والمعاني: ٣٦١ و٣٦٣.

(٢) القاموس المحيط ٣: ٣٤٤، مادة (نول).

(٣) صاح اللغة ٥: ١٨٢٥، مادة (نثل).

(٤) لسان العرب ١١: ٩٥، مادة (ثيل).

(٥) جمهرة اللغة ٢: ٥١، و٣: ٢١٩ و٢٧٧.

قاله العسكري و(القاموس) من كون «ينثالون» أو «أنتالوا» من الانتيال^(١)، ويشهد له قوله عليه السلام أيضاً: «فاراعني إلا أنتيال الناس على فلان»^(٢).

وأما قول (الصحيح) في «نثل»: «تناثل الناس إليه أي: أنصبوا» فبلا شاهد وإن تبعه (القاموس) أيضاً، وأما قول الجزري في (نهايته): «وفي حديث طلحة أنه كان ينتل درعه إذ جاءه سهم فوقع في نحره: أي: يصبها عليه»^(٣) فبلا شاهد. فمن أين أنه ليس بمعنى ينزعه؟ فقال قبله: «في الحديث: أوجب أحكم أن تؤتى مشربته فينتل ما فيها أي: يُستخرج ويؤخذ، ومنه حديث الشعبي: أما ترى حفرتك تنثل: أي: يُستخرج ترابها. يريد القبر، ومنه حديث صهيب وأنتل ما في كنانته: أي: استخرج ما فيها من السهام، وفي حديث أبي هريرة: ذهب رسول الله ﷺ وأنتم تنتثلونها. يعني الأموال، وما فتح عليهم من زهرة الدنيا»^(٤).

ففي الكل بمعنى الاستخراج. فكيف صار في هذا بمعنى الصب، مع أن (الأساس): «ومن المجاز نثل عليه درعه: مثل نثرها إذا صبها، ونثلها عنه نزعا كما يقال: خلع عليه الثوب وخلعه عنه»^(٥)، وليس في خبره حرف جرّ حتى يعلم المعنى، مع أن ما ذكره (الأساس) من المجاز لم يعلم صحّة أصله، لعدم كونه من كلام العرب.

ثم إن العسكري وإن أصاب في تفسيره ينثالون كما في النهج، وأنثالوا كما في روايته ورواية الشيخين، ورواية السبط كما مرّ الانصباب، لكن أخطأ

(١) هذا قول الفيروزآبادي في القاموس ٣: ٣٤٤، مادة (نول). وما نقله عن العسكري فهو استنباط الشارح من كلامه،

الملل ١: ١٥٣، والمعاني: ٣٦٤.

(٢) نهج البلاغة ٣: ١١٩، الكتاب ٦٢.

(٣ و ٤) النهاية ٥: ١٦، مادة (نثل).

(٥) أساس البلاغة: ٤٤٦، مادة (نثل).

في ما استند إليه من قوله: «يقال: انتلت ما في كنانتي من السهام إذا صبيته» فإنه لا يقال انتلت من الثيل بل انتتل على أفتعل من النتل كما عرفته من حديث صهيب من (النهاية)، وفي (الجمهرة): «نتلت كنانتي نثلاً إذا أستخرجت ما فيها من النبل، وكذلك نتلت البئر إذا أستخرجت ترابها»^(١).

كما أن معناه أيضاً ليس الصب كما قال: بل الاستخراج كما عرفته من (الجمهرة) و(النهاية) وإن وهم (الأساس) أيضاً فقال «نتل كنانته: نثرها»^(٢). ثم يشهد لما قلنا من كون: ينتالون أنفعلاً من الثيل رواية السبط للخطبة، فمرّ أنه نقل الفقرة «وأنثالوا عليّ انثيالاً»^(٣).

«من كل جانب» هكذا في (المصرية)، وهو الصواب لتصديق ابن ميثم الذي نسخته بخطّ مصنّفه له، ورواية الصدوق له كما مرّ دون ما في ابن أبي الحديد من تبديله بقوله: «من كل وجه»^(٤).

«حتّى لقد وطئ الحسنان» قال ابن أبي الحديد: الحسنان الحسن والحسين عليهما السلام، وقال الراوندي: الحسنان إبهاما الرجلين وهذا لا أعرفه^(٥).

قلت: نقل التفسير عن غلام ثعلب ففي ابن ميثم: حكى المرتضى أنه روى في قوله عليه السلام «وطئ الحسنان» أنهما الإبهامان، وأنشد للشنفرى «معضومة الكشّاحين خرماء الحسن» روى أنه عليه السلام كان يومئذ محتبياً،

(١) جمهرة اللغة ٢: ٥٠، مادة (نتل).

(٢) أساس البلاغة: ٤٤٦، مادة (نتل).

(٣) تذكرة الخواص: ١٢٥.

(٤) كذا في شرح ابن ميثم ١: ٢٦٤، والملل ١: ١٥١، والمعاني: ٣٦١، لكن في شرح ابن أبي الحديد ١: ٦٧، أيضاً «جانب».

(٥) قاله ابن أبي الحديد في شرحه ١: ٦٧، وأما الراوندي فنقله في شرحه ١: ١٢٩، بلفظ: «وقيل...» وهذا حكاية غلام ثعلب.

والاحتباء جمع الركبتين والذيل، فلما اجتمعوا لبيعته زاحموه حتى وطؤوا إبهامه، وشقوا ذيله ولم يعن الحسنين عليهما السلام، وهما رجلان كسائر الناس، ونقل ذلك السروي أيضاً^(١).

قلت: لو سلم تفسير غلام ثعلب، فقال عبيد الله بن أبي الفتح «لو طار طائر في الجو لقال غلام ثعلب حدثنا ثعلب عن ابن الاعرابي، ويذكر في معنى ذلك شيئاً، وقال الخواج الجوع، ولم يذكر ذلك في لغة» لما صح إرادة الابهامين فإنه عليه السلام لو كان أرادهما لقال: «وطئ حسناي» كما قال: «وشق عطفائي» وإلا فقل: إن الحسنين يطلق على بطنين من طيء أيضاً وعلى جبلين قتل بسطام الشيباني عندهما قال شاعر:

ويوم شقيقة الحسنين لاقت بنو شيبان آجالاً قصارا
وقوله: «ولم يعن الحسنين عليهما السلام لأنهما رجلان كسائر الناس» غلط فإنهما عليهما السلام كانا جالسين عنده عليه السلام، ولم يمهلوهما للنهوض فوطؤوهما كما شقوا عطفيه عليه السلام فقال عليه السلام في موضع آخر في وصف هجومهم عليه عليه السلام للبيعة «حتى ظننت أنهم قاتلي أو بعضهم قاتل بعض لدي»^(٢).

«وشق عطفائي» قال ابن أبي الحديد: «أي: خدش جانباي لشدة الاصطكاك منهم والزحام»^(٣) قلت: بل المعنى شق جانباً لباسي، وهو تعبير عرفي، ولا وجه لإرادة خدش البدن من شقه.

قال ابن أبي الحديد: «ويروى عطا في. والعطاف: الرداء وهو أشبه

(١) رواه الكيندي في شرحه ١: ١٩٣، وابن ميثم في شرحه ١: ٢٦٥، عن المرتضى عن غلام ثعلب ورواه السروي في مناقبه ٣: ٣٩٨، عن غلام ثعلب، والنقل بتلخيص.

(٢) نهج البلاغة ١: ١٠٣، الخطبة ٥٤.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ١: ٦٧.

بالحال»^(١) قلت: هو رواية الصدوق كما مرّ، والمعنى واحدكما عرفت.
وروى أنَّ عبدالله بن خفاف الطائى. قال لمعاوية في وصف إقبال الناس
على بيعته عليه السلام بعد قتل عثمان «ثم تهافت الناس على عليّ بالبيعة تهافت
الفراش حتّى ضلّت النعل وسقط الرداء ووطئ الشيخ»^(٢).
ومراده: أن الازدحام في بيعته عليه السلام كان بحيث ضلّت به نعال الناس
وسقطت أرديتهم، ووطئت شيوخهم.

«مجتمعين حولي كربوضة الغنم» في (جمهرة ابن دريد): الربيض:
الجماعة من الغنم، الضأن والمعز فيه واحد. وهذا ربيع بني فلان أي: جماعة
غنمهم^(٣).

وقد عبّر عليه السلام عن كيفية بيعة الناس له وابتهاجهم بهابته بعبيرات مختلفة
منها قوله عليه السلام هنا، ومنها قوله عليه السلام: «فتدأّوا عليّ تدأّك الإبل ألهم يوم وردها
قد أرسلها راعيها، وخلعت مثنائها حتّى ظننت أنهم قاتليّ أو بعضهم قاتل
بعض لديّ»^(٤)، ومنها أيضاً: «فأقبلتم إليّ إقبال العوذ المطافيل على أولادها
تقولون: البيعة البيعة. قبضت كفيّ فبسطتموها، ونازعتكم يدي
فجاذبتموها»^(٥).

وروى (رسائل الكليني) الأول وزاد: «وبلغ من سرور الناس
ببيعتهم إيتاي أن حمل إليها الصغير، وهدج إليها الكبير، وتحامل إليها

(١) شرح ابن أبي الحديد ١: ٦٧.

(٢) روى ابن قتيبة في الامامة والسياسة ١: ٨٥، بلا تصريح باسم عبدالله بن خفاف.

(٣) جمهرة اللغة ١: ٢٦١، مادة (برى).

(٤) نهج البلاغة ١: ١٠٣، الخطبة ٥٤.

(٥) نهج البلاغة ٢: ٢٠، الخطبة ١٣٥.

العليل، وحسرت لها الكعاب»^(١).

«فلما نهضت» أي: قمت.

«بالأمر» أي: حكومة الناس.

«نكثت» أي: نقضت بيعتها.

«طائفة» وهم: الناكثون أهل جمل عائشة والزبير وطلحة.

وفي (الإرشاد): لما نزل أمير المؤمنين عليه السلام في خروجه إلى الجمل بذى قار أخذ البيعة على من حضر ثم قال بعد إكثار الحمد والثناء والصلاة: «قد جرت أمور صبرنا عليها، وفي أعيننا القذى تسليماً لأمر الله تعالى في ما أمتحننا به ورجاء الثواب على ذلك، وكان الصبر عليها أمثل من أن يتفرق المسلمون، وتسفك دماؤهم. نحن أهل بيت النبوة، وعتره الرسول، وأحقُّ الخلق بسلطان الرسالة ومعدن الكرامة التي ابتدأ الله بها هذه الأمة، وهذا طلحة والزبير ليسا من أهل بيت النبوة، ولا من ذرية الرسول، حين رأيا أن الله قد ردَّ علينا حقنا بعد أعصر، فلم يصبرا حولاً واحداً، ولا شهراً كاملاً حتى وثبا عليّ دأب الماضين قبلهما ليذهبا بحقي، ويفرقا جماعة المسلمين عني»^(٢).

وفي (تذكرة سبط ابن الجوزي): كان أحمد بن حنبل يقول: «والله ما زانت الخلافة علياً عليه السلام ولكن هو زانها» فأول من بايعه طلحة، وكان أشلّ فلما نظر إليه عليّ عليه السلام تطيّر منه، وقال: «يُدُّ شلاءً. أمر لا يتم. ما أخلقه أن ينكث بيعته» - إلى أن قال -

فلم يلبثوا إلا يسيراً حتى دخل عليه طلحة والزبير فقالا: يا أمير المؤمنين عليه السلام انّ عياننا كثير - إلى أن قال -

(١) كشف المحجة: ١٨١.

(٢) الإرشاد: ١٣٣.

فقالا له عليه السلام: إيدن لنا في العمرة. فقال: «والله ما تريدان العمرة، وإنما تريدان الغدرة والفتنة». فقالا: كلاً والله. فقال: «قد أذنت لكما فافعلما ما شئتما»^(١).

وقال ابن أبي الحديد: وقد كان عليه السلام يتلو وقت مبايعتهم له: ﴿فمن نكث فإنما ينكث على نفسه﴾^(٢).

وروى (ميزان الذهبى): عن عثمان مؤذن بني اقصى قال: سمعت علياً يقول: «والله ما قوتل أهل هذه الآية بعدما نزلت ﴿وإن نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم فقاتلوا أئمة الكفر إنهم لا أيمان لهم لعلهم ينتهون﴾»^(٣).

وفي (الطبري) عن قتادة: سار علي عليه السلام من الزاوية يريد طلحة والزبير وعائشة، وساروا من الفرضه يريدون علياً عليه السلام. فالتقوا عند موضع قصر عبيدالله بن زياد في النصف من جمادى الآخرة سنة (٣٦) يوم الخميس، خرج الزبير على فرس عليه سلاح. فقبل لعلي عليه السلام هذا الزبير قال: «أما إنه أخرى الرجلين إن ذكر بالله أن يذكر»، وخرج طلحة فخرج إليهما علي عليه السلام فدنا منهما حتى أختلفت أعناق دوابهم. فقال لهما علي عليه السلام: «لعمري لقد أعددتما سلاحاً وخيلاً ورجالاً إن كنتما أعددتما عند الله عذراً فاتقيا الله سبحانه، ولا تكونا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثا، ألم أكن أخاكما في دينكما تحرمان دمي، واحرّم دماءكما؟ فهل من حدث أحلّ لكما دمي؟» قال طلحة: البيت الناس على عثمان. قال علي عليه السلام: «يومئذ يوقّيه الله دينهم الحق، ويعلمون ان الله

(١) تذكرة الخواص: ٥٧ و ٥٩.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ١: ٦٨، والآية ١٠ من سورة الفتح.

(٣) ميزان الاعتدال ٣: ٦٠، والآية ١٢ من سورة التوبة.

هو الحق المبين» يا طلحة! تطلب بدم عثمان فلعن الله قتلة عثمان. أتذكر يا زبير يوم مررت مع النبي ﷺ في بني غنم فنظر إليّ فضحك، وضحكت إليه. فقلت لا يدع ابن أبي طالب زهوه فقال: لك النبي ﷺ صه انه ليس به زهوه، ولتقاتلته وأنت له ظالم؟ فقال: اللهم نعم، ولو ذكرت؛ ما سرت مسيري هذا، والله لا أقاتلك أبداً. فانصرف عليّ ﷺ إلى أصحابه فقال: «أما الزبير فقد أعطى الله عهداً أن لا يقاتلكم» ورجع الزبير إلى عائشة فقال لها: «ما كنت في موطن منذ عقلت إلّا وأنا أعرف فيه أمري غير موطني هذا» قالت: «فما تريد أن تصنع؟» قال: «أريد أن أدعهم وأذهب» فقال له ابنه عبدالله: «جمعت بين هذين الغارين حتّى إذا حدّد بعضهم لبعض اردت ان تتركهم وتذهب. أحسست رايات ابن أبي طالب وعلمت أنّها تحملها فتية أنجاد» قال: «إنّي قد حلفت أن لا أقاتله». وأحفظه ما قال له فقال له: «كفر عن يمينك، وقاتله». فدعا بغلام يقال له مكحول فأعتقه. فقال عبدالرحمن التميمي:

لم أر كالיום أخا إخوان أعجب من مكفر الايمان

بالعتق في معصية الرحمن

وقال رجل من شعرائهم:

يعتق مكحولاً لصون دينه كقارة لله عن يمينه

والنكت قد لاح على جبينه^(١)

ورواه سبط ابن الجوزي، وقال: «وفي رواية: فقال الزبير لما ذكره عليّ ﷺ قول النبي ﷺ فما الذي أصنع، ورجوعي عار عليّ. فقال عليّ: «ارجع بالعار ولا ترجع بالعار والنار» فرجع وهو يقول:

نادى عليّ بأمر لست أجهله عار لعمرك في الدنيا وفي الدين

فقلت حسبك من لوم أبا حسن فبعض هذا الذي قد قلت يكفيني^(١)
«ومرقت أخرى» وهم المارقون: أي: الخوارج الذين أخبر بهم
النبي ﷺ.

ففي (كامل المبرد): أن علياً عليه السلام وجه إلى النبي ﷺ بذهبة من اليمن
فقسّمها أرباعاً فأعطى رُبْعاً للأقرع بن حابس المجاشعي، ورُبْعاً لزيد الخيل
الطائي، ورُبْعاً لعبيّنة بن حصن الفزاري، ورُبْعاً لعلقمة بن علاثة الكلابي. فقام
رجل مضطرب الخلق غائر العينين نأتى الجبهة إليه ﷺ فقال: «رأيت قسمة
ما أريد بها وجه الله» فغضب النبي ﷺ حتّى تورّد خذاه ثم قال: «يا منني الله
على أهل الأرض ولا تأمنوني» فقام إليه عمر. فقال: ألا أقتله؟ فقال
النبي ﷺ: «إنّه سيكون من ضئضئي هذا قوم يمرقون من الدين كما يمرق
السهم من الرمية، تنظر في النصل فلا ترى شيئاً، وتنظر في الرصاف فلا ترى
شيئاً وتتمارى في الفوق - الخبر^(٢).

وفي (تاريخ بغداد) عن نبيط بن شريط قال: لما فرغ عليّ عليه السلام من قتال
أهل النهروان. قفل أبو قتادة الأنصاري، ومعه ستون أو سبعون من الأنصار
فبدأ بعائشة - إلى أن قال - فقالت عائشة ما يمنعي ما بيني وبين عليّ أن أقول
الحق. سمعت النبي ﷺ يقول: «تفترق أمتي على فرقتين تمرق بينهما فرقه
محلقة رؤوسهم محفون شواربهم. أزرهم إلى أنصاف سوقهم يقرؤون
القرآن لا يتجاوز تراقيهم. يقتلهم أحبهم إليّ وأحبهم إلى الله تعالى» قال (أبو
قتادة): فقلت: يا أمّ المؤمنين فأنت تعلمين هذا فلم كان الذي منك؟ قالت: يا أبا
قتادة! وكان أمر الله قدراً مقدوراً^(٣).

(١) تذكرة الخواص: ٧٠.

(٢) كامل المبرد ٧: ١١١، والنقل بتصرف يسير.

(٣) تاريخ بغداد ١: ١٥٩.

«وقسط» هكذا في (المصرية)، والصواب: «وفسق» كما في «حد وثم والخطية» وفي رواية (علل الصدوق): «وفسقت أخرى» ولكن في (إرشاد المفيد): «وقسط» وبالجمله كلامه عليه السلام نقل مختلفاً لكن النهج بلفظ «وفسق»^(١).

«آخرون» وهم: القاسطون معاوية وأصحابه.

قال ابن أبي الحديد: قول النبي ﷺ لأmir المؤمنين عليه السلام: «ستقاتل بعدي الناكثين والقاسطين والمارقين» من دلائل نبوته ﷺ^(٢).

قلت: وكان عليه أن يزيد على قوله دلائل نبوته ﷺ «وشواهد إمامته عليه السلام» فقد قال تعالى لنبيه ﷺ: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ﴾^(٣) ولم يجاهد النبي ﷺ غير الكفار، وإنما جاهد المنافقين وهم أصحاب الجمل، وصفين والنهروان؛ أمير المؤمنين عليه السلام فدلّت الآية على كونه عليه السلام بمنزلة نفس النبي ﷺ ألتراماً كما دلّت آية: ﴿وَأَنْفُسَنَا﴾^(٤) على كونه عليه السلام بمنزلة نفسه ﷺ مطابقة.

وروى أحمد بن حنبل في (فضائله) كما نقل منه سبط ابن الجوزي عن أنس بن مالك قال: قال النبي ﷺ: لينتهين بنو وليعة أو لأبعثن إليهم رجلاً كنفي يَمْضِي فيهم أمري ويقتل المقاتلة، ويسبي الذرية - إلى أن قال - فالتفت إلى علي عليه السلام فأخذ بيده، وقال: هذا هو هذا هو.

وروى الترمذي أيضاً كما فيه عن ربعي بن حراش قال: حدّثنا علي عليه السلام بالرحبة. فقال: لما كان يوم الحديبية خرج إلينا سهيل بن عمرو في جماعة من

(١) كذا في شرح ابن ميثم ١: ٢٦٥، والعلل ١: ١٥١، والإرشاد: ١٥٣، لكن في شرح ابن أبي الحديد ١: ٦٧، «قسط».

(٢) شرح ابن أبي الحديد ١: ٦٧.

(٣) التوبة: ٧٣.

(٤) آل عمران: ٦١.

رؤساء الكفار. فقال: يا محمد! خرج اليك ناس من أبنائنا وإخواننا وأرقائنا وليس لهم فقه في الدين، وإنما خرجوا فراراً من أموالنا وضياعنا فاردهم إلينا. فقال النبي ﷺ: سنفقههم في الدين إن لم يكن لهم فقه. ثم قال: يا معاشر قريش! لتنتهين أو ليبعثن الله عليكم من يضرب رقابكم بالسيف على الدين. فقالوا: ومن ذاك. فقال: من أمتحن الله قلبه للايمان وهو خائف النعل. قال علي عليه السلام: وكنت جالساً أخصف نعل رسول الله ﷺ.

وروى أيضاً عن أبي سعيد الخدري. قال: قال النبي ﷺ: يا علي لا يحل لأحد أن يجنب في هذا المسجد غيري وغيرك.

وروى أيضاً عن عمران بن الحصين قال: بعث النبي ﷺ جيشاً، وأستعمل عليهم علياً عليه السلام. فمشى في السرية. فأصاب جارية من السبي فتعاقد أربعة منهم إذا قدموا على النبي ﷺ أخبروه. فلما قدموا عليه قام الأول فقال: يا رسول الله ﷺ «ألا ترى إلى عليّ فعل كذا وكذا» فأعرض عنه، ثم قام الثاني فقال كذلك فأعرض عنه، وقام الثالث والرابع فقالا كذلك فأعرض عنهما ثم أقبل عليهما، والغضب يعرف في وجهه وقال: «ما تريدون من عليّ؟! فقالها ثلاثاً - عليّ منّي وأنا منه، ولا يؤدي عني إلا عليّ».

قال سبط ابن الجوزي، ومعنى قوله ﷺ: «ولا يؤدي عني إلا عليّ» أنه بعث أبا بكر سنة تسع، وقال له: إن المشركين يحضرون الموسم ويطوفون بالبيت عراة، ولا أحبّ أحجّ حتى لا يكون ذلك، وأعطاه أربعين آية من صدر سورة براءة ليقرأها على أهل الموسم. فلما سار دعا علياً عليه السلام. فقال له: ادرك أبا بكر فخذ منه الآيات، وأقرأها على الناس بالموسم، ودفع إليه ناقته العضباء. فأدرك أبا بكر بذئ الحليفة. فأخذ منه الآيات فرجع أبو بكر إلى النبي ﷺ. فقال: هل نزل في شيء؟ فقال: لا، ولكن لا يبلغ عني غيري أو

رجل مني، وفي (فضائل أحمد بن حنبل) قال له النبي ﷺ: إن جبرئيل جاءني. فقال: إبعث علياً.

وروى النسائي في (خصائصه): عن أبي سعيد الخدري قال: كنا جلوساً ننتظر النبي ﷺ. فخرج إلينا وقد انقطع شسع نعله. فرمى بها إلى علي عليه السلام فقال: إن منكم رجلاً يقاتل الناس على تأويل القرآن كما قاتلت على تنزيله. قال أبو بكر: أنا؟ قال: لا. قال عمر: أنا؟ قال: لا، ولكن خاصف النعل^(١).

وروى خبر الناكثين والقاسطين والمارقين قبل الوقوع جمع. ففي (صفين نصر بن مزاحم): أن عمرو بن العاص قال لعمار: علام تقاتلنا؟ أولسنا نعبد إلهاً واحداً، ونصلي إلى قبلتكم، وندعو دعوتكم، ونقرأ كتابكم، ونؤمن برسولكم؟ قال عمار: «الحمد لله الذي أخرجها من فيك إنها لي، ولأصحابي القبلة، والدين، وعبادة الرحمن والنبي والكتاب من دونك ودون أصحابك. الحمد لله الذي قررك لنا بذلك دونك ودون أصحابك، وجعلك ضالاً مضلاً لا تعلم هادٍ أنت أم ضالٌّ، وجعلك أعمى، وسأخبرك علام قاتلتك عليه أنت وأصحابك. أمرني النبي ﷺ أن أقاتل الناكثين. وقد فعلت، وأمرني أن أقاتل القاسطين. فأنتم هم، وأما المارقون فما أدري أدركهم أم لا. أيها الأبترا! ألسنت تعلم أن النبي ﷺ قال لعلي عليه السلام: «من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه» وأنا مولى الله ورسوله، وعلي بعده، وليس لك مولى. فقال له عمرو بن العاص: لم تشتمني يا أبا اليقظان، ولست أشتمك؟ قال عمار: «وبم تشتمني؟ أستطيع أن تقول إنني عصيت الله ورسوله يوماً قط»^(٢).

(١) هذه الأحاديث رواها السبط في التذكرة: ٣٦ - ٤٢، وما نقله عن سنن الترمذي فهو فيه: ٦٣٢ - ٦٣٩ ح ٣٧١٢

و ٣٧١٥ و ٣٧٢٧، وما نقله عن خصائص النسائي فهو فيه: ١٣١.

(٢) وقمة صفين: ٣٣٨.

وروى الكشي عن محمد بن سليمان قال: قدم علينا أبو أيوب الأنصاري فنزل ضيعتنا يعلف خيلاً له. فقلنا: قاتلت المشركين. ثم جئت تقاتل المسلمين فقال: إن النبي ﷺ أمرني بقتال القاسطين. والمارقين، والناكثين. فقد قاتلت الناكثين، والقاسطين، وإنا نقاتل إن شاء الله بالنهروانات، وما أدري أنى هي؟^(١)

وفي (تاريخ بغداد): كان أبو أيوب على مقدّمة عليّ يوم النهروان - الخبر^(٢).

وروى ابن طلحة الشافعي عن ابن مسعود: أن النبي ﷺ أتى منزل أمّ سلمة. فجاء عليّ عليه السلام فقال النبي ﷺ: «يا أمّ سلمة! هذا والله قاتل القاسطين والناكثين والمارقين بعدي»^(٣).

هذا والناكثون طلحة والزبير هم القاتلون لعثمان تصدياً وإغراءً، ولما أيس طلحة والزبير من الخلافة، وكانا يرجوانها بقتل عثمان لما جعلهما عمر من ستّة الشورى، وأيست عائشة، وكانت ترجوها بقتل عثمان لابن عم أبيها طلحة؛ رموا أمير المؤمنين عليه السلام بقتله مع كونها مثلهما ممن له أثر عظيم في قتله.

كما أن القاسطين معاوية وعمر بن العاص وأتباعهما أيضاً، كذلك خذل معاوية عثمان مع استغاثته به، ومطاوعة أهل الشام الذين قاتل بهم أهل العراق والحجاز جميعاً له ليقتل ويصير قتله سبباً لادّعائه الأمر. وعمر بن العاص كان يحرض الناس على قتل عثمان تارة يأتي الزبير في ذلك،

(١) اختيار معرفة الرجال: ٣٧ ح ٧٦، والنقل بتلخيص.

(٢) تاريخ بغداد ١: ١٥٤.

(٣) مطالب السؤل: ٢٤.

واخرى طلحة، ويعترض الحاج فيخبرهم بما أحدث عثمان لما عزله. فطلق أخت عثمان لأُمّه التي كانت تحته، وخرج إلى السبع من فلسطين لما حوَصر عثمان الحصر الأول، فلما أخبر بقتله قال: «أنا أبو عبدالله إذا حككت قرحة نكأتها إن كنت لأحرّض عليه حتّى الراعي في غنمه على رأس الجبل»^(١) أيضاً قاتلوه بدم عثمان.

وأما المارقون فأجبروه على التحكيم حتّى أرادوا قتله عليه السلام لو لم يقبل ثم كفّروه به، وقاتلوه عليه. فهل مظلومية في الدنيا أعظم من مظلوميته عليه السلام، وهل ظالمية في العالم فوق ظالمية مخالفه، وكاذبية في الدهر فوق كاذبية مخاصميه بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلى شهادته، وهل باطلية أوضح من باطليتهم. هذا، وحكم جميع فرق الاسلام بكفر المارقين، واما الناكثون والقاسطون وإن لم يحكموا بكفرهم ظاهراً لكنّهم كافرون باطناً محققاً بشهادة القرآن.

روى نصر بن مزاحم في (صقيّنه) مسنداً عن الأصمغ قال: جاء رجل إلى عليّ عليه السلام. فقال: هؤلاء القوم الذين نقاتلهم الدعوة واحدة، والرسول واحد والصلاة واحدة والحج واحد. فيمّ نسّمّيه؟ قال: تسمّيه بما سمّاهم الله تعالى به في كتابه. فقال الرجل: ما كلّ ما في الكتاب أعلمه. فقال عليه السلام: أما سمعت الله قال: ﴿تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض - إلى - ولو شاء الله ما أقتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البينات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر﴾^(٢) فلمّا وقع الاختلاف كنّا نحن أولى بالله وبالكتاب، وبالحق وبالنبي صلى الله عليه وآله وسلم، فنحن الذين آمنوا وهم الذين كفروا^(٣).

(١) رواء الواقدي في تاريخه، عنه قتن البحار: ٣٢٠، والنقل بالمعنى.

(٢) البقرة: ٢٥٣.

(٣) وقعة صفين: ٣٢٢.

ومورد السؤال وان كان في القاسطين إلا أن الجواب يعمّ الناكثين كما يشمل يوم السقيفة، ويوم الثورى. كيف لا والأصل في مورد الآية يوم السقيفة الذي هو الأصل لجميع ما بعده.

«كأنهم لم يسمعوا كلام الله حيث يقول» هكذا في (المصرية)، والصواب ما في (ابن أبي الحديد وابن ميثم)^(١): «كأنهم لم يسمعوا الله سبحانه يقول» لأصحية نسختيهما لا سيما الثاني الذي نسخته بخط مصنفه. مع أن ما في (المصرية) ليس بصحيح معنى. فكلام الله لا يقول بل الله تعالى يقول:

﴿تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً والعاقبة للمتقين﴾ هي الآية الثالثة والثمانون من سورة القصص. وكان الصادق عليه السلام يتلو هذه الآية ويبكي ويقول: «ذهبت الأمانى والله عند هذه الآية»^(٢).

وفي (تذكرة سبط ابن الجوزي) عن جرّموز المرادي قال: رأيت علياً عليه السلام يخرج من هذا القصر يعني قصر الكوفة، وعليه إزار إلى أنصاف ساقيه ورداؤه مشمّر قريباً منه، ومعه الدرة يمشي بها في الأسواق، ويقول: «يا قوم! اتّقوا الله» ويأمرهم بحسن البيع ويقول: «أوفوا الكيل والميزان ولا تبخسوا الناس أشياءهم» ويرشد الضالّة ويعين الحمّال على الحمولة، ويقرأ: ﴿تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً والعاقبة للمتقين﴾^(٣) ويقول: هذه الآية نزلت

(١) لفظ شرح ابن أبي الحديد ١: ٦٧، وشرح ابن ميثم ١: ٢٥٠، مثل المصرية أيضاً.

(٢) أخرجه القمي في تفسيره ٢: ١٤٦.

(٣) القصص: ٨٣.

في الولاة وذوي القدرة من الناس»^(١).

وفي (حلية أبي نعيم): قال سفيان الثوري: ما رأيت الزهد في شيء أقل منه في الرياسة، ترى الرجل يزهد في المطعم والمشرب والمال والثياب. فإذا توزع في الرياسة حامى عليها وعادى^(٢).

«بلى والله لقد سمعوها ووعوها» أي: دخل في وعاء أذنهم.

«ولكنهم حليت الدنيا في أعينهم» في (جمهرة ابن دريد): «الحلاوة بالذوق وبالنظر وبالقلب، إلا أنهم فصلوا فقالوا حلا الشيء يحلو في فمي وحلي يحلني بعيني حلاوة وهو حلو في كلا المعنيين، وقال قوم من أهل اللغة: ليس حلي من حلا في شيء. هذه لغة على حدتها كأنها مشتقة من الحلي الملبوس لأنه حسن في عينك كحسن الحلي»^(٣) قلت: وعلى ما قال فقول الشاعر: «فلم يحل في العينين بعدك منظر»^(٤) فتح اللام من حلى بكسرها لنسبته إلى العين كما في قول آخر «تحلى به العين إذا ما تجهره»^(٥)، وإن كان مقلوباً، والأصل يحلن بالعين: أي: فيها.

«وراقهم زبرجها» قال العسكري: أي أعجبهم حسننها. وأصل الزبرج النقش وهو هاهنا زهرة الدنيا وحسنها^(٦).

قال الطبري: «ولما أراد المغيرة بن شعبه أن يعين رئيساً لحرب الخوارج. قام صعصعة بن صوحان. فقال: «أيها الأمير! إبعثني إليهم. فأنا والله

(١) تذكرة الخواص: ١١٦، والنقل بنقطيع.

(٢) حلية الأولياء: ٧: ٣٩.

(٣) جمهرة اللغة: ٢: ١٩٢، مادة (حلو).

(٤) أورده أساس البلاغة: ٩٤، مادة (حلو).

(٥) أورده أساس البلاغة: ٦٧، مادة (جهر).

(٦) اللؤلؤ: ١: ١٥٣، والمعاني: ٣٦٤.

لدمائهم مستحلّ وبحملها مستقل» فقال: «اجلس فإنما أنت خطيب» فأحفظه ذلك، وإنما قال المغيرة ذلك لأنّه بلغه أن صعصعة يعيب عثمان، ويكثر ذكر عليّ عليه السلام ويفضّله، وقد كان دعاه، وقال له: «إياك أن يبلغني عنك أنك تعيب عثمان عند أحد من الناس، وإياك أن يبلغني عنك أنك تظهر من فضل عليّ شيئاً علانية فإنّك لست بذاكر من فضل عليّ شيئاً أجهله بل أنا أعلم بذلك، ولكن هذا السلطان قد أخذنا بإظهار عيبه للناس. فنحن ندع كثيراً ممّا أمرنا به، ونذكر الشيء الذي لانجد بداً منه ندفع به هؤلاء القوم عن أنفسنا تقيّة، فإن كنت ذاكرأ فضله فاذكره بينك وبين أصحابك وفي منازلكم سرّاً، وأمّا علانية في المسجد، فإن هذا لا يحتمله الخليفة لنا ولا يعذرنا فيه» فكان صعصعة يقول له: «نعم. أفعّل» ثم يبلغه أنه عاد إلى ما نهاه عنه^(١).

وفي (خلفاء ابن قتيبة): ذكروا أن رجلاً من همدان يقال له برد، قدم على معاوية فسمع عمرو بن العاص يقع في عليّ عليه السلام. فقال له: يا عمرو! إن أشياءنا سمعوا النبيّ ﷺ يقول «من كنت مولاه فعليّ مولاه» فحق ذلك أم باطل؟ فقال عمرو «حق». وأنا أنيدك: ليس أحد من أصحاب النبيّ ﷺ له مناقب مثل مناقب عليّ» ففزع الفتى. فقال عمرو: «إنه أفسدها بأمره في عثمان» - إلى أن قال - فرجع الفتى إلى قومه. فقال: «إنّا أتينا قوماً أخذنا الحجّة عليهم من أفواههم «على على الحق فاتبعوه»^(٢).

وفي (خلفائه) أيضاً: وذكروا أن عبدالله بن أبي محجن الثقفي قدم إلى معاوية فقال له: «إنّي أتيتك من عند العيّ الجبان البخيل ابن أبي طالب» فقال له معاوية: «لله أنت! تدري ما قلت؟ أمّا قولك: «إنه العيّ» فوالله لو أن ألسن

(١) تاريخ الطبري ٤: ١٤٤، سنة ٤٣، والنقل بتصريف يسير.

(٢) الامامة والسياسة ١: ١٠٩، والنقل بتصريف يسير.

الناس جمعت فجعلت لساناً واحداً لكفها لسان عليّ، وأما قولك: «إنه جبان» فتكلمت أمك هل رأيت أحداً قط بارزه إلا قتله؟ وأما قولك: «إنه بخيل» فوالله لو كان له بيتان أحدهما من تبر والآخر من تبين لأنفد تبره قبل تبينه. فقال له: فعلام تقايله إذن؟ قال: «على دم عثمان، وعلى هذا الخاتم الذي من جعله في يده جازت طينته، وأطعم عياله، وأدخر لأهله» فضحك الثقيفي. ثم لحق بعليّ عليه السلام، وقال له: «هب لي يا أمير المؤمنين عليه السلام جرمي لا دنياً أصبت ولا آخرة غنمت. فضحك عليّ عليه السلام»^(١).

وفي (تذكرة سبط ابن الجوزي) - بعد ذكر دعوة معاوية عمرو بن العاص إلى معاونته في حرب أمير المؤمنين عليه السلام - «فكتب إليه عمرو بن العاص: أمّا ما دعوتني إليه من خلع ربقة الاسلام من عنقي والتهوّن معك في الضلالة وإعانتني إيتاك على الباطل، وأخترط السيف في وجه أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام، وهو أخو رسول الله ﷺ وليّه ووصيّه ووارثه وقاضي دينه، ومنجز وعده، وصهره على أبنته سيّدة نساء العالمين، وأبو السبطين الحسن والحسين سيدي شباب أهل الجنة. ويحك يا معاوية! أمّا علمت أن أبا الحسن بذل نفسه لله تعالى، وبات على فراش رسول الله ﷺ وقال فيه: «من كنت مولاه فعلي مولاه» - إلى أن قال -

فقال عتبة لمعاوية: لمّا وصل كتاب عمرو إليه: «لا تيأس منه واكتب إليه، ورغبه في الولاية، وشرّكه معك في سلطانه» - إلى أن قال -

إن عمرو بن العاص كتب إلى معاوية ثانية:

معاويّ لا أعطيك ديني ولم أنل به منك دنياً فانظرن كيف تصنع؟

إلى أن قال - بعد ذكر قبول معاوية ما اقترح:

وبات عمرو طول ليلته متفكراً فدعا غلاماً له يقال له وردان (وهو الذي ينسب إليه في مصر سوق وردان) فقال: ما ترى يا وردان. فقال ان مع عليّ آخرة ولا دنيا، وإن مع معاوية دنيا ولا آخرة، والتي مع علي تبقى، والتي مع معاوية تفتنى. فلما أصبح ركب فرسه ومعه أبنه عبدالله وهو يقول له: «لا تذهب إلى معاوية لا تبع آخرتك»^(١).

وفي (المروج): لما ندب معاوية رجلين من لخم لقتل العباس بن ربيعة الهاشمي. فقتلها أمير المؤمنين عليه السلام لأنه كان لبس لباس العباس قال معاوية: «قبح الله اللجاج ما ركبتك قط إلا خذلت» فقال له عمرو بن العاص: «المخذول والله اللخميان لا أنت». فقال له معاوية: «ذلك أخسر لصفتك». قال: «قد علمت ذلك ولولا مصر لركبت المنجاة منها. فإني أعلم أن علي بن أبي طالب على الحق، وأنا على الضدّ» فقال له معاوية: «مصر هي أعمتك ولولا هي، لألفيت بصيراً»^(٢).

وفيه أيضاً: طلب معاوية إلى عمرو بن العاص أن يسوي صفوف أهل الشام. فقال له عمرو على أن لي حكمي إن قتل ابن أبي طالب، واستوسقت لك البلاد فقال: أليس حكمك في مصر؟ فقال: وهل مصر تكون عوضاً عن الجنة، وقتل ابن أبي طالب يكون ثمناً لعذاب النار الذي لا يفتّر عنهم وهم فيه مبلسون^(٣).

وفي (تذكرة سبط ابن الجوزي): لما عسكر علي عليه السلام بالنخيلة، وبعث الأصبغ بن نباته بكتابه إلى معاوية. قال الأصبغ: فدخلت عليه، وعمرو بن

(١) تذكرة الخواص: ٨٦ و ٨٧، والنقل بتقطيع.

(٢) مروج الذهب: ٣، ٢٠، والنقل بتلخيص.

(٣) يوجد قريب من المضمون في مروج الذهب ٢: ٣٥٤ و ٣٩٠، و ٣: ٢٠، لكن لم يوجد بهذا اللفظ.

العاص عن يمينه، وذو الكلاع وحوشب عن يساره، وإلى جانبه أخوه عتبة وابن عامر والوليد بن عقبة، وعبدالرحمن بن خالد بن الوليد، وشرحبيل بن السمط، وأبو هريرة بين يديه - إلى أن قال -

فقلت: يا أبا هريرة! أنت صاحب رسول الله أقسم عليك بالله الذي لا إله إلا هو هل سمعت رسول الله ﷺ يقول يوم غدير خم في حق أمير المؤمنين عليه السلام: «من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه»؟ فقال: إي والله لقد سمعته يقول ذلك. فقلت: «فإن أنت يا أبا هريرة واليت عدوه، وعاديت وليه» فتنفس أبو هريرة وقال: «إنّا لله وإنّا إليه راجعون» فتغيّر وجه معاوية، وقال: يا هذا! كفّ عن كلامك. فلا تستطيع أن تخذع أهل الشام عن الطلب بدم عثمان^(١).

وفي (مروج المسعودي): لام النعمان بن جبلة التنوخي صاحب رايات معاوية معاوية، وقال له: لقد نصحتك على نفسي، وآثرت ملكك على ديني، وتركت لهواك الرشد وأنا أعرفه، وحدثت عن الحق وأنا أبصره، وما وفقت لرشد، حين أقاتل عن ملكك أبين عمّ رسول الله، وأول مؤمن به ومهاجر معه، ولو أعطينا ما أعطيناك لكان أراف بالرعية، وأجزل في العطية، ولكن قد بذلنا لك الأمر، ولا بدّ من إتمامه غيّا كان أو رشداً، وحاشا أن يكون رشداً، وسنقاتل عن تين الغوطة وزيتونها إذ حرمانا أثمار الجنة وأنهارها^(٢).

وفيه أيضاً: قال الشرقي: إن معاوية قال لعمر بن العاص بعد صقّين: «هل غششتني منذ نصحتني؟ قال، لا قال: بلى والله يوم أشرت علي بمبارزة عليّ وأنت تعلم ما هو. قال: «دعاك إلى المبارزة. فكنت من مبارزته على إحدى

(١) تذكرة الخواص: ٨٥، والنقل بتصريف يسير.

(٢) مروج الذهب ٢: ٣٨٤.

الحسنين إمّا أن تقتله فتكون قد قتلت قاتل الأقران وتزداد شرفاً إلى شرفك، وإمّا أن يقتلك. فتكون قد استعجلت مرافقة الشهداء والصالحين، وحسن أولئك رفيقاً». فقال معاوية: «جوابك هذا أشدّ عليّ من إشارتك». قال: لم؟ قال: «لأنّي إن قتلته كنت من أهل النار، وإن قتلني كنت من أهل النار»^(١).

وروى (موفقيات الزبير بن بكار) عن المدائني عن قحذم مولى آل أبي بكر، وكاتب يوسف بن عمر في خبر هشام مع خالد بن عبدالله القسري عامله على العراق لمّا أراد أن يوقع به لمّا بلغه عنه أشياء في كتابه إليه: «ولقد حشد جدّك يزيد بن أسد مع معاوية يوم صفّين، وعرض دينه، ودمه فيما أصطنع إليه، ولا ولّاه ما اصطنع اليك» - الخ^(٢).

وفي (الطبري): جاء رجل إلى طلحة والزبير وهما في المسجد بالبصرة فقال: نشدتكما بالله في مسيركما أعهد إليكما فيه النبيّ ﷺ شيئاً؟ فقام طلحة. ولم يجبه فنأشد الزبير. فقال: لا، ولكن بلغنا أن عندكم دراهم فجئنا نشارككم فيها^(٣).

(وفيه) وفي (المروج): لما بايع أهل البصرة الزبير وطلحة - إلى أن قال - فقال (الزبير) إنّ هذه لهي الفتنة التي كنا نحدّث عنها. فقال له مولاه: اتسمّيها فتنة وتقاتل فيها؟ قال: «ويحك» إنّنا نبصر ولا نبصر. فاسترجع المولى ثم خرج في الليل فارّاً إلى عليّ عليه السلام - إلى أن قال - ولو ظفرا لافتتنا ما خلى الزبير بين طلحة والأمر، ولا خلى طلحة بين الزبير والأمر^(٤).

وفي (الطبري): أقبل غلام من جهينة (من أصحاب الجمل) على محمّد

(١) مروج الذهب ٢: ٣٨٧، والنقل بتصريف يسير.

(٢) رواء الزبير بن بكار في الموفقيات: ٢٩١، والمبرد في الكامل ٨: ٢٨٨.

(٣) تاريخ الطبري ٣: ٤٩١، سنة ٣٦.

(٤) يوجد صدره فقط في تاريخ الطبري ٣: ٩١، سنة ٣٦، ولم يوجد أصلاً في مروج الذهب.

بن طلحة فقال: أخبرني عن قتلة عثمان. فقال: نعم. دم عثمان ثلاثة أثلاث: ثلث على صاحبة اليهودج يعني عائشة، وثلث على صاحب الجمل الأحمر؛ يعني طلحة، وثلث على عليّ وضحك الغلام، وقال: ألا أراني على ضلال! ولحق بعليّ عليه السلام، وقال في ذلك شعراً:

سألت ابن طلحة عن هالك	بجوف المدينة لم يقبر
فقال ثلاثة رهط هم	أما تورا ابن عفان وأستعبر
فتلث على تلك في خدرها	وثلث على راكب الأحمر
وثلث على ابن أبي طالب	ونحن بدوية قرقر
فقلت صدقت على الأولين	وأخطأت في الثالث الأزهر ^(١)

ورواه ابن قتيبة وزاد «وبلغ طلحة قول ابنه محمد فقال له: تزعم أنني قاتل عثمان كذلك تشهد على أبيك، كن كعبدالله بن الزبير فما أنت بخير منه، ولا أبوك بدون أبيه، كفّ عن قولك، وإلا فارجع فإن نصرتك نصرة رجل واحد، وفسادك فساد عامة. فقال: ما قلت إلا حقاً ولا أعود^(٢)».

وفي (نقض الاسكافي) عن علي بن الحسين عليه السلام قال: قال لي مروان: ما كان في القوم أذفع عن صاحبنا من صاحبكم قلت: فما بالكم تسبّونه على المنابر؟! قال: إنه لا يستقيم لنا الأمر إلا بذلك.

وفيه أيضاً عن ابن أبي سيف: خطب مروان والحسن عليه السلام جالس فنال من عليّ عليه السلام. فقال الحسن: ويلك يا مروان هذا الذي تشتم شرّ الناس؟ قال: لا. ولكنّه خير الناس.

وفيه أيضاً: قال عمر بن عبدالعزيز: كان أبي يخطب. فلا يزال مستمراً

(١) تاريخ الطبري ٣: ٤٨٢، سنة ٣٦.

(٢) الامامة والسياسة ١: ٦٥، والنقل بتصريف يسير.

في خطبته حتّى إذا سار إلى ذكر عليّ عليه السلام وسبّه أنقطع لسانه، وأصفر وجهه، وتغيّرت حاله. فقلت له في ذلك. فقال: أو قد فطنت لذلك؟ إنّ هؤلاء لو يعلمون من عليّ ما يعلمه أبوك ما تبعنا منهم رجل^(١).

وفي (خلفاء ابن قتيبة): كتب سعد إلى معاوية، وكان (عليّ عليه السلام) أحقنا كلّنا بالخلافة، ولكن مقادير الله التي صرفتها عنه حيث شاء لعلمه وقدره، وقد علمنا أنه أحقّ بها منّا^(٢).

وفي (المروج): لما حج معاوية طاف بالبيت، ومعه سعد فلما فرغ أنصرف إلى دار الندوة فأجلسه معه على سريرته، ووقع معاوية في عليّ عليه السلام وشرع في سبّه فزحف سعد. ثم قال: أجلسني معك على سريرك. ثم شرعت في سبّ عليّ، والله لأن يكون فيّ خصلة واحدة من خصال كانت لعلّي أحبّ إليّ من أن يكون لي ما طلعت عليه الشمس - إلى أن قال - والله لأن يكون النبيّ ﷺ قال لي: ما قال له في غزوة تبوك «ألا ترضى أن تكون منّي بمنزلة هارون من موسى إلا أنّه لا نبيّ بعدي»، والله لأن يكون النبيّ ﷺ قال لي ما قال يوم خيبر لعلّي: «لأعطين الراية غداً رجلاً يحبّه الله ورسوله، ويحبّ الله ورسوله ليس بفرار يفتح الله على يديه» أحبّ إليّ من أن يكون لي ما طلعت عليه الشمس، وأيم الله لا دخلت لك داراً ما بقيت. ونهض^(٣).

وفي (تذكرة سبط ابن الجوزي): ذكر أبو حامد الغزالي في كتاب (سر العالمين وكشف ما في الدارين) قال النبيّ ﷺ لعلّي عليه السلام يوم غدير خم: «من كنت مولاه فعليّ مولاه» فقال عمر بن الخطاب «بخ بخ يا أبا الحسن

(١) روى هذه الأحاديث عن الإسكافي ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ٢٥٩. شرح الخطبة ١٩٠.

(٢) الامامة والسياسة ١: ١٠٠.

(٣) مروج الذهب ٣: ١٤، والنقل بتصرف يسير.

أصبحت مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة» - وهذا تسليم ورضاء وتحكيم. ثم بعد هذا غلب الهوى حباً للرياسة وعقد البنود وخفقان الرايات، وازدحام الخيول في فتح الأمصار، وأمر الخلافة ونهياها. فحملهم على الخلاف، فنبذوه وراء ظهورهم وأشتروا به ثمناً قليلاً فبيس ما يشترون^(١).

وفي (سيرة ابن هشام) عن رافع بن أبي رافع الطائي قال: كنت أمراً نصرانياً. فلما أسلمت خرجت في الغزوة التي بعث فيها النبي ﷺ عمرو بن العاص إلى ذات السلاسل. فقلت: والله لأختارن لنفسي. فصحبت أبا بكر. فكنت معه في رحله، وكانت عليه عباءة له فذكية. فكان إذا نزلنا بسطها وإذا ركبنا لبسها. ثم شكها عليه بخلال له وذلك الذي يقول له أهل نجد حين ارتدوا: «أنحن نبايع ذا العباءة» فلما دنونا من المدينة قلت: يا أبا بكر! إنما صحبتك لينفعني الله بك فانصحنى وعلمني قال «أمرك أن توحّد الله -إلى أن قال - ولا تتأمر على رجل من المسلمين أبداً. قلت: يا أبا بكر! أمّا فوالله إنني لأرجو أن لا أشرك بالله أحداً -إلى أن قال -

وأما الأمانة فإنني رأيت الناس يا أبا بكر لا يشرفون عند النبي ﷺ وعند الناس إلا بها فلم تنهاني عنها؟ قال: «إنك إنما استجهدتني لأجهد لك. إن الله تعالى بعث محمداً ﷺ بهذا الذين فجاهد عليه حتى دخل الناس فيه طوعاً وكرهاً. فلما دخلوا فيه كانوا عوذاً لله وجيرانه وفي ذمته. فإياك لا تخفر الله في جيرانه فيتبعك الله خفرته» قال: ففارقته على ذلك. فلما قبض النبي ﷺ وأمر أبو بكر قدمت عليه. فقلت له: ألم تك نهيتني عن أن أتأمر على رجلين؟ قال: بلى. فقلت: فما حملك على أن تلي أمر الناس؟ قال: خشيت

على أمة محمد الفرقة^(١).

قلت: هل الفرقة في الأمة من ذاك اليوم إلى الأبد إلا من تأمره؟! فلو كان ترك من أمره الله ورسوله يلي؛ لسلم جميع الأمة. ومرّ في أول الخطبة شعر الحطيئة ومرّ في هذه القصّة قول أهل نجد «نحن نبايع ذا العباءة» ولو كان ترك من أمره الله كيف يصل الأمر إلى بني أمية الذي يقول رئيسهم يوم ولّى أولهم جهرة «يا بني أمية تلقفوها تلقف الكرة فوالذي يحلف به أبو سفيان ما من عذاب ولا حساب، ولا جنة ولا نار، ولا بعث ولا قيامة» «ألا في الفتنة سقطوا وإنّ جهنّم لمحيطة بالكافرين»^(٢).

وروى عاصم بن أبي عامر البجلي عن يحيى بن عروة قال: كان أبي إذا ذكر عليّاً عليه السلام نال منه، وقال لي مرة: «يا بني! والله ما أحجم الناس عنه إلا طلباً للدنيا لقد بعث إليه أسامة بن زيد أن ابعث إليّ بعتائي. فوالله إنك لو كنت في فم أسد لدخلت معك. فكتب إليه: «إنّ هذا المال لمن جاهد عليه، ولكنّ لي مالاّ بالمدينة فاصب منه ما شئت» قال يحيى: فكنت أعجب من وصفه إيّاه بما وصفه به ومن عيبه له وانحرافه عنه^(٣).

وروى (حلية أبي نعيم) عن أبي المنهال قال: لما أخرج ابن زياد، وثب مروان بالشام وابن الزبير بمكة، والذين يدعون القراء بالبصرة، غمّ أبي غمّاً شديداً فانطلق إلى أبي برزة، وأنشأ يستطعمه الحديث. فكان أول شيء تكلم به أبو برزة أن قال: «إنّي أحسب عند الله - عزّ وجلّ - أنّي أصبحت ساخطاً على أحياء قريش، وأنكم معشر العرب كنتم على الحال الذي قد علمتم، وأنّ الله

(١) سيرة ابن هشام ٤: ٢٠٠، والنقل بتصرف يسير.

(٢) التوبة: ٤٩.

(٣) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ١: ٣٧١.

تعالى قد نعشكم بالإسلام وبمحمد ﷺ خير الأنام حتى بلغ بكم ما ترون، وأن هذه الدنيا هي التي أفسدت بينكم - إلى أن قال - فلما لم يدع أحداً قال له أبي: بم تأمر إذن؟ قال: لا أرى خير الناس اليوم إلا عصابة ملبدة خماص البطون من أموال الناس خفاف الظهور من دمائهم^(١).

قلت: ومراد أبي برزة الاسلمي صاحب النبي ﷺ من احتسابه عند الله تعالى بكونه ساخطاً على أحياء قريش تيمها وعديها كأمتها لتسببهم ذاك الاختلاف وفساد الدين كما أن مراده بعصابة هم خير الناس أهل بيت نبيه ﷺ.

وروى أبو جعفر الإسكافي وابن عقدة الحافظ أن علياً عليه السلام خطب في اليوم الثاني من بيعته - إلى أن قال في خطبته - وإنني حاملكم على منهج نبيكم ﷺ ومنفذ فيكم ما أمرت به إن استقمتم لي، وبالله المستعان. ألا إن موضعي من رسول الله ﷺ بعد وفاته كموضعي منه أيام حياته فامضوا لما تؤمرون به وقفوا عندما تنهون عنه، ولا تعجلوا في أمر حتى نبينه لكم. فإن لنا عن كل أمر تنكرونه عذراً - إلى أن قال -

ثم التفت عليه السلام يميناً وشمالاً فقال «ألا لا يقولن رجال منكم غداً قد غمرتهم الدنيا فاتخذوا العقار، وفجروا الأنهار، وركبوا الخيول الفارهة، واتخذوا الوصائف الرققة فصار ذلك عليهم عاراً وشناراً إذا ما منعتم ما كانوا يخوضون فيه، وأصرتهم إلى حقوقهم التي يعلمون. فينقمون ذلك، ويستنكرون، ويقولون حرمتنا ابن أبي طالب حقوقنا. ألا وأيما رجل من المهاجرين والأنصار من أصحاب رسول الله ﷺ يرى أن له الفضل على من سواه لصحبته. فإن الفضل النير غداً عند الله. وثوابه وأجره على الله، وأيما

رجل استجاب لله وللرسول ﷺ فصَدَّقَ مَلَّتْنَا، ودخل في ديننا، وأستقبل قبلتنا فقد أستوجب حقوق الإسلام وحدوده فأنتم عباد الله، والمال مال الله يقسم بينكم بالسوية لا فضل فيه لأحد على أحد - الحديث.

قال الاسكافي: وكان هذه أوّل ما انكروا من كلامه عليه السلام وأورثهم الضغن عليه وكرهوا عطاءه وقسمه بالسوية^(١).

قال ابن أبي الحديد: قرئ كتاب (الاستيعاب) على عبد الوهاب بن سكيّنة المحدث وأنا حاضر فلما انتهى القارئ إلى هذا الخبر (يعني إلى خبر شهادة النبي ﷺ لدافني أبي ذر بالإيمان) قال: قال استاذي عمر بن عبد الله الدبّاس وكنت أحضر معه سماع الحديث: «لتقل الشيعة بعد هذا ما شاءت فما قال المرتضى والمفيد إلّا بعض ما كان حجر والاشتر (وكانا من دافني أبي ذر) يعتقدانه في عثمان ومن تقدّمه» فأشار الشيخ إليه بالسكوت فسكت^(٢).

وفي (منهاج كرامة العلامة الحلّي): أنّ ذكر الخلفاء في الخطب لم يكن في زمن النبي ﷺ، ولا في زمن أحد من الصحابة والتابعين، في صدر ولاية العباسيين، وإنّما هو شيء أحدثه المنصور لما وقع بينه وبين العلوية. فقال: والله لأرغمن أنفي وأنوفهم فارفع عليهم بني تيم وعدي.

وفيه: قد رأيت بعض أئمة الحنابلة يقول: إنّي على مذهب الإمامية فقلت: فلم تدرس على مذهب الحنابلة؟ فقال: ليس في مذهبكم البغلات والمشاهرات. وفيه وكان أكبر مدرّس الشافعية في زماننا حيث توفي أوصى بأن يتولّى أمره في غسله وتجهيزه بعض المؤمنين، وأن يدفن في مشهد الكاظم عليه السلام^(٣).

(١) رواه الاسكافي في النقض، عنه شرح ابن أبي الحديد ٢: ١٧١، شرح الخطبة ٩٠، ولم اجد من نقله عن ابن عقدة.

(٢) قاله ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ٤٢٤، شرح الكتاب ١٣، والحديث في الاستيعاب ١: ٢١٤.

(٣) منهاج الكرامة: ٢٣ و ٢٤.

«أما والذي فلق الحبة» حبة الشعير والحنطة.

«وبرأ النسمة» في (النهاية): وكلّ دابة فيها روح فهي نسمة، ومنه حديث عليّ عليه السلام «وبرأ النسمة»: أي: خلق ذات الروح، وكثيراً ما كان عليه السلام يقولها إذا اجتهد في يمينه^(١).

«لولا حضور الحاضر، وقيام الحجة بوجود الناصر، وما أخذ الله على العلماء ألاّ يقاروا على كظة ظالم» يقال كظة الشيع: إذا امتلأ حتى ما يطيق النفس.

«ولا سغب مظلوم» أي: شدة جوعه قال تعالى: ﴿في يوم ذي مسغبة﴾^(٢). روى الثقفى مسنداً عنه عليه السلام قال في خطبة له: «ثم كان من أمر القوم بعد بيعتهم لي ما كان ثم لم أجد إلّا قتالهم أو الكفر بالله»^(٣).

وروى (الاستيعاب) عن عبد الواحد الدمشقي قال: نادى حوشب الحميري علياً عليه السلام يوم صفّين. فقال: إنصرف عنا يا ابن أبي طالب. فإنّا ننشدك الله في دمائنا ودمك، ونخلّي بينك وبين عراقك ونخلّي بيننا وبين شامنا، وتحقن دماء المسلمين. فقال عليّ عليه السلام: هيهات يا ابن أمّ ظليم. والله لو علمت أنّ المداهنة تسعني في دين الله لفعلت، ولكان أهون عليّ في المؤونة، ولكنّ الله لم يرض من أهل القرآن بالسكوت والإدهان إذا كان الله عزّ وجلّ يعصى وهم يطيقون الدفاع والجهاد حتّى يظهر أمر الله^(٤).

«ألقيت حبلاً على غاربها» في (الصحاح): الغارب: ما بين السنام والعنق، ومنه قولهم «حبلك على غاربك»: أي: اذهبي حيث شئت، وأصله أنّ الناقة إذا

(١) هذا كلام ابن الأثير في النهاية ٥: ٤٩، مادة (نسم).

(٢) البلد: ١٤.

(٣) رواه عن الثقفى المفيد في أماليه: ١٥٣ ح ٥، المجلس ١٩.

(٤) الاستيعاب ١: ٣٩٥.

رعت وعليها الخطام ألقى على غاربها: لأنها إذا رأت الخطام لم يهنئها شيء^(١).
«ولسقيت آخرها بكأس أولها» أي: جعلهم محرومين من فيوضاته ذاك
الوقت كما جعلهم محرومين منها أيام تصدّي الثلاثة فالإمام كالكعبة يجب
على الناس التوجّه إليها فلمّا تركوه تركهم.
وسقاية الآخر بكأس الأوّل كناية عن ذلك، وقال المنصور لأبي مسلم
لمّا قتله:

إشرب بكأس كنت تسقى بها أمر في الحلق من العلقم

وفي (خلفاء ابن قتيبة): قال عليّ عليه السلام بعد السقيفة: «والله يا معشر
المهاجرين لنحن أحقّ الناس به لأنّا أهل البيت، ونحن أحقّ بهذا الأمر منكم ما
كان فينا القارئ لكتاب الله، الفقيه في دين الله، العالم بسنن رسول الله صلى الله عليه وآله،
المضطلع بأمر الرعية، الدافع عنهم الأمور السيئة، القاسم بينهم بالسوية. والله
أنّه لفينا فلا تتبعوا الهوى فتضلّوا عن سبيل الله فتزدادوا من الحقّ بعداً» فقال
بشير بن سعد الأنصاري - وهو أوّل من بايع أبا بكر حسداً لابن عمّه سعد بن
عبادة - لو كان هذا الكلام سمعته الأنصار منك يا عليّ قبل بيعتها لأبي بكر ما
أختلف عليك اثنان. فقال عليه السلام «أفكنت أدع رسول الله صلى الله عليه وآله في بيته لم أدفنه
وأخرج أنزع الناس سلطانه^(٢).

وأخراجه عليه السلام لسيّدة النساء عليها السلام إنّما كان لإتمام الحجّة. ففي (الخلفاء)
أيضاً: «وخرج عليّ كرم الله وجهه يحمل فاطمة على دابة ليلاً في مجالس
الأنصار تسألهم النصرة، فكانوا يقولون: يا بنت رسول الله! قد مضت بيعتنا
لهذا الرجل، ولو أنّ زوجك وأبن عمك سبق إلينا قبل أبي بكر ما عدلنا به.

(١) صحاح اللغة ١: ١٩٣، مادة (غرب).

(٢) الامامة والسياسة ١: ١٢.

فتقول: «ما صنع أبو الحسن إلا ما كان ينبغي له، ولقد صنعوا ما الله حسيبهم وطالبهم»^(١).

ولما قال يوم الشورى له عليه السلام ابن عوف أبايعك على أن تعمل بسنة أبي بكر وعمر لم يقبل، ورضي بترك الخلافة، وهو أوضح دليل على بطلان خلافة الرجلين، حيث إنه تواتر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «إِنَّ عَلِيًّا عَلَى الْحَقِّ وَالْحَقَّ مَعَهُ يَدُورُ»^(٢) فرضي بترك الخلافة حتى يفهم الناس أن سنتهما باطلة، وخلافتهما غير صحيحة.

كما أنه عليه السلام دفن سيّدة نساء العالمين سرّاً حتى يعلموا عدم رضاه منهما. قال ابن قريعة:

يا من يسائل دائماً عن كلّ معضلة سخيفة

لا تكشفنّ مغطّناً فلربّما كشفت عن جيفة

ولربّ مستور بدا كالطبل من تحت القطيفة

إنّ الجواب لحاضر لكنني أخفيه خيفة

لولا اعتداء رعية ألقى سياستها الخليفة

وسيف أعداء بها هاماتنا أبداً نقيفة

لنشرت من أسرار آل محمد جملاً لطيفة

تغنيك عمّا قد رواه مالك وأبو حنيفة

وأريتم أنّ الحسين أصيب من يوم السقيفة

ولأيّ حال لحدّت بالليل فاطمة الشريفة

(١) الإمامة والسياسة ٩: ١٢.

(٢) أخرجه البزار في مسنده، عنه مجمع الزوائد ٧: ٢٣٦، وابن مردويه في مناقبه، عنه ذيل احقاق الحق ٥: ٦٣١.

وغيرهما.

ولما حمت شيخيكم عن وطء حجرتها الشريفة

أوه لبنت محمد ماتت بغصتها أسيفة

وكذلك صرح ببطلان سنتهما لما بايعه أصحابه ثانية بعد مروق

المارقة ففي الطبري، ولما خرجت الخوارج من الكوفة أتى علياً عليه السلام أصحابه

وشييعته فبايعوه، وقالوا «نحن أولياء من واليت، وأعداء من عاديت» فشرط

لهم فيه سنة رسول الله ﷺ فجاءه ربيعة بن أبي شداد الخثعمي، وكان

شهد معه الجمل وصفين ومعه راية خثعم. فقال علياً عليه السلام له: «بايع على كتاب الله

وسنة رسوله» فقال ربيعة (على سنة أبي بكر وعمر) فقال له علي عليه السلام: «ويلك!

لو أن أبا بكر وعمر عملاً بغير كتاب الله وسنة رسوله لم يكونا على شيء من

الحق» ونظر إليه، وقال له «أما والله لكأنني بك، وقد نفرت مع هذه الخوارج

فقتلت، وكأنني بك وقد وطأتك الخيل بحوافرها» فقتل يوم النهر مع خوارج

البصرة.

ورواه (خلفاء ابن قتيبة): وزاد قال قبيصة فرأيت يوم النهروان قتيلاً قد

وطأت الخيل وجهه، وشدخت رأسه، ومثلت به. فذكرت قول علي عليه السلام وقلت

لله در أبي الحسن! ما حرّك شفّتيه قطّ بشيء إلا كان كذلك^(١).

ولما أكرهوه على جعل أبي موسى حكاماً، وعلم أنه يخلعه لم يعبأ علياً عليه السلام

بذلك. فلما قال الأحنف له: «لا أرانا إلا بعتنا رجلاً لا ينكر خلقك» قال علياً عليه السلام له: يا

أحنف إن الله غالب على أمره^(٢).

وبالجملة: لولا قيام الحجة بحضور جمع معدود لنصرته علياً عليه السلام لسقى

آخرهم من مرّ كأس ولاية الظالمين عليهم، وحرّمهم من ذوق حلاوة

(١) رواه ابن قتيبة في الامامة والسياسة ١: ١٤٦، وبعضه الطبري في تاريخه ٤: ٤٦، سنة ٣٧، والنقل بتصريف في اللفظ.

(٢) رواه ابن مزاحم في وقعة صفين: ٥٣٧.

قيامه ﷺ عليهم كما حرم أوليهم الذين كانوا في أيام الثلاثة.

وعن (عيون أخبار بني هاشم الطبري) الذي صنّفه للوزير علي بن عيسى بن جراح، وفي (أمالى محمد بن محمد بن النعمان): أَنَّ معاوية قال لابن عباس: إنكم تريدون أن تحرزوا الإمامة كما أختصصتم بالنبوة، والله لا تجتمعان أبداً إِنَّ حَجَّتْكُمْ فِي الْخِلَافَةِ مُشْتَبِهَةٌ، إنكم تقولون نحن أهل بيت النبي فما بال خلافته في غيرنا، وهذه شبهة. إِنَّ الْخِلَافَةَ تَتَقَلَّبُ فِي أَحْيَاءِ قَرِيشٍ بَرَضَى الْعَامَةَ، وَشُورَى الْخَاصَّةِ، وَلِسْنَا نَجِدُ النَّاسَ يَقُولُونَ: لَيْتَ بَنِي هَاشِمٍ وَكُنَّا، وَلَوْ كُنَّا خَيْرًا لَنَا وَاللَّهِ لَوْ مَلَكَتُمُونَا يَا بَنِي هَاشِمٍ لَمَا كَانَتْ رِيحٌ عَادَ، وَصَاعِقَةٌ تُمُودُ بِأَهْلِكَ لِلنَّاسِ مِنْكُمْ».

فقال له ابن عباس: «أَمَا قَوْلُكَ إِنَّا نَحْتَجُ بِالْنبُوَّةِ فِي اسْتِحْقَاقِ الْخِلَافَةِ. فَهُوَ وَاللَّهِ كَذَلِكَ. فَإِنْ لَمْ تَسْتَحِقَّ الْخِلَافَةَ بِالْنبُوَّةِ فَبِمَ تَسْتَحِقُّ» وَأَمَا قَوْلُكَ: «إِنَّ الْخِلَافَةَ وَالْنبُوَّةَ لَا تَجْتَمِعَانِ» فَأَيْنَ قَوْلُهُ تَعَالَى ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا﴾^(١) فَالْكِتَابُ هُوَ الْنبُوَّةُ وَالْحِكْمَةُ هِيَ السَّنَّةُ، وَالْمَلِكُ هُوَ الْخِلَافَةُ. فَنَحْنُ آلُ إِبْرَاهِيمَ، وَالْمَلِكُ جَارٍ فِينَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَأَمَا دَعَاؤُكَ عَلَى حُجَّتِنَا أَنَّهَا مُشْتَبِهَةٌ فَلَيْسَ كَذَلِكَ، وَحُجَّتُنَا أَضْوَاءُ مِنَ الشَّمْسِ، وَأَنْوَارٌ مِنَ الْقَمَرِ كِتَابُ اللَّهِ مَعْنَا، وَسُنَّةُ نَبِيِّهِ ﷺ فِينَا، وَأَنْتَ لَتَعْلَمُ ذَلِكَ، وَلَكِنْ شَيْءٌ عَطَفَكَ. قَتَلْنَا أَخَاكَ وَجَدَّكَ وَخَالَكَ وَعَمَّكَ، فَلَا تَبْكُ عَلَى أَعْظَمِ حَاطَّةٍ، وَأَرْوَاحُ فِي النَّارِ هَالِكَةٌ، وَأَمَا قَوْلُكَ «إِنَّا لَوْ مَلَكَتْنَا كَانَ مَلَكَتْنَا أَهْلَكَ لِلنَّاسِ مِنْ رِيحِ عَادَ، وَصَاعِقَةِ ثَمُودَ. فَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾»^(٢) يَكْذِبُكَ. فَنَحْنُ أَهْلُ بَيْتِهِ

(١) النساء: ٥٤.

(٢) الأنبياء: ١٠٧.

الأدنون، ورحمة الله بنا لخلقه كرحمته بنبيّه لخلقه، وأما ترك تقديم الناس لنا في ما خلا، وعدولهم عن الإجماع علينا. فما حرموا ممّا أعظم مما حرمنا منهم - الخبر^(١).

وأقول: ابن عباس اتقى معاوية وإلّا لكان يقول أمّا قولك «نحن أهلك من ريع عاد، وصاعقة ثمود» فنحن كذلك على أمثالك من المنافقين، وأما على المؤمنين فأرأف، وأعطف من الأب والأم على الولد كما قال تعالى ﴿أشداء على الكفار رحماء بينهم﴾^(٢).

وفي (أسد الغابة): قال المدائني: لمّا دخل عليّ عليه السلام الكوفة دخل عليه رجل من حكماء العرب فقال له «والله لقد زنت الخلافة، وما زانتك، ورفعتها، وما رفعتك، وهي كانت أحوج إليك منك إليها»^(٣).

وروى (أسد الغابة) أيضاً عنه عليه السلام قال: قال لي النبي ﷺ: أنت بمنزلة الكعبة تؤتى ولا تأتى. فإن أتاك هؤلاء القوم فسلموها إليك (يعني الخلافة) فاقبل منهم، وإن لم يأتوك فلا تأتهم حتّى يأتوك^(٤).

وفي خطبته عليه السلام الطالوتية التي رواها محمد بن يعقوب الكليني في (روضته) مسنداً، عن ابن التيهان قال عليه السلام «أيها الأمة التي خدعت فانخدعت، وعرفت خديعة من خدعها. فأصرّت على ما عرفت، فاتبعت أهواءها، وضربت في عشواء غوايتها، وقد أستبان لها الحقّ فصدّت عنه، والطريق الواضح فتكّبتة. أما والذي فلق الحبة، وبرأ النسمة، لو اقتبستم العلم من معدنه،

(١) رواه الطبري في عيون أخبار بني هاشم، عنه الملاحم والفنن: ١١٦، والمفيد في أماليه: ١٤ ح ٤، المجلس ٢. والزبير بن بكار في الموفقيات، عنه كشف الغمة ٢: ٥٠، والنقل يتصرف في اللفظ.

(٢) الفتح: ٢٩.

(٣) أسد الغابة ٤: ٣٢.

(٤) أسد الغابة ٤: ٣١.

وشربتكم الماء بغذوبته، وأدّخرتم الخير من موضعه، وأخذتم الطريق من واضحه، وسلكتم من الحقّ نهجه لتنهجت بكم السبل، وبدت لكم الأعلام، وأضاء لكم الإسلام. فأكلتم رغداً وما عال فيكم عائل، ولا ظلم منكم مسلم ولا معاهد، ولكن سلكتم سبيل الظلام فأظلمت عليكم دنياكم برحبها، وسدّت عليكم أبواب العلم. فقلتم بأهوائكم، وأختلفتم في دينكم، فأفتيتم في دين الله بغير علم، واتّبعتم الغواة. فأغوّتكم، وتركتكم الأئمة فتركوكم - إلى أن قال -.

رويداً. عمّا قليل تحصّدون جميع ما زرعتم، وتجدون وخيم ما اجترتم وما اجتلبتم. والذي فلق الحبّة، وبرأ النسمة لقد علمتم أنّي صاحبكم، والذي به امرتم، وإنّي عالمكم، والذي بعلمه نجاتكم، ووصي نبيكم وخيرة ربكم، ولسان نوركم، والعالم بما يصلحكم. فعن قليل رويداً ينزل بكم ما وعدتم، وما نزل بالأمم قبلكم وسيسألكم الله عزّ وجلّ عن أئمتكم معهم تحشرون، وإلى الله عزّ وجلّ غداً تصيرون أما والله لو كان لي عدّة أصحاب طالوت أو عدّة أهل بدر وهم أعداؤكم لضربتكم بالسيف حتّى تؤولوا إلى الحقّ، وتنبّيوا للصدق. فكان أرتق للفتق وأخذ بالرفق. اللهمّ فأحكم بيننا بالحقّ وأنت خير الحاكمين.

قال ثم خرج عليه السلام من المسجد فمرّ بصيرة فيها نحو من ثلاثين شاة فقال «والله لو أنّ لي رجالاً ينصحون لله عزّ وجلّ ولرسوله بعدد هذه الشياه لأزلت ابن آكلة الذبان عن ملكه»^(١).

«ولأفئتم» أي: وجدتم.

«دنياكم هذه أزهّد عندي من عفطة عنز» قال ابن أبي الحديد: أكثر ما يستعمل العفطة في النعجة. فأما العنز. فالمستعمل الأشهر فيها النفطة بالنون

ويقولون «ماله عافط ولا نافط» أي: نعجة ولا عنز^(١).

قلت: إنّما قال ابن أبي الحديد ما قاله لأنّ (الصحاح) لم يذكر العفطة إلاّ للضأن، ومثله (القاموس)^(٢) لكنهما وهما، والصواب كون العفطة للمعز، والنفطة للضأن عكس ما قاله ابن أبي الحديد ففي (جمهرة ابن دريد): «العافطة العنزة والنافطة الضأنة و من أمثالهم: أهون عليّ من عفطة عنز»^(٣) وبه قال العسكري والزمخشري أيضاً^(٤) ومن أمثالهم: «لأنت أهون عليّ من عفطة عتود»^(٥) وعتود ولد المعز إذا رعى.

ثم كلامهم «ماله عافطة ولا نافطة» لا «عافط وناطف» كما قال ابن أبي الحديد^(٦) وإنّما العافط الراعي.

قال ابن أبي الحديد: العفطة ما تنثره من الأنف، ويجوز أن يراد بالعفطة هنا الحبة أي الضرطة لكنّ الأليق بكلامه عليه السلام التفسير الأول. فإن جلالته تقتضي أن يكون أراد ذلك. فإنّ صحّ أنّه لا يُقال في العطسة عفطة إلاّ للنعجة قلنا إنّّه عليه السلام استعمله في العنز مجازاً^(٧).

قلت: قد عرفت عدم صحّة قوله أخيراً «فإن صح» - الخ - بما مرّ ونزيد أنّ في (اللسان) قال غير الأصمعي من الأعراب العافطة الماعزة إذا عطست^(٨). وأما قوله أولاً «ويجوز أن يراد بالعفطة هنا الحبة» فأخذه من

(١) شرح ابن أبي الحديد ١: ٦٨.

(٢) القاموس المحيط ٢: ٣٧٤، مادة (عطف)، وصحاح اللغة ٣: ١١٤٣، مادة (عطف).

(٣) جمهرة اللغة ٣: ١٠٤، مادة (عطف).

(٤) اللعل ١: ١٥٣، والمعاني: ٣٦٤، وأساس البلاغة: ٣٠٧، مادة عطف.

(٥) أورده الزمخشري في الأساس: ٣٠٧، مادة (عطف).

(٦) شرح ابن أبي الحديد ١: ٦٨.

(٧) شرح ابن أبي الحديد ١: ٦٨، والتقل بالمعنى.

(٨) لسان العرب ٧، ٣٥٣، مادة (عطف).

(الصحيح)، أيضاً فقال: «العطف والعفيط تنثير الضأن تنثر بأنوفها كما ينثر الحمار، وعفطت العنز تعطف عطفاً حبقت»^(١) لكتّه كما ترى نسب العطف بمعنى الحبى إلى العنز وظاهره أنّ عطف العنز حبقتها لا غير، وهو حيث يرى كلام (الصحيح) كالوحي المنزل لِمَ غيّر وقال ما قال.

مع أنّ المفهوم من العسكري نقل كلامه عليه السلام بلفظ «من حبة عنز» بدل «من عطفة عنز» وقال في تفسيره: الحبة: ما يخرج من دبر العنز من الريح، والعطفة ما يخرج من أنفها^(٢).

وقول ابن أبي الحديد: جلاله عليه السلام يقتضي أن يكون أراد المعنى الأول^(٣) خطأ فإنّ المثل كلما كان أشدّ انطباقاً للممثل له كان أمثل، ولا جلال فوق جلاله تعالى وقد قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَعُوضَةٌ فَمَا فَوْقَهَا﴾^(٤) قال تعالى ذلك لأنّ بعض الجهال أنكر ضربه تعالى لبعض الأمثال، وحيث إنّ غرضه عليه السلام كون الدنيا عنده في شدّة الهون، فالحبة أقرب إلى الغرض من العطفة إذا كان معناها غير معناها. فقال عليه السلام في موضع آخر في بيان شدّة نفرتة من الدنيا «دنياكم عندي أهون من عرق خنزير في يد مجذوم»^(٥).

ورأى عارف من يسير في موكب جليل فسأل من هو فقالوا: هو يُضحك الملك بحبقاته. فقال: ما اشتري أحد الدنيا بثمانها إلا هذا.

هذا، وقال ابن جرّموز لما قتل الزبير:

فسيّان عندي قتل الزبير وضربة عنز بذى الجحفة

(١) صحاح اللغة ٣: ١١٤٣، مادة (عطف)، والنقل بتصريف يسير.

(٢) الملل ١: ١٥٣، والمعاني: ٣٦٤.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ١: ٦٨.

(٤) البقرة: ٢٦.

(٥) رواه الشريف الرضي في نهج البلاغة ٤: ٥٢، الحكمة ٢٣٦، والنقل بتصريف يسير.

وفي (العقد الفريد): فرَّ عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث من الأزارقة، وكان في عشرة آلاف، وكان المهلب بعث إليه «خندق على نفسك يا ابن أخي فإني عالم بأمر الخوارج» فبعث إليه «أنا أعلم بهم منك، وهم أهون عليّ من ضرطة الجمل» فبيته قطري صاحب الأزارقة. فقتل من أصحابه خمسمئة، وفرَّ هو لا يلوي على أحد. فقليل فيه:

تركت ولداننا تدمى نحورهم وجئت منهزماً يا ضرطة الجمل^(١)

هذا وفي (احتجاج الطبرسي): روى إسحاق بن موسى بن جعفر عن آبائه عليهم السلام أن أمير المؤمنين عليه السلام خطب بالكوفة خطبة فقال في آخر كلامه «ألا وإني لأولى الناس بالناس، وما زلت مظلوماً منذ قبض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم» - فقام إليه الأشعث بن قيس فقال: يا أمير المؤمنين لم تخطبنا خطبة منذ قدمت العراق إلا وقلت «والله إني لأولى الناس بالناس فما زلت مظلوماً منذ قبض النبي صلى الله عليه وآله وسلم» ولما ولي تيم وعدي إلا ضربت بسيفك دون ظلامتك فقال عليه السلام: «يا ابن الخمارة قد قلت فاسمع مني، والله ما منعني من ذلك إلا عهد أخي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أخبرني وقال لي: «يا أبا الحسن! إن الأمة ستغدر بك وتنقض عهدي، وإنك مني بمنزلة هارون من موسى» فقلت: يا رسول الله فما تعهد إلي إذا كان ذلك كذلك؟ فقال: «إن وجدت أعواناً فبادر إليهم وجاهدهم، وإن لم تجد أعواناً فكف يدك، وأحقن دمك حتى تلحق بي مظلوماً» فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إشتغلت بدفنه والفراغ من شأنه، ثم آليت يمينا أني لا أردي إلا للصلاة حتى أجمع القرآن. ففعلت ثم أخذته وجئت به فاعترضته عليهم. قالوا لا حاجة لنا به، ثم أخذت بيد فاطمة، وابني الحسن والحسين. ثم درت على أهل بدر، وأهل السابقة، فأنشدتهم حقي، ودعوتهم إلى نصرتي. فما

(١) العقد الفريد ١: ١٠٠، والنقل بتصريف يسير.

أجابني منهم إلّا أربعة رهط: سلمان وعمّار والمقداد وأبو ذر، وذهب من كنت أعتضد بهم على دين الله من أهل بيتي، وبقيت بين خفيرين قريبي العهد بجاهلية عقيل والعباس».

فقال له الأشعث: كذلك كان عثمان لما لم يجد أعواناً كفّ يده حتّى قتل. فقال له أمير المؤمنين عليه السلام: «يا ابن الخمارة ليس كما قست. إنّ عثمان جلس في غير مجلسه، وأرتدّى بغير ردائه، صارع الحقّ فصصره الحقّ، والذي بعث محمداً ﷺ بالحق لو وجدت يوم بويج أخوتيم أربعين رهطاً لجاهدتهم في الله إلى أن أبلي عذري. ثم قال عليه السلام: أيّها الناس! إنّ الأشعث لا يزن عند الله جناح بعوضة، وإنّه أقلّ في دين الله من عفطة عنز^(١).

«قالوا: وقام اليه رجل من أهل السواد» أي: أهل القرى، والمراد قرى الكوفة لكونه عليه السلام بها.

وعن الأصمعي: سواد الكوفة كسكر إلى الزاب، وحلوان إلى القادسية، وسواد البصرة دستميسان والأهواز وفارس^(٢).

«عند بلوغه إلى هذا الموضع من خطبته» أي: قوله عليه السلام «ولألفيتم دنياكم هذه أزهد عندي من عفطة عنز». «فناوله» أي: أعطاه.

«كتاباً، فأقبل ينظر فيه» يرى ما كتب.

قال ابن ميثم: قال أبو الحسن الكيذري: وجدت في الكتب القديمة أنّ الكتاب الذي دفعه الرجل إلى أمير المؤمنين عليه السلام كان فيه عدّة مسائل: أحدها: «ما الحيوان الذي خرج من بطن حيوان آخر وليس بينهما نسب؟» فأجاب عليه السلام

(١) الاحتجاج ١: ١٩٠.

(٢) نقله عنه الحموي في معجم البلدان ٣: ٢٧٣.

بأنّه يونس بن متى عليه السلام خرج من بطن الحوت.

الثانية: «ما الشيء الذي قليله مباح وكثيره حرام؟» فقال عليه السلام: «هو نهر طالوت لقوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ أَغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ﴾»^(١).

الثالثة: «ما العبادة التي لو فعلها أحد استحق العقوبة، وإن لم يفعلها استحق ايضاً العقوبة؟» فأجاب عليه السلام بأنها صلاة السكارى.

الرابعة: «ما الطائر الذي لا فرخ له ولا فرع ولا أصل؟» فقال عليه السلام: «هو طائر عيسى عليه السلام في قوله: ﴿وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنْفَخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي﴾»^(٢).

الخامسة: «رجل عليه من الدين ألف درهم، وله في كيسه ألف درهم فضمنه ضامن بألف درهم فحال عليه الحول فالزكاة على أي المالين تجب؟» فقال: «إن ضمن الضامن بإجازة من عليه الدين فلا يكون عليه، وإن ضمنه من غير إذنه، فالزكاة مفروضة في ماله».

السادسة: «حج جماعة ونزلوا في دار من دور مكة، وأغلق واحد منهم باب الدار، وفيها حمام فمتن من العطش قبل عودهم إلى الدار، فالجزاء على أيهم يجب؟» فقال عليه السلام: «على الذي أغلق الباب، ولم يخرجهن ولم يضع لهن ماء».

السابعة: «شهد شهداء أربعة على محصن بالزنا فأمرهم الإمام برجمه فرجمه واحد منهم دون الثلاثة الباقيين ووافقه قوم أجنب في الرجم. فرجع من رجمه عن شهادته، والمرجوم لم يمت ثم مات فرجع الآخرون عن شهادتهم عليه بعد موته. فعلى من يجب ديته؟». فقال: «يجب على من رجمه

(١) البقرة: ٢٤٩.

(٢) المائدة: ١١٠.

من الشهود، ومن وافقه».

الثامنة: «شهد شاهدان من اليهود على يهودي أنّه أسلم فهل تقبل شهادتهما أم لا؟». فقال: «لا تقبل شهادتهما لأنهما يجوزان تغيير كلام الله وشهادة الزور».

التاسعة: «شهد شاهدان من النصارى على نصراني أو مجوسي أو يهودي أنّه أسلم» فقال: «تقبل شهادتهما لقوله سبحانه: ﴿ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا إنا نصاري﴾^(١) - الآية ومن لا يستكبر عن عبادته لا يشهد شهادة الزور».

العاشرة: «قطع إنسان يد آخر فحضر أربعة شهود عند الإمام، وشهدوا على من قطع يده أنّه زنا وهو محصن فأراد الإمام أن يرجمه. فمات قبل الرجم». فقال عليه السلام: «على من قطع يده دية يده حسب، ولو شهدوا أنّه سرق نصاباً لم يجب دية يده على قاطعها»^(٢).

قلت: الخامسة لا تخلو من تصحيف كما لا يخفى، كما أنّ قوله في السابعة «ثم مات فرجع الآخرون...» محمول على أنّ الشاهد، والأجانب لم يقلعوا عن الرجم بعد رجوع الشاهد مع سقوط الرجم حينئذ فيكونوا قاتليه، ولو كان مات، من أثر رميهم قبل الرجوع. فالدية على الشهود كما لا يخفى. «قال له ابن عباس رضي الله عنهما» هكذا في (المصرية)، وفيه سقط وتحريف والأصل ما في (ابن أبي الحديد وابن ميثم والخطية)^(٣): «فلما فرغ من قراءته قال له ابن عباس رحمه الله».

(١) المائدة ٨٢.

(٢) رواه ابن ميثم في شرحه ١: ٢٦٩، والكندري في شرحه ١: ١٩٨.

(٣) لفظ شرح ابن أبي الحديد ١: ٦٨، وشرح ابن ميثم ١: ٢٥١، مثل المصرية أيضاً.

«يا أمير المؤمنين لو أطردت» أي: تتابعت من «أطرد الشيء» تبع بعضه بعضاً.

«خطبتك» هكذا في (المصرية)، والصواب: «مقاتلك» كما في (ابن أبي الحديد وابن ميثم والخطبة)^(١).

«من حيث أفضيت» أي: أصحرت وخرجت إلى الفضاء.

«فقال: هيهات يا ابن عباس» أي: أطراد مقاتلي مشكل وبعيد من حيث التقية من أصحابه الذين كان أكثرهم غير بصيرين.
«تلك» المقالة.

«شقسقة» في (جمهرة ابن دريد)، الشقسقة: التي يخرجها البعير من فيه إذا هاج، وهي شبيهة بالجلدة الرقيقة، تحدث عند نفخ البعير إذا هاج يكون في العراب ولا يكون في البخت، ولا يعرف موضعها منه في غير تلك الحال قال الراجز الأغلب العجلي:

وهو إذا جرجر بعد الهبّ جرجر في شقسقة كالحب^(٢)

وفي (النهاية) بعد نقل مثله عن الهروي: «ومنه حديث عليّ عليه السلام في خطبة له «تلك شقسقة هدرت ثم قرّت» ويروى له شعر فيه:

لساناً كشقسقة الأرحبي أو كالحسام اليماني الذكر^(٣)

«هدرت» أي: غلت.

«ثم قرّت» أي: سكنت، وفي المثل: «لا بد للمصدور أن ينفث»^(٤). وقال

شاعر:

(١) لفظ شرح ابن أبي الحديد ١: ٦٨، وشرح ابن ميثم ١: ٢٥١، مثل المصرية أيضاً.

(٢) جمهرة اللغة ١: ١٥٣، مادة (شقسق).

(٣) النهاية ٢: ٤٩٠، مادة (شقسق).

(٤) أوردته الميداني في مجمع الأمثال ٢: ٢٤١.

شكوت وما الشكوى لمثلي عادة ولكن تفيض الكأس عند امتلائها ونظير كلامه عليه السلام هذا كلام سيّدة النساء صلوات الله عليها في فدك. ففي (بلاغات نساء أحمد بن أبي طاهر البغدادي): لما بلغ فاطمة عليها السلام إجماع أبي بكر على منعها فدك لاثت خمارها - إلى أن قال -

لما فرغت من كلام أبي بكر والمهاجرين عدلت إلى مجلس الأنصار. فقالت: معشر البقية، وأعضاء الملة، وحصون الإسلام! ما هذه الغميرة في حقي، والسنة عن ظلامتي؟! أما قال رسول الله ﷺ «المرء يحفظ في ولده»؟ سرعان ما أجديتم فأكديتهم، وعجلان ذاهاتة تقولون: مات رسول الله. فخطب جليل استوسع وهيه وأستنهر فتقه وبعد وقته وأظلمت الأرض لغيبته، واكتأبت خيرة الله لمصيبته، وخشعت الجبال، وأكدت الآمال، وأضيع الحريم، وأذيلت الحرمة عند مماته ﷺ ﴿وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً وسيجزي الله الشاكرين﴾^(١) إيها بني قيلة! أهضم تراث أبي، وأنتم بمرأى ومسمع تلبسكم الدعوة وتمثلكم الحيرة وفيكم العدد والعدة، ولكم الدار، وعندكم الجنن - إلى أن قالت -

فأئن حرتم بعد البيان، ونكصتم بعد الإقدام، وأسررتم بعد الإعلان، لقوم نكثوا أيمانهم، أتخشونهم فالله أحق أن تخشوه إن كنتم مؤمنين. ألا قد أرى أن أخلدتم إلى الخفض، وركنتم إلى الدعة فعجتم عن الدين، وبحجتم الذي وعيتم ودسعتم الذي سوغتم. فإن تكفروا أنتم ومن في الأرض جميعاً. فإن الله لغني حميد. ألا وقد قلت الذي قلته على معرفة مني بالخذلان الذي خامر صدوركم، وأستشعرته قلوبكم، ولكن قلته فيضة النفس، ونفثة الغيظ، وبثّة

الصدر ومعدرة الحجة فدونكموها. فاحتقبوها مدبرة الظهر، ناكبة الحق، باقية العار، موسومة بشنار الأبد، موصولة بنار الله الموقدة التي تطلع على الأفئدة فبعين الله ما تفعلون ﴿وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون﴾^(١).

«قال ابن عباس: فوالله ما أسفت على كلام قط كأسفي على هذا الكلام» هكذا في (المصرية)، والصواب: «على ذاك الكلام» كما في (ابن أبي الحديد وابن ميثم والخطبة)^(٢).

«أن لا يكون أمير المؤمنين عليه السلام بلغ منه حيث أراد» من بيان ضلالهم عن الحق، وأتباعهم الغي، وهلاكهم بتركه عليه السلام.

قال ابن أبي الحديد: «حدثني شيخي أبو الخير مصدق بن شبيب الواسطي في سنة (٦٠٣) قال: قرأت هذه الخطبة على الشيخ أبي محمد عبد الله بن أحمد المعروف بابن الخشاب. فلما انتهيت إلى هذا الموضع قال لي: لو سمعت ابن عباس يقول هذا لقلت له: وهل بقي في نفس ابن عمك أمر لم يبلغه في هذه الخطبة لتتأسف ألا يكون بلغ من كلامه ما أراد؟ والله ما رجع عن الأولين ولا عن الآخرين، ولا بقي في نفسه أحد لم يذكره إلا النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال مصدق: وكان ابن الخشاب صاحب دعاية وهزل، قال فقلت له: أتقول إنها منحولة. فقال: لا والله، وإنني لأعلم أنها كلامه كما أعلم أنك مصدق. فقلت له: إن كثيراً من الناس يقولون إنها من كلام الرضي، فقال: أنى للرضي ولغير الرضي هذا النفس، وهذا الأسلوب. قد وقفنا على رسائل الرضي، وعرفنا طريقته وفنه في الكلام المتنور، ولا يقع مع هذا الكلام في خل ولا خمرة. قال: والله لقد وقفت على هذه الخطبة في كتب صنفت قبل أن يخلق الرضي بمئتي

(١) بلاغات النساء: ٢٩، والآية ٢٢٧ من سورة الشعراء.

(٢) لفظ شرح ابن أبي الحديد ٦٨: ١، وشرح ابن ميثم ٢٥١: ١، مثل المصرية أيضاً.

سنة، ولقد وجدتُها مسطورة بخطوط أعرفها وأعرف خطوط من هو من العلماء وأهل الأدب قبل أن يخلق النقيب أبو أحمد والد الرضي»^(١).

وقال ابن أبي الحديد أيضاً: وقد وجدت أنا كثيراً من هذه الخطبة في تصانيف شيخنا أبي القاسم البلخي إمام البغداديين من المعتزلة، وكان في دولة المقتدر قبل أن يخلق الرضي بمدة طويلة، ووجدت أيضاً كثيراً منها في كتاب أبي جعفر بن قبة أحد متكلمي الإمامية، وهو الكتاب المشهور المعروف بكتاب (الإنصاف)، وكان ابن قبة من تلامذة أبي القاسم البلخي، ومات في ذلك العصر قبل أن يكون الرضي موجوداً^(٢).

وقال ابن ميثم: وجدت الخطبة في نسخة عليها خط الوزير علي بن الفرات وزير المقتدر مات قبل مولد الرضي بنيف وستين سنة، والذي يغلب على ظني كتابة تلك النسخة قبل وجود ابن الفرات بمدة^(٣).

قلت: وممن ذكر الخطبة قبل مولد الرضي: أبو عمر الزاهد غلام ثعلب. فقد عرفت أن المرتضى نقل عنه أنه قال مراده عليه السلام بقوله حتى لقد وطئ الحسنان الإبهامان^(٤)، وكان مولد الرضي سنة (٣٥٩) وكانت وفاة أبي عمر ذاك سنة (٣٤٥).

وقد وقع هنا أوهام لنهج الحق وشرحه الاحقاق وللبحار. أما الأوّل. فلمّا كان الصدوق قال في كتاب (معاني أخباره) بعد نقل الخطبة بإسناده المتقدّم «سألت الحسن بن عبد الله بن سعيد العسكري عن

(١ و ٢) شرح ابن أبي الحديد ١: ٦٩.

(٣) شرح ابن ميثم ١: ٢٥٣، والنقل بالمعنى.

(٤) رَوَاهُ الْكِنْدَرِيُّ فِي شَرْحِهِ ١: ١٩٣، وَابْنُ مَيْثَمٍ فِي شَرْحِهِ ١: ٢٦٥، عَنْ الْمُرْتَضَى عَنْ غُلَامِ ثَعْلَبٍ وَرَوَاهُ السَّرُوفِيُّ فِي

مَنَاقِبِهِ ٣: ٣٩٨، عَنْ غُلَامِ ثَعْلَبٍ.

تفسير هذا الخبر ففسره لي»^(١) أشار إلى ذلك علي بن طاووس في (كتاب طرائفه) فقال: «ورأيت خطبة لعلي عليه السلام قد فسرّها الحسن بن عبد الله بن سعيد العسكري صاحب كتاب (المواعظ والزواجر)، وهو من رؤساء مخالفي أهل البيت، والخطبة في كتاب اسمه كتاب (معاني الأخبار) تاريخ الفراغ من نسخه سنة إحدى وثلاثين وثلاثمئة»^(٢) وصاحب (نهج الحق) كان تلميذ علي بن طاووس يأخذ في كتابه المذكور أغلب ما كان في كتاب استاده (الطرائف)، فراجعهم فتوهم من كلامه أنّ المعاني للعسكري مع أنّه للصدوق كما عرفت فقال: «ونقل الحسن بن عبد الله بن مسعود العسكري من أهل السنة في كتاب (معاني الأخبار) - الخ»^(٣).

كما أنّ المجلسي توهم من كلام الطرائف أنّ العسكري ذكر الخطبة في (كتاب المواعظ)^(٤) مع أنّه إنّما قال: إنّ العسكري الذي هو صاحب كتاب (المواعظ) فسّر الخبر الذي ذكره الصدوق في (معاني أخباره).

وأما الثاني فقال: «ذكر هذه الخطبة قبل مولد الرضي بل مولد أبيه جماعة من ثقات علماء الجمهور منهم من ذكره المصنّف وهو ابن عبد ربه في الجزء الرابع من كتاب (العقد) ومنهم أبو هلال العسكري في كتاب (الأوائل) ومنهم أبو علي الجبائي في كتابه وابن الخشاب في درسه»^(٥).

فما نسبته إلى مصنّفه من أنّه قال إنّ ابن عبد ربه ذكر هذه الخطبة في الجزء الرابع من (عقده) وهم، وإنّما نسب مصنّفه خطبة: «عفا الله عمّا سلف

(١) الملل ١: ١٥٢، والمعاني: ٣٦٢.

(٢) الطرائف ٢: ٤١٧.

(٣) نهج الحق ٣: ٤٦١.

(٤) فتن البحار: ١٥٥.

(٥) رواء عنه المحمودي في نهج السعادة ٢: ٥١٢.

سبق الرجلان وقام الثالث كالغراب همته بطنه» إليه^(١)، وأمّا هذه فنسبها إلى العسكري كما عرفت كلامه مع توهم له أنّ العسكري فسّره في (معانيه) مع أنّ العسكري فسّره للصدوق في (معانيه).

مع أنّ ابن عبد ربه أدرك الرضي عصره. فقد عرفت أنّ مولد الرضي كان سنة (٣٥٩) وفي (عقد ابن عبد ربه): أنّ المطيع خلع نفسه سنة (٣٦٣)^(٢). وأمّا قول ابن خلكان مات ابن عبد ربه سنة (٣٢٨)^(٣) وقول الحموي مات سنة (٣٤٨)^(٤) فهوم بعدما عرفت من النقل من كتابه.

كما أنّ عدّه أبا هلال العسكري في من مات قبل تولد الرضي غلط فأبو هلال كان من معاصري الرضي، وقد نقل أبو هلال في (ديوان معانيه) أشعاراً عن الرضي. فقال في «فصل معانيه» «ولبعض بني هاشم وهو الرضي: ولربّ مولى لا يغضّ جماحه طول العتاب ولا عناء العذل يطغى عليك وأنت تلأم شعبه والسيف يأخذ من بنان الصيقل^(٥) وكانت حايته إلى سنة (٣٩٥) معلومة فقال الحموي: لم يبلغني في وفاته شيء غير أنّي وجدت في آخر كتاب (الأوائل) له أنّه فرغ منه في شعبان سنة (٣٩٥)^(٦).

مع أنّ أصل نسبته إلى أبي هلال العسكري ذكر الخطبة غير معلوم، وإنّما المعلوم تفسير أستاذ أبي هلال العسكري، وهو أبو أحمد العسكري لها،

(١) كذا في نهج الحق ٣: ٤٦٠، والحديث في العقد الفريد ٤: ١٣٣.

(٢) العقد الفريد ٥: ٣٥٢.

(٣) وفيات الاعيان ١: ١١٣.

(٤) معجم الادباء ٤: ٢١٢.

(٥) ديوان المعاني ١: ١٦٥.

(٦) معجم الادباء ٨: ٢٦٤، والنقل بالمعنى.

وكلّ منهما وان يقال له الحسن بن عبد الله العسكري إلا أنّهما يتميزان بجدهما ككنيتهما فجداً أبي هلال سهل وجدّ أبي أحمد سعيد، وهذا (أوائل أبي هلال) نشر ليس فيه هذه الخطبة. فكتابه عشرة أبواب والمناسب لنقل الخطبة إنما هو بابه الرابع الذي هو في «ما روي عن الصحابة والتابعين» وليس فيه إلا خطبة «عفا الله عمّا سلف» ذكره في عنوان «أول من بايعه من أهل مصر»^(١) والرضي أدرك أبا أحمد أيضاً فقالوا: مات سنة (٣٨٢) أو (٣٨٣).

كما أنّ عدّه ابن الخشّاب ممّن مات قبل الرضي أوضح وهماً فإنّه كان أستاذ مصدق الذي هو أستاذ ابن أبي الحديد، وقال له مصدّق: يقولون هو من كلام الرضي. فقال: أننى للرضي مثل هذا الكلام^(٢).

وأما الثالث. فقال بعد ذكر من أنكر الخطبة «وكفى للمنصف وجودها في تصانيف الصدوق، وكانت وفاته سنة تسع وعشرين وثلاثمئة قبل مولد الرضي»^(٣).

ومراده بالصدوق محمّد بن علي بن بابويه. فقد عرفت أنّه ذكر الخطبة في كتابي (علله) و(معانيه) لكن ذاك التاريخ تاريخ وفاة أبيه، وأما هو فمات سنة (٣٨١) فالرضي كان وقت وفاة الصدوق ابن اثنتين وعشرين أو ثلاث وعشرين.

نعم لو كان قال: إنّ الصدوق ذكرها في (معانيه) وفراغه منه كان في سنة (٣٣١) قبل مولد الرضي كان وجهاً.

كما أنّه لو قيل ذكر الخطبة المفيد في كتبه وهو استاذ الرضي، وذكرها

(١) الاوائل: ١٦٢.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ١: ٦٩، والنقل بالمعنى.

(٣) فتن البحار: ١٥٥، والنقل بتصرف في اللفظ.

الصدوق في كتبه، وهو استاذ استاذة، ولا يعقل أخذ الأستاذ، واستاذ الاستاذ عن التلميذ وتلميذ التلميذ.

وقيل كانت الخطبة من الشهرة بحيث لم يستطع القاضي عبد الجبار المتعصب الناصبي، وله التقدم زماناً أيضاً على الرضي إنكارها. فتصدى للجواب عن فقراتها^(١)، ولذا قال المفيد: «هي أشهر من أن ندلّ عليها لشهرتها»^(٢) كما مرّ، كان وجهاً أيضاً.

وكما نسب بعض جهّالهم هذه الخطبة إلى الرضي مع أنّها وجدت بخطّ قبل مولد الرضي بمئتي سنة كما عرفته من ابن الخشاب، كذلك نسب بعض جهّالهم خطبة سيّدة نساء العالمين صلوات الله عليها في الشكاية عنهم في الخلافة وفدك إلى أبي العيناء. فقال أحمد بن أبي طاهر البغدادي لزيد بن علي العلوي: إنّ جمعاً يزعمون ذلك: فقال: رأيت مشايخ آل أبي طالب يروونها عن آبائهم، ويعلمونها أبناءهم، وقد حدثنيها أبي عن جدّي يبلغ فاطمة عليها السلام ورواها مشايخ الشيعة قبل أن يولد جدّ أبي العيناء^(٣).

ونظير هذه الخطبة في شكايته عليه السلام من الثلاثة، ومن أهل الشورى، ومن الناكثة والقاسطة والمارقة خطبته عليه السلام بعد فتح معاوية لمصر رواها جمع منهم ومنا كإبراهيم الثقفي عن رجاله، عن عبد الرحمن بن جندب، عن أبيه نقل ذلك عنه ابن أبي الحديد «ومن كلام له عليه السلام لما قلّد محمّد بن أبي بكر مصر» وكالكيني في (رسائله)، وكابن قتيبة في (خلفائه)، وننقلها بلفظ ابن قتيبة فقال «دخل جمع على عليّ عليه السلام وقالوا له «بيّن لنا قولك فيهما (أي في أبي

(١) نقله عن القاضي الشريف المرتضى في الشافي: ٢١٢.

(٢) قاله المفيد في الجمل: ٦٢.

(٣) بلاغات النساء: ٢٣، والنقل بالمعنى.

بكر وعمر) و عثمان « قال علي كرم الله وجهه «وقد تفرغتم لهذا، وهذه مصر قد أفتتحت، وشيعتي فيها قد قتلت، إنني مخرج إليكم كتاباً أنبئكم فيه ما سألتموني عنه فاقرووه على شيعتي. فأخرج إليهم كتاباً فيه: «أما بعد فإن الله تعالى بعث محمداً ﷺ -إلى أن قال -

فلما مضى تنازع المسلمون الأمر بعده، فوالله ما كان يلقي في روعي ولا يخطر على بالي أن العرب تعدل هذا الأمر عني. فما راعني إلا إقبال الناس على أبي بكر، وإجفالهم عليه، فأمسكت يدي، ورأيت أنني أحق بمقام محمد ﷺ في الناس ممن تولى الأمور علي. فلبثت بذلك ما شاء الله حتى رأيت راجعة من الناس رجعت عن الإسلام. يدعون إلى محو دين محمد ﷺ وملة إبراهيم عليه السلام. فخشيت إن لم أنصر الإسلام وأهله أن أرى في الإسلام تلمأً وهدماً تكون المصيبة به علي أعظم من فوت ولاية أمركم التي إنما هي متاع أيام قلائل، ثم يزول ما كان منها كما يزول السراب -إلى أن قال -

فلما احتضر (عمر) قلت في نفسي ليس يصرف هذا الأمر عني. فجعلها عمر شوري وجعلني سادس ستة. فما كانوا لولاية أحد منهم بأكره منهم لولايتي لأنهم كانوا يسمعونني وأنا أحاجُّ أبا بكر. فأقول: «يا معشر قريش! إننا أحق بهذا الأمر منكم ما كان منا من يقرأ القرآن ويعرف السنة» فخشوا إن وُلِّيت عليهم أن لا يكون لهم في هذا الأمر نصيب. فبايعوا إجماع رجل واحد حتى صرفوا الأمر عني لعثمان، فأخرجوني منها رجاء أن يتداولوها حين يشسوا أن ينالوها. ثم قالوا لي: هلم فبايع عثمان، وإلا جاهدناك. فبايعت مستكرهاً، وصبرت محتسباً، وقال قائلهم إنك يا ابن أبي طالب على الأمر لحريص. فقلت لهم: أنتم أحرص، أما أنا إذ طلبت ميراث ابن أبي وحقه، وأنتم إذ

دخلتم بيني وبينه وتضربون وجهي دونه. اللهم إني أستعين بك على قریش. فإنهم قطعوا رحمي، وصفّروا عظيم منزلتي وفضلي، واجتمعوا على منازعتي حقاً كنت أولى به منهم فسلبونيه. ثم قالوا: إصبر كمداً وعش متأسفاً. فنظرت فإذا ليس معي رافد ولا مساعد إلا أهل بيتي. فضننت بهم على الهلاك، فأغضيت عيني على القذى، وتجرّعت ريقی على الشجا، وصبرت من كظم الغيظ على أمرٍ من العلقم طعماً، وآلم للقلب من حرّ الحديد. حتّى إذا نقمت على عثمان أتيتموه فقتلتموه. ثم جئتموني تباعونني فأبيت عليكم وأبيت عليّ، فنازعتموني ودافعتموني، ولم أمدّ يدي تمتعاً عنكم. ثم أزدحمت عليّ حتّى ظننت أنّ بعضكم قاتل بعض وأنكم قاتليّ وقتلتم لا نجد غيرك، ولا نرضى إلاّ بك، فبايعنا لا نفترق ولا نختلف، فبايعتكم. دعوتم الناس إلى بيعتي. فمن بايع طائعاً قبلت منه، ومن أبى تركته. فأول من بايعني طلحة والزبير ولو أبيا ما أكرهتهما كما أكره غيرهما. فما لبثنا إلاّ يسيراً حتّى قيل لي قد خرجا متوجهين إلى البصرة في جيش ما منهم رجل إلاّ وقد أعطاني الطاعة بالخبر^(١).

وأتقّى عليه السلام أن يخطب بها بنفسه فكتبها. ففي طريق الكليني أنّه عليه السلام لما سأله عن الثلاثة قال: «وأنا كاتب لكم كتاباً فيه تصريح ما سألتكم» فدعا كاتبه عبيد الله بن أبي رافع، فقال له: أدخل عليّ عشرة من ثقاتي. فقال: سمّهم لي فقال عليه السلام: ادخل أصبغ بن نباتة، وأبا الطفيل عامر بن واثلة الكناني، وزر بن حبيش الأسدي، وجويرية بن مسهر العبدي، وجندب بن زهير الأسدي وحارثة بن مضرب الهمداني، والحارث بن عبد الله الأعور الهمداني، ومصباح

(١) رواه الثقفى في الغارات ١: ٣٠٢، وعن الثقفى ابن أبي الحديد في شرحه ٢: ٣٥، شرح الخطبة ٦٦، وأيضاً الكليني في الرسائل، عنه كشف المحجبة: ١٧٤، وابن قتيبة في الإمامة والسياسة ١: ١٥٤.

النخعي، وعلقة بن قيس، وكميل بن زياد، وعمير بن زرارة. فدخلوا عليه. فقال لهم: خذوا هذا الكتاب، وليقرأه عبيد الله بن أبي رافع وأنتم شهود كل يوم جمعة فإن شغب شاغب عليكم فأنصفوه بكتاب الله بينكم وبينه^(١).

ومنه يظهر أن قول ابن الخشّاب «لو سمعت ابن عباس يقول ما قال لقلت له: وهل بقي في نفس ابن عمك شيء» في غير محله، وأنه بقي في نفسه عليه السلام أشياء وأشياء اتقى إظهارها علانية.

وقد روي أنه عليه السلام اتقى أبا طلحة يوم الشورى لما سمع كلامه عليه السلام فقال له «لا ترع يا أبا الحسن»^(٢) وهذه الخطبة تكلم بها على المأل للعامة، ولقد قال عليه السلام في الخلا لخواصه أموراً آخر رواها شيعة.

وكذلك أهل بيته كانوا يتقون العامة أن يظهروا ما في أنفسهم في المتقدمين عليهم وأتباعهم. ففي المقاتل وغيره أن الحسن عليه السلام كتب إلى معاوية «وقد تعجبنا لتوثب المتوثبين علينا في حقنا وسلطان نبينا صلى الله عليه وآله وسلم - إلى أن قال - فكتب إليه معاوية: «رأيتك صرحت بتهمة أبي بكر الصديق، وعمر الفاروق وأبي عبيدة الأمين، وحواري الرسول صلى الله عليه وآله وسلم وصلحاء المهاجرين والأنصار فكرهت ذلك لك. فإنك أمرؤ عندنا وعند الناس غير ظنين، ولا المسيء ولا اللئيم، وأنا أحب لك القول السديد والذكر الجميل - الخ»^(٣). فترى هذذه بالعامة.

وكيف ينكرون شكايتهم عليهم السلام منهم، ولما كتب معاوية كما في (العقد) وغيره إلى أمير المؤمنين عليه السلام بعد ذكر الثلاثة: «فكلهم حسدت، وعلى كلهم

(١) كشف المحجة: ١٧٤.

(٢) روى الطبري في تاريخه ٣: ٢٩٥، سنة ٢٣.

(٣) روى أبو الفرج في المقاتل: ٣٥ و٣٦، والمدائني، عنه شرح ابن أبي الحديد ٤: ٩، شرح الكتاب ٣١.

بغيت، عرفنا ذلك في نظرك الشزر وتنفسك الصعداء، وإبطائك عن الخلفاء، وأنت في كل ذلك تقاد كما يقاد البعير المخشوش حتى تباع وأنت كاره» - إلى أن قال - فكتب علي عليه السلام إليه: «وذكرت ابطائي عن الخلفاء وحسدي إياهم والبغي عليهم. فأما البغي فمعاذ الله أن يكون، وأما الكراهة لهم، فوالله ما أعتذر للناس من ذلك»^(١).

ومما روي في شكايته ما رواه الثقيفي عن المسعودي عن الحسن بن حماد، عن أبيه، عن رزين بياح الأنماط، عن زيد بن علي بن الحسين، عن أبيه عن جدّه قال: قال علي عليه السلام في خطبته: «والله لقد بايع الناس أبا بكر وأنا أولى الناس بهم منّي بقميصي هذا، فكظمت غيظي، وانتظرت أمر ربي، وألصقت كلكلي بالأرض. ثم إن أبا بكر هلك واستخلف عمر، وقد علم والله أنني أولى الناس بهم مني بقميصي هذا، فكظمت غيظي، وانتظرت أمر ربي. ثم إن عمر هلك، وقد جعلها شورى فجعلني سادس ستة كسهم الجدة، وقال: اقتلوا الأقل، وما أراد غيري فكظمت غيظي، وانتظرت أمير ربي، وألصقت كلكلي بالأرض، ثم كان من أمر القوم من بعد بيعتهم لي ما كان، ثم لم أجد إلا قتالهم أو الكفر بالله»^(٢).

ومما روي من شكايته عليه السلام عنهم ما رواه (جمل المفيد) بإسناده، عن أبي مخنف، عن العدوي، عن أبي هاشم، عن البريد، عن عبد الله بن المخارق، عن هاشم بن مساحق القرشي. قال حدثنا أبي أنه لما أنهزم الناس يوم الجمل، اجتمع معه طائفة من قریش فيهم مروان بن الحكم فقال بعضهم لبعض: «والله لقد ظلمنا هذا الرجل (يعنون أمير المؤمنين عليه السلام) ونكثنا بيعته من غير حدث،

(١) رواه ابن عبد ربه في العقد الفريد، ٥: ٧٨ و٧٩، وابن مزاحم في وقعة صفين: ٨٧، وغيرهما.

(٢) رواه عن الثقيفي في أماليه: ١٥٣ ح ٥، المجلس ١٩.

والله لقد ظهر علينا. فما رأينا قط أكرم سيرة منه، ولا أحسن عفواً بعد رسول الله ﷺ تعالوا حتى ندخل عليه، ونعتذر إليه ممّا صنعناه، فصرنا إلى بابه، فاستأذناه. فأذن لنا. فلما مثلنا بين يديه جعل متكّماً يتكلم. فقال ﷺ: (أنصتوا أكفكم. إنّما أنا بشرٌ مثلكم. فإن قلت حقاً فصدقوني، وإن قلت باطلاً، فردوا عليّ أنشدكم الله أتعلمون أنّ رسول الله ﷺ قبض وأنا أولى الناس به وبالناس من بعده؟ قلنا: اللهم نعم. قال: فعدلتم عني، وبايعتم أبا بكر فأمسكت، ولم أحبّ أن أشقّ عصا المسلمين، وأفرّق بين جماعاتهم. ثم إنّ أبا بكر جعلها لعمر من بعده. فكففت، ولم أهيجّ الناس، وقد علمتم أنّي كنت أولى الناس بالله ورسوله، وبمقامه فصبرت حتى قتل، وجعلني سادس ستة، فكففت، ولم أحبّ أن أفرّق بين المسلمين ثم بايعتم عثمان. - الخبر»^(١).

ومن شكايته ﷺ عنهم ما رواه المدائني، عن عبد الله بن جنادة قال: قدمت من الحجاز أريد العراق في أوّل أمارّة عليّ ﷺ. فمررت بمكّة. فاعتمرت ثم قدمت المدينة فدخلت مسجد الرسول ﷺ إذ نودي الصلاة جامعة. فاجتمع الناس، وخرج عليّ ﷺ متقلداً سيفه. فشخصت الأبصار نحوه. فحمد الله وصلى على رسوله. ثم قال: أما بعد! فإنّه لمّا قبض الله نبيّه ﷺ قلنا نحن أهله وورثته، وعترته وأولياؤه. دون الناس لا ينازعنا سلطانه أحد، ولا يطمع في حقنا طامع. إذ انبرى لنا قومنا فغصبونا سلطان نبيّنا ﷺ. فصارت الإمرة لغيرنا، وصرنا سوقة يطمع فينا الضعيف، ويتعزز علينا الذليل فبكت الأعين منا لذلك، وخشنت الصدور، وجزعت النفوس، وأيم الله لولا مخافة الفرقة بين المسلمين، وأن يعود الكفر ويبور الدين؛ لكنّا على غير ما كنّا لهم». - الخبر - نقله ابن أبي

الحديد في موضع آخر^(١).

وروى الثقفى كما في (الشافى) مسنداً عن مسيب بن نجية قال بينما عليّ عليه السلام يخطب واعرأبى يقول: وامظلمناه. فقال عليّ عليه السلام: أدنُ فدنا فقال: «لقد ظلمتُ عدد المدر والوبر».

وروى أبو نعيم: أن علياً عليه السلام لم يقم مرة على المنبر إلا قال في آخر كلامه قبل أن ينزل: «مازلت مظلوماً منذ قبض الله نبيّه». وفي (الشافى) أيضاً: روى من طرق كثيرة أنه عليه السلام كان يقول: أنا أول من يجتو للخصومة بين يدي الله يوم القيامة^(٢).

هذا وكما أسف ابن عباس شديداً على عدم بلوغ أمير المؤمنين عليه السلام أقصى مراده في تلك الخطبة كذلك كان يأسف دائماً شديداً على منع النبي ﷺ عن الوصية، ففي (الطبري) قال سعيد بن جبیر: كان ابن عباس يقول «يوم الخميس وما يوم الخميس ثم يبكي حتى تبل دموعه الحصباء، فقلنا له، وما يوم الخميس؟ قال: «يوم اشتد بالنبي ﷺ وجعه، فقال: آتوني باللوح والدواة أو بالكتف والدواة أكتب لكم لا تضلّون بعدي. فتنازعوا. فقال: اخرجوا ولا ينبغي عند نبي أن يتنازع. قالوا: ما شأنه؟ أهجر؟ استفهموه! فذهبوا يعيدون عليه. فقال: دعوني. فما أنا فيه خير ممّا تدعوني إليه»^(٣).

وفي (صحيح البخارى) عن ابن عباس قال: لما اشتد بالنبي ﷺ مرضه الذي مات فيه قال: إيتوني بدواة وقرطاس أكتب لكم كتاباً لا تضلّوا بعدي فقال عمر: «إنّ النبي قد غلبه الوجع حسبنا كتاب الله» وكثر اللغط. فقال

(١) رواه عن المدائني ابن أبي الحديد في شرحه ١: ١٠١، شرح الخطبة ٢٢.

(٢) جاءت هذه الاحاديث في تلخيص الشافى ٣: ٤٨ و٤٩، وأبو نعيم هو الفضل بن دكين.

(٣) تاريخ الطبري ٢: ٤٣٦، سنة ١١، والنقل يتصرف يسير.

النبي ﷺ «قوموا عني لا ينبغي عندي التنازع» قال ابن عباس: «الرزية كل الرزية ما حال بيننا وبين كتاب رسول الله ﷺ»^(١).

قول المصنف: «قوله عليه السلام كراكب الصعبة» هكذا في (المصرية)، والصواب: «قوله عليه السلام في هذه الخطبة كراكب الصعبة» كما في (ابن أبي الحديد والخطبة)^(٢).

«ان اشتق لها خرم وان أسلس لها تقحم يريد أنه إذا شدد عليها في جذب الزمام» في (تاريخ اليعقوبي): «كان معد بن عدنان أول من وضع رحلاً على جمل وناقة، وأول من زمهما بالنسج»^(٣).

«وهي تنازعه رأسها» جملة حالية.

«خرم» أي: شقّ الراكب.

«أنفها وإن أرخى لها شيئاً مع صعوبتها تقحمت به فلم يملكها» أي: أصل التقحم للصعبة، ونسب إلى الراكب بإسلاسه لها: «يقال اشتق الناقة إذا جذب رأسها بالزمام فرفعه وشنقها أيضاً».

«ذكر ذلك» أي: جواز شق الناقة وأشنقها بمعنى واحد وهو رفع

رأسها بالزمام.

«ابن السكيت» وهو: أبو يوسف يعقوب بن إسحاق السكيت.

«في إصلاح المنطق» قال المبرد كما في (تاريخ بغداد): ما رأيت

للبيداديين كتاباً أحسن من كتاب يعقوب ابن السكيت^(٤).

وقال ابن خلكان: قال بعض العلماء ما عبر على جسر بغداد كتاب في

(١) أخرجه البخاري بطرق في صحيحه ١: ٣٢، و٣: ٧ و٢٧١، والنقل بتصريف يسير.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ١: ٦٨.

(٣) تاريخ اليعقوبي ١: ٢٢٣.

(٤) تاريخ بغداد ١٤: ٢٧٤.

اللغة مثل (إصلاح المنطق)^(١).

قلت: ما نقله المصنّف عن (إصلاح المنطق) ففيه: «يقال أشنقت راحلتي وشنقتها إذا رفعت رأسها بالزمام، وأنشد طلحة قصيدة فما زال شائقاً راحلته حتّى كتبه له»^(٢).

قلت: ويشهد لقول ابن السكيت ما قاله ابن دريد في (جمهرته) في باب ما اتفق عليه أبو زيد وأبو عبيدة مما تكلمت به العرب من فعلت وأفعلت: «وشنقت القربة وأشنقتها إذ أشددت رأسها ثم رفعتها»^(٣).

«وإنّما قال عليه السلام أشنق لها ولم يقل أشنقها لأنّه جعله في مقابلة أسلس لها فكأنّه عليه السلام قال: إن رفع لها رأسها بمعنى أمسكه عليها يعني إذا كان أشنقت متعدّياً كان أشنقها أيضاً صحيحاً لكن قال عليه السلام «أشنق لها» للمقابلة بينه وبين «أسلس لها» كما يقال في «الموزور» «المازوي» إذا ذكر في مقابل المأجور وكما قالوا الرجس النجس بجعل الثاني على وزن الأوّل لكن (الصحاح) جعل شنق متعدّياً لا غير، وجعل أشنق متعدّياً لازماً. فقال «ويقال أشنق البعير أيضاً مثل أشنقته»^(٤).

ثم الغريب أنّ ابن ميثم لم ينقل كلام المصنّف رأساً^(٥) وابن أبي الحديد زاد على ما في نسخنا فقال (وقال الرضي): ومن الشاهد على أنّ أشنق بمعنى شنق قول عدي بن زيد العبادي:

ساءها مالها تبين في الايب
يدي وإشناقها إلى الأعناق

(١) وفيات الاعيان لابن خلكان ٦: ٤٠٠.

(٢) اصلاح المنطق: ٤٢٧.

(٣) جمهرة اللغة ٣: ٤٣٨.

(٤) صحاح اللغة ٤: ١٥٠٤، مادة (شنق).

(٥) شرح ابن ميثم ١: ٢٥١.

ثم قال ابن أبي الحديد: زارت بنية صغيرة لعدي أباهما وهو في حبس النعمان ويده مفلولتان إلى عنقه فأنكرت ذلك وقالت ما هذا الذي في يدك وعنقك يا أبه؟ وبكت فقال عدي هذا البيت، وقبله:

ولقد غمني زيارة ذي قر بى لقربنا مشتاق^(١)
لكن نقل الزيادة التي قلنا في شرح «إن أشنق» ولم ينقله عند نقل كلام الرضي، كما أن الراوندي زاد بعد قول المصنف: «فكأنه عليه السلام» قال إن رفع رأسها بالزمام بمعنى أمسكه عليها» وفي الحديث أن رسول الله ﷺ خطب الناس وهو على ناقه قد شنق لها وهي تقصع بجرتها». ومن الشاهد على أن أشنق بمعنى شنق قول عدي بن زيد العبادي:

ساءها ما لها تبين في الايب دي وأشناقها إلى الأعناق^(٢)
قلت: وهذا الاختلاف في النقل غريب.
والحمد لله أولاً وأخيراً.

٣٢

الخطبة (٢٠٠)

ومن كلام له عليه السلام:
وروي عنه أنه قال عند دفن سيّدة النساء فاطمة عليها السلام كالمناجي
رسول الله ﷺ عند قبره:
السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَنِّي، وَعَنْ أَبْنَتِكَ النَّازِلَةِ فِي جَوَارِكِ،

(١) شرح ابن أبي الحديد ١: ٦٩ و ٥٧، والنقل بتصريف يسير.

(٢) شرح الراوندي ١: ١٢٠.

وَالسَّرِيعَةَ اللَّحَاقِي بِكَ. قُلْ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَنْ صَفِيَّتِكَ صَبْرِي، وَرَقٌّ
عَنْهَا تَجَلْدِي، إِلَّا أَنْ فِي التَّأْسِي بِعَظِيمِ فُرْقَتِكَ، وَفَادِحِ مُصِيبَتِكَ مَوْضِعَ
تَعَزُّ. فَلَقَدْ وَسَدْتُكَ فِي مَلْحُودَةِ قَبْرِكَ، وَفَاضَتْ بَيْنَ نَحْرِي وَصَدْرِي
نَفْسُكَ. إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ. فَلَقَدْ اسْتَرْجَعَتِ الْوَدِيعَةُ، وَأَخَذَتِ
الرَّهْيَنَةَ أَمَّا حَزْنِي فَسَرْمَدٌ، وَأَمَّا لَيْلِي فَمُسْهَدٌ، إِلَيَّ أَنْ يَخْتَارَ اللَّهُ لِي
دَارَكَ أَلْيِي أَنْتَ بِهَا مُقِيمٌ. وَسَتَبْتُكَ أَبْنَتُكَ بِضَافِرِ أُمَّتِكَ عَلَى هَضْمِهَا،
فَأَخْفِيهَا السُّؤَالَ، وَاسْتَخْبِرَهَا الْحَالَ. هَذَا وَلَمْ يَطُلِ أَلْعَهْدُ، وَلَمْ يَخُلْ مِنْكَ
أَلَذُّكُمْ. وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمَا سَلَامٌ مُودَعٌ، لَا قَالٍ وَلَا سَمٍ، فَإِنْ أَنْصَرَفَ فَلَا
عَنْ مَلَالَةٍ، وَإِنْ أَقِمَ فَلَا عَنْ سُوءٍ ظَنٍّ بِمَا وَعَدَ اللَّهُ الصَّابِرِينَ.

أقول: رواه في باب مولد فاطمة (الكافي) عن أحمد بن مهران رفعه، وعن
أحمد بن إدريس، عن محمد بن عبد الجبار الشيباني، عن القاسم بن محمد
الرازي، عن علي بن محمد الهرمزاني، عن الحسين بن علي عليه السلام قال: لما
قُبِضَتْ فاطمة عليها السلام دفنها أمير المؤمنين عليه السلام سرّاً، وعَفَى عَلَى مَوْضِعِ قَبْرِهَا،
ثُمَّ قَامَ فَحَوَّلَ وَجْهَهُ إِلَى قَبْرِ الرَّسُولِ ﷺ فَقَالَ:

السلام عليك يا رسول الله عَنِّي، والسلام عليك عن أبنتك وزائرتك و
البائتة في الثرى ببقعتك، والمختار الله لها سرعة اللحاق بك. قُلْ يَا رَسُولَ اللَّهِ
عَنْ صَفِيَّتِكَ صَبْرِي، عفا عن سيّدة نساء العالمين تَجَلْدِي. إِلَّا أَنْ لِي فِي التَّأْسِي
بِسِتِّكَ فِي فِرْقَتِكَ مَوْضِعَ تَعَزُّ. فَلَقَدْ وَسَدْتُكَ فِي مَلْحُودَةِ قَبْرِكَ، وَفَاضَتْ
نَفْسُكَ بَيْنَ نَحْرِي وَصَدْرِي. بلى وفي كتاب الله لي أنعم القبول ﴿إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ
رَاجِعُونَ﴾^(١). قَدْ اسْتَرْجَعَتِ الْوَدِيعَةُ وَأَخَذَتِ الرَّهْيَنَةَ وَأَخْلِسَتْ الزَّهْرَاءُ. فَمَا
أَقْبَحَ الْخَضْرَاءَ وَالْغُبْرَاءَ. يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَمَّا حَزْنِي فَسَرْمَدٌ، وَأَمَّا لَيْلِي فَمُسْهَدٌ،

وهم لا يبرح من قلبي، أو يختار الله لي دارك التي أنت فيها مقيم. كمد مقيح، وهم مهيج سرعان ما فرق بيننا وإلى الله أشكو، وستنبئك أبنتك بتضايف أمتك على هضمها فأحفها السؤال وأستخبرها الحال. فكم من غليل معتلج بصدرها لم تجد إلى بثه سيلا وستقول: ﴿ويحكم الله وهو خير الحاكمين﴾^(١) سلام مودع لا قال ولا سئم. فإن أنصرف فلا عن ملالة، وإن أقم فلا عن سوء ظن بما وعد الله الصابرين. واه واهاً والصبر أيمن وأجمل، ولولا غلبة المستولين لجعلت المقام واللبث لزماً معكوفاً، ولأعولت إعوالم التكل على جليل الرزية. فبعين الله تدفن أبنتك سرّاً، وتهضم حقها وتمنع إرثها، ولم يتباعد العهد، ولم يخلق منك الذكر، وإلى الله يا رسول الله المشتكى، وفيك يا رسول الله أحسن العزاء. صلى الله عليك وعليها السلام والرضوان^(٢).

ورواه (أمالى المفيد) عن محمد بن عبد الجبار عن القاسم بن محمد الرازي، عن علي بن محمد الهرمزاني، عن علي بن الحسين، عن أبيه قال: لما مرضت فاطمة عليها السلام وصّت إلى علي عليه السلام أن يكتم أمرها، ويخفي خبرها ولا يؤذن أحداً بمرضها. ففعل ذلك، وكان يمرضها بنفسه وتعيّنه على ذلك أسماء بنت عميس على استسرار بذلك كما وصّت به. فلما حضرتها الوفاة وصّت أمير المؤمنين عليه السلام أن يتولى أمرها، ويدفنها ليلاً ويعقّي قبرها. فتولّى عليه السلام ذلك، ودفنها وعقّى موضع قبرها، فلما نفّض يده من تراب القبر هاج به الحزن، فأرسل دموعه على خديه وحول وجهه إلى قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال:

السلام عليك يا رسول الله مني، السلام عليك من أبنتك وحبيبتك، وقرّة

(١) يونس: ٩-١٠.

(٢) الكافي للكليني ١: ٤٥٨ ح ٣.

عينك وزائرتك، والبائنة في الثرى ببقعتك، والمختار لها الله سرعة اللحاق بك. قل يا رسول الله عن صفتك صبري، وضعف عن سيّدة النساء تجلّدي، إلّا أنّ في التأسّي لي بسنتك، والحزن الذي حلّ بي بفراقك، موضع التعزّي، فلقد وسّدتك في ملحود قبرك بعد أن فاقت نفسك على صدري، وغمّضت بيدي، وتولّيت أمرك بنفسي. نعم وفي كتاب الله أنعم القبول ﴿إِنَّا لِلّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾^(١) قد استرجعت الوديعة، وأخذت الرّهينة، وأخلّست الزهراء، فما أقبح الخضراء والغبراء يا رسول الله! أمّا حزني فسرمد، وأمّا ليلي فمسهّد. لا يبرح الحزن من قلبي أو يختار الله لي دارك التي أنت فيها مقيم، كمد مقبّح وهمّ مهيج، سرعان ما فرّق بيننا وإلى الله أشكو، وستنبّتك أبنتك بتظافر أمتك عليّ، وعلى هضمها حقّها، فاستخبرها الحال. فكم من غليل معتلج بصدرها لم تجد إلى بثّه سبيلا، وستقول ﴿ويحكم الله وهو خير الحاكمين﴾^(٢).

سلام عليك يا رسول الله سلام مودّع لا سنم ولا قال. فإن أنصرف فلا عن ملالة، وإن أقم فلا عن سوء ظنّ بما وعد الله الصابرين، الصبر أيمن وأجمل، ولولا غلبة المستولين علينا لجعلت المقام عند قبرك لازاماً، واللبث عنده معكوفاً، ولأعولت إعوال الثكلى على جليل الرزية. فبعين الله تدفن أبنتك سرّاً، وتهتضم حقّها قهراً، وتمنع إرثها جهراً، ولم يطل العهد، ولم يخل منك الذكر، فإلى الله يا رسول الله المشتكى، وفيك أجمل العزاء، فصلوات الله عليك وعليها ورحمة الله وبركاته.

ورواه (أمالى الشيخ) في أواخر الجزء الرابع مثله.
ورواه سبط ابن الجوزي في (تذكرته).

(١) البقرة: ١٥٦.

(٢) يونس: ١٠٩.

وفيه : إلى أن يختار الله لي دارك التي أنت بها مقيم، وينقلني من دار التكدير والتأثيم، وستخبرك أبنتك بما لقينا بعدك، فأحفها بالسؤال وأستعلم منها الأمور والأحوال....

وعن (كشف الغمة) أيضاً نقله مع زيادات ^(١).

قول المصنّف: «ومن كلام له عليه السلام» إلى قوله «عند قبره» هكذا في ابن أبي الحديد وابن ميثم ^(٢) ولكن ليس في (المصرية الأولى) قوله: «روي عنه أنه قاله» ولا قوله: «كالمناجي به رسول الله ﷺ عند قبره» وإنما أخذهما من ابن أبي الحديد وأشار إلى أخذه بجعلهما بين قوسين، كما هو دأبه فيما يأخذ عنه.

قوله : «عند دفن سيّدة النساء فاطمة عليها السلام» قال ابن أبي الحديد: تواتر الخبر عن النبي ﷺ أن فاطمة سيّدة نساء العالمين... ^(٣).

وروى الخطيب في عبد الرحمن بن عليّ عن أبي سعيد الخدري في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ ^(٤)، أن النبي ﷺ جمع عليّاً وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام ثم أدار عليهم الكساء، فقال: «هؤلاء أهل بيتي. اللهم أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً» وأم سلمة على الباب، فقالت: يا رسول الله ألسنت منهم؟ فقال: إنك لعلي خير - أو إلى خير ^(٥).

(١) رواه المفيد في الأمالي: ٢٨١ ح ٧ المجلس ٣٣، وأبو علي الطوسي في الأمالي ١: ١٠٧ جزء ٤، والسبط في

التذكرة: ٣١٩، والأربلي في كشف الغمة ٢: ١٣٠.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٥٧٠، وشرح ابن ميثم ٤: ٢.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٥٧١.

(٤) الأحزاب: ٣٣.

(٥) تاريخ بغداد، للخطيب البغدادي ١٠: ٢٧٨.

وروى في الحسين بن معاذ عن عائشة قالت: قال النبي ﷺ: إذا كان يوم القيامة نادى مناد: يا معشر الخلائق! طأطئوا رؤوسكم حتى تجوز فاطمة بنت محمد ﷺ.

ورواه سبط ابن الجوزي عن أبن عمر وصححه وقال: رواه جمع آخر^(١).

وروى في غانم بن حميد عن أبن عباس قال: قال النبي ﷺ: إبتني فاطمة حوراء آدمية لم تحض، ولم تطمت، وإنما سماها فاطمة لأن الله فطمها ومحبيها عن النار^(٢).

قوله ﷺ: «السَّلام عليك يا رسول الله غني، وعن أبنتك النازلة في جوارك، والسريعة اللحاق بك» روى سبط ابن الجوزي عن جابر الأنصاري قال: قال النبي ﷺ (عليه السلام): «يا أبا الریحانتین! عن قليل یذهب ركنك» فلما توفي النبي ﷺ قال علي عليه السلام: هذا أحد الركنين، فلما توفيت فاطمة عليه السلام قال: وهذا الركن الآخر^(٣).

وروى عن (مسند أحمد بن حنبل) عن عائشة قالت: أقبلت فاطمة كأن مشيتها مشية النبي ﷺ. فقال: مرحباً بابنتي، ثم أجلسها عن يمينه، ثم أسر إليها حديثاً فبكت، فقلت: إستخصك النبي ﷺ وأنت تبكين! ثم إنه أسر إليها فضحكت، فقلت لها: ما رأيت كالיום أقرب فرحاً من حزن. ما أسر إليك؟ فقالت: ما كنت لأفشي سر النبي ﷺ حتى إذا قبض سألتها، فقالت: إنه أسر إلي وقال: كان جبرئيل يعارضني بالقرآن في كل عام مرة وإنه عارضني به

(١) تاريخ بغداد للخطيب البغدادي ٨: ١٤١، وتذكرة الخواص: ٣١٠.

(٢) المصدر نفسه ١٢: ٣٣١.

(٣) تذكرة الخواص: ٣٢٠.

العام مرتين، ولا أراه إلا قد حضر أجلي، وإنك أول أهلي لحوقاً بي، ولنعم السلف أنا لك، فبكيت لذلك. فقال: ألا ترضين أن تكوني سيّدة نساء هذه الأمة؟ فذلك الذي أضحكني.

قال: ورواه مسلم والبخاري في (صحيحيهما) ^(١) ورواه الجزري وفيه: «ثم سارني الثانية وأخبرني أنني سيّدة نساء أهل الجنة، فضحكت» ^(٢).

وروى ابن عبد ربه في (عقده) عن عائشة بنت طلحة عن عائشة بنت أبي بكر قالت: ما رأيت أحداً من خلق الله أشبه حديثاً وكلاماً بالنبى ﷺ من فاطمة، وكانت إذا دخلت عليه أخذ بيدها فقبلها ورحب بها، وأجلسها في مجلسه، وكان إذا دخل عليها قامت إليه ورحبت به وأخذت بيده فقبلتها. فدخلت عليه في مرضه الذي توفي فيه فأسر إليها فبكت، ثم أسر إليها فضحكت فقلت: كنت أحسب لهذه المرأة فضلاً على النساء، فإذا هي واحدة منهنّ بينما تبكي إذ هي تضحك. فلما توفي النبي ﷺ سألتها: فقالت: أسر إلي فأخبرني أنه ميت فبكيت، ثم أسر إلي أنني أول أهل بيته لحوقاً به فضحكت ^(٣).

هذا، وكما أخبر النبي ﷺ ابنته سيّدة النساء بكونها أول أهل بيته لحوقاً به أخبر بأن زينب بنت جحش أول أزواجه لحوقاً به. وفي (الاستيعاب): عن عائشة قالت: قال النبي ﷺ يوماً لنسائه: «أسرعن لحوقاً بي أطولكن يداً» فكن يتناولن أيتهن أطول يداً فكانت أطولنا

(١) جاء هذا في تذكرة السبط: ٣٠٩، وما نقله عن مسند أحمد ففيه ٦: ٢٨٢، وما عن صحيح البخاري ففيه ٤: ٩٦، وما

عن صحيح مسلم ففيه ٤: ١٩٠ - ١٩٠٥ ح ٩٨ و ٩٩.

(٢) أسد الغابة لابن الأثير ٥: ٥٢٢.

(٣) الحديث مشهور لكن لم يوجد في نسختنا من العقد الفريد.

يدأ زينب، لأنها كانت تعمل بيدها وتتصدق^(١).

«قُلْ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَنْ صَفِيَّتِكَ صَبْرِي» في (تذكرة سبط بن الجوزي): روى مسلم والبخاري والترمذي في (صحيحهم): أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: فَاطِمَةُ بَضْعَةٌ مِنِّي يَرِيْبُنِي مَا رَابَهَا، وَيُوْذِنُنِي مَا آذَاهَا، فَمَنْ أَغْضَبَهَا فَقَدْ أَغْضَبَنِي^(٢). وروى الخطيب في أحمد بن محمد الشافعي عن عائشة قالت: قلت للنبي ﷺ: مَا لَكَ إِذَا جَاءَتْ فَاطِمَةُ قَبْلَتْهَا حَتَّى تَجْعَلَ لِسَانَكَ فِي فِيهَا كُلَّهُ كَأَنَّكَ تَرِيدُ أَنْ تَلْعَقَهَا عَسَلًا؟ قَالَ: نَعَمْ يَا عَائِشَةُ؛ لَمَّا أُسْرِي بِي إِلَى السَّمَاءِ أُدْخِلْنِي جِبْرِئِيلُ الْجَنَّةَ، فَنَاولَنِي مِنْهَا تَفَاحَةً فَأَكَلْتُهَا فَصَارَتْ نَظْفَةً فِي صُلْبِي، فَلَمَّا نَزَلْتُ وَاقَعَتْ خَدِيجَةُ فَفَاطِمَةُ مِنْ تِلْكَ النَّظْفَةِ، وَهِيَ حَوْرَاءُ إِنْسِيَّةٍ، كُلَّمَا اشْتَقْتُ إِلَى الْجَنَّةِ قَبَلْتُهَا^(٣).

«وَرَقَّ عَنْهَا تَجَلْدِي» أَي: إِظْهَارُ جِلْدَاتِي. قَالَ الشَّاعِرُ:

بَعْدَتْ فَطْعَمُ الْعَيْشِ بَعْدَكَ عِلْقَمٌ وَوَجْهَ حَيَاتِي مَذْ تَغْيَبَتْ أَرْقَمُ
«إِلَّا أَنَّ لِي فِي النَّأْسِي بِعَظِيمِ فَرْقَتِكَ» رَوَى (الكافي): أَنَّهُ لَمَّا أُصِيبَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ بِالْمَدَائِنِ، فَلَمَّا قَرَأَ الْكِتَابَ قَالَ: يَا لَهَا مِنْ مَصِيبَةٍ مَا أَعْظَمَهَا! مَعَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: مَنْ أُصِيبَ مِنْكُمْ بِمَصِيبَةٍ فَلْيَذْكُرْ مَصَابِيهِ فِيَّ، فَإِنَّهُ لَنْ يَصَابَ بِمَصِيبَةٍ أَعْظَمَ مِنْهَا وَصَدَّقَ ﷺ^(٤).

«وَفَادِحِ مَصِيبَتِكَ» أَي: مُثْقَلَهَا.

(١) الاستيعاب ٤: ٣١٥.

(٢) رَوَاهُ السُّبُطُ فِي التَّذَكُّرَةِ: ٣١٠، وَالْعَدِيثُ فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ ٤: ٩٦، وَصَحِيحُ مُسْلِمٍ ٤: ١٩٠٢ - ١٩٠٣ ح ٩٣ وَ ٩٤.

وَسَنَّ التِّرْمِذِيُّ ٥: ٦٩٨ - ٦٩٩ ح ٣٨٦٧ وَ ٣٨٦٩.

(٣) تَارِيخُ بَغْدَادٍ ٥٥: ٨٧.

(٤) الْكَافِي ٥٣: ٢٢٠ ح ٣.

«موضع تعزٍّ» أي: تسلّ.

فلا تحسبي أنّي تناسيت عهدَه ولكن صبري يا أميم جميل
وعن الباقر عليه السلام: سأل رأس اليهود أمير المؤمنين عليه السلام عمّا أمتحنه الله
في حياة النبي صلى الله عليه وآله وبعده - إلى أن قال - قال عليه السلام له: وأمتحنني بعد وفاته
في سبعة مواطن فوجدني فيهنّ - من غير تزكية لنفسي - بمنّته ونعمته
صبوراً.

أما أولهنّ: فإنّه لم يكن لي خاصّ - دون المسلمين - أحد آنس به أو
أعتمد عليه غير النبي صلى الله عليه وآله، هو ربّاني صغيراً وبواني كبيراً، وعال لي النفس
والولد والأهل، مع ما خصّني به من الدرجات التي قادتنني إلى معالي الحقّ
عنده تعالى، فنزل بي من وفاته ما لم أكن أظنّ الجبال لو حملته عنوة كانت
تنهض به، فرأيت الناس من أهل بيتي بين جازع لا يملك جزعه ولا يضبط
نفسه، قد أذهب الجزع صبره، وحال بينه وبين الفهم والإفهام، وسائر الناس
من غير بني عبد المطلب بين معزٍّ يأمر بالصبر، وبين مساعد باكٍ معهم،
فحملت نفسي على الصبر عند وفاته بلزوم الصمت، والاشتغال بما أمر الله به
من تجهيزه وتغسيله وتحنيطه وتكفينه، والصلاة عليه ووضعه في حفرته،
وجمع كتاب الله وعهده إلى خلقه، لا يشغلني عن ذلك بادر دمة، ولا هائج
زفرة، ولا لاذع حرقة، ولا جليل مصيبة، حتّى أدّيت في ذلك الحق الواجب لله
تعالى ولرسوله عليّ، وبلغت منه الذي أمرني به، وأحتملت صابراً
محتسباً... (١).

«فلقد وسّدتك في ملحودة قبرك» في (الإرشاد): أنفذ العباس بعد الصلاة
على النبي صلى الله عليه وآله إلى أبي عبيدة - وكان يحفر لأهل مكة ويضرح - وإلى زيد بن

سهل - وكان يحفر لأهل المدينة ويلحد - فاستدعاهما وقال: اللهم خر لنبيك، فوجد الرسول زيدا فحفر له ﷺ لحداً - إلى أن قال - ونزل أمير المؤمنين عليه السلام القبر فكشف عن وجه النبي ﷺ ووضع خده على الأرض موجهاً إلى القبلة على يمينه، ثم وضع عليه اللبن وأمال عليه التراب.

ولم يحضر دفن النبي ﷺ أكثر الناس لما جرى بين المهاجرين والأنصار من التشاجر في أمر الخلافة وفات أكثرهم الصلاة عليه لذلك^(١).

«وفاضت بين نحري وصدري نفسك» في (الإرشاد): لما قرب خروج نفس النبي ﷺ قال لأmir المؤمنين عليه السلام: ضع رأسي في حجرك فقد جاء أمر الله تعالى. فإذا فاضت نفسي فتناولها بيدك، وأمسخ بها وجهك، ثم وجهني إلى القبلة وتولّ أمري وصلّ عليّ أول الناس، ولا تفارقني حتى تواريني في رمسي...^(٢)

«إنا لله وإنا إليه راجعون» في مصيبة سيّدة النساء.

«فلقد استرجعت الوديعة وأخذت الرهينة» روى ابن طاووس في (طرائفه) - في حديث احتضار النبي ﷺ - ثم بكت (فاطمة عليها السلام) وأكبت على وجهه ﷺ فقبلته، وأكبّ عليه عليّ والحسن والحسين عليهم السلام. فرفع رأسه إليهم، ويدها في يده فوضعها في يد عليّ عليه السلام وقال له: يا أبا الحسن! هذه وديعة الله ووديعة رسوله محمد عندك. فاحفظ الله وأحفظني فيها، وإنك لفاعله يا علي. هذه والله سيّدة نساء أهل الجّة من الأولين والآخرين. هذه والله مريم الكبرى - إلى أن قال - فقد أمرتها بأشياء أمرني بها جبرئيل عليه السلام، وأعلم يا علي! أنني راضٍ عمّن رضيت عنه أبنتي فاطمة، وكذلك ربّي وملائكته. يا

علي! ويل لمن ظلمها، وويل لمن أبتزها حقها، وويل لمن هتك حرمتها...^(١)

«أما حزني فسرمد» قال متمم في أخيه مالك:

وقالوا أتبكي كلَّ قبر رأيتَه لميت ثوى بين اللوى فالدكادك
فقلت لهم إنَّ الأسى يبعث البكا ذروني فهذا كلُّه قبر مالك

وقيل للخنساء: ما هذه الندوب في وجهك؟ قالت: من طول البكاء على
أخوي. قيل: أيهما أوجع؟ قالت: أمّا صخر فجمر الكبد، وأمّا معاوية فسقام
الجسد.

«وأما ليلى فمسهد» أي: قليل النوم، قال:

فتشهد لي على الأرق الثريا ويعلم ما أجنَّ الفرقدان
جفت عيني عن التغميض حتّى كأن جفونها عنها قصار
أقول ولبيتي تزداد طولاً أما لليل بعدهم نهار؟!

«إلى أن يختار الله لي دارك التي أنت بها مقيم»

فوالله ما أنساه ما ذرّ شارق وما أهتزّ في فرع الأراك قضيب

«وستنبئك أبنتك بتضافر أمتك على هضمها» هكذا في (المصرية) وليس

قوله: «بتضافر أمتك على هضمها» في (ابن أبي الحديد وابن ميثم والخطبة)^(٢)
فلا بدّ أنّه كان حاشية خلطت بالمتن أخذها المحشي من مستند الرضي،
ورواية (الكافي) كما عرفت، وعرفت أنّ المفيد بدّلها في روايته بقوله: «بتظاهر
أمتك علي وعلى هضمها حقها» وأنّ سبط ابن الجوزي بدّلها في روايته بقوله:
«بما لقينا بعدك»^(٣).

(١) رواه ابن طاووس في الطرف، لا الطرائف، وعنه: البحار للمجلسي ٢٢: ٤٨٤ ح ٣١.

(٢) لفظ شرح ابن أبي الحديد ٢: ٥٧١، وشرح ابن ميثم ٤: ٢ مثل المصرية أيضاً.

(٣) الكافي للكليني ١: ٤٥٩، وأمالى المفيد: ٢٨٢، والتذكرة لسبط ابن الجوزي: ٣٢٠.

روى الخطيب في عمر بن الوليد عنه عليه السلام قال: معًا عهد إلي النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن الأمة ستغدر بك من بعدي^(١).

وروى الجوهري: أنه لما أكثر في تخلف علي عليه السلام عن بيعة أبي بكر واشتد أبو بكر وعمر عليه خرجت أم مسطح بن أثاة فوقفت عند القبر وقالت: يا رسول الله:

قد كان بعدك أنباء وهينة لو كنت شاهدا لم تكثر الخطب
إنّا فقدناك فقد الأرض وابلها وأختل قومك فاشهدهم ولا تغب^(٢)
وفي (أنساب البلاذري) عن أم الفضل قالت: كنت جالسة عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو مريض. فبكيت. فقال: ما يبكيك؟ قلت: أخشى عليك ولا أدري ما
تلقي من الناس بعدك؟ فقال: أنتم المستضعفون^(٣)، وفي (بيان الجاحظ): قالت
صفية بنت عبد المطلب يوم السقيفة مخاطبة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم:
قد كان بعدك أنباء وهينة

لو كنت شاهدا لم تكثر الخطب
إنّا فقدناك فقد الأرض وابلها
واختل قومك فاشهدهم فقد سغبوا^(٤)

وفي (سقيفة الجوهري): عن محمد بن زكريّا عن محمد بن عبد الرحمن
المهلب، عن عبد الله بن حماد بن سليمان، عن أبيه عن عبد الله بن الحسن، عن
أمه فاطمة بنت الحسين عليه السلام قالت: لما أشدّت بفاطمة بنت النبي صلى الله عليه وآله وسلم الوجع
وثقلت في علتها؛ اجتمع عندها نساء من نساء المهاجرين والأنصار. فقلن لها:

(١) تاريخ بغداد للخطيب البغدادي ١١: ٢١٦.

(٢) السقيفة للجوهري: ٦٧.

(٣) أنساب الأشراف للبلاذري ١: ٥٥١ ح ١١٢٠.

(٤) البيان والتبيين للجاحظ ٣: ٣١٩.

كيف أصبحت يا بنت رسول الله؟ قالت:

ما أصبحت والله عاتقة دنياكم قالية لرجالكم. لفظتهم بعد أن عجمتهم وشنأتهم بعد أن سبرتهم. فقبحاً لفلول الحدّ، وخور القناة، وخطل الرأي وبئسما قدّمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم، وفي العذاب هم خالدون. لا جرم قد قلّدتهم ربقتهم، وشنّيت عليهم غارتها، فجدهاً وعقراً وسحقاً للقوم الظالمين.

ويحهم أين زحزحوها عن رواسي الرسالة، وقواعد النبوة، ومهبط الروح الأمين، والطيبين بأمر الدنيا والدين. ألا ذلك هو الخسران المبين، وما الذي نقموا من أبي الحسن؟ نقموا والله نكير سيفه، وشدة وطأته، ونكال وقعته، وتنمّره في ذات الله.

وتالله لو تكافؤا على زمام نبذه إليه رسول الله ﷺ لاعتلقه، ولسار إليهم سيراً سجحاً لا تكلم حشاشته، ولا يتعتع راكبه، ولأوردتهم منهلاً نميراً فضفاضاً يطفح ضفّته، ولأصدرهم بطاناً - إلى أن قالت - ولفتحت عليهم بركات من السماء والأرض وسيأخذهم الله بما كانوا يكسبون.

ألا هلّم فاستمع وما عشت أراك الدهر عجباً، وإن تعجب فقد أعجبك الحادث. إلى أيّ لجأ أستندوا، وبأيّ عروة تمسّكوا، لبئس المولى ولبئس العشير، ولبئس للظالمين بدلاً. إستبدلوا والله الذنابي بالقوادم، والعجز بالكاهل. فرغماً لمعاطس قوم يحسبون أنّهم يحسنون صنعا ﴿ألا إنّهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون﴾^(١).

ويحهم ﴿أفمن يهدي إلى الحقّ أحقّ أن يتبع أمّن لا يهدي إلا أن يهدي

فمالكم كيف تحكمون^(١).

أما لعمر الله لقد لقيت، فنظرةً ريثماً تنتج، ثم احتملوا طلاع العقب. دماً عبيطاً وذعافاً ممقراً، هنالك يخسر المبطلون، ويعرف التالون غبّ ما أسّس الأولون، ثم طيبوا عن أنفسكم نفساً، وأطمئنتوا للفتنة جاشاً، وأبشروا بسيف صارم، وهرج شامل، وأستبداد من الظالمين يدع فينكم زهيداً، وجمعكم حصيداً فيا حسرة عليكم وأنتى لكم، وقد عُميت عليكم، أنلزمكموها وأنتم لها كارهون^(٢).

«فأحفها» أي: إستقصها.

«السؤال واستخبرها الحال» في (صفين نصر) بعد ذكر سبق معاوية إلى ماء صفين ومنعه عسكره عليه السلام عن الماء - فقال له عمرو بن العاص: خلّ بينهم وبين الماء فإنّ عليّاً لم يكن ليظماً وأنت ريان، وفي يده أعتة الخيل - إلى أن قال - وأنت تعلم أنّه الشجاع المطرق، ومعه أهل العراق وأهل الحجاز، وقد سمعته أنا وأنت وهو يقول: لو استمكنت من أربعين رجلاً فذكر أمراً - يعني: لو أنّ معي أربعين رجلاً يوم فتش البيت - يعني بيت فاطمة...^(٣).

وفي (الإرشاد): وأصبحت فاطمة عليها السلام بعد قبض النبي صلى الله عليه وآله وسلم تنادي: واسوء صباحاه. فسمعها أبو بكر فقال لها: إنّ صباحك لصباح سوء^(٤).

وفي (المروج): كان عروة بن الزبير يعذر أخاه إذا جرى ذكر بني هاشم وحصره إيّاهم في الشعب وجمعه لهم الحطب لتحريقهم، ويقول: إنّما أراد بذلك إرهابهم ليدخلوا في طاعته كما أربى بنو هاشم وجمع لهم الحطب

(١) يونس: ٣٥.

(٢) السقيفة للجوهري: ١١٧.

(٣) وقعة صفين لنصر بن مزاحم: ١٣.

(٤) الإرشاد للمفيد: ١٠٠.

لاحراقهم إذ هم أبو البيعة في ما سلف (١).

وفي (خلفاء ابن قتيبة) - في كيفية بيعة أمير المؤمنين علياً - تفقد أبو بكر قوماً تخلفوا عن بيعته عند عليّ عليه السلام فبعث إليهم عمر فجاء فناداهم، وهم في دار عليّ عليه السلام فأبوا أن يخرجوا فدعا بالحطب وقال: والذي نفس عمر بيده لتخرجن أو لأحرقنّها على من فيها. فقل له: إنّ فيها فاطمة. فقال: وإن. فخرجوا فبايعوا إلا علياً فإنه زعم أنّه قال: حلفت ألا أخرج ولا أضع ثوبي على عاتقي حتّى أجمع القرآن. فوقفت فاطمة على بابها فقالت: لا عهد لي بقوم حضروا أسوأ محضر منكم؛ تركتم رسول الله ﷺ جنازة بين أيدينا، وقطعتم أمركم بينكم لم تستأمرونا، ولم تردّوا لنا حقاً.

فأتى عمر أبا بكر. فقال له: ألا تأخذ هذا المتخلف عنك بالبيعة. فقال أبو بكر لقتنّف - مولى له - ادع لي علياً. فذهب إليه فقال له: ما حاجتك؟ فقال: يدعوك خليفة رسول الله. فقال عليّ عليه السلام: لسريع ما كذبتُم على رسول الله ﷺ. فرجع فأبلغ الرسالة، فبكى أبو بكر طويلاً. فقال له عمر ثانية: لا تمهل هذا المتخلف عنك بالبيعة. فقال أبو بكر لقتنّف: عد إليه فقل له أمير المؤمنين يدعوك لتبايع. فجاءه قننّف فأدّى ما أمر به. فرفع عليّ عليه السلام صوته. فقال: سبحان الله! لقد أدعى ما ليس له. فرجع قننّف فأبلغ الرسالة. فبكى أبو بكر طويلاً، ثمّ قام عمر فمشى مع جماعة حتّى أتوا باب فاطمة فدقوا الباب. فلمّا سمعت أصواتهم قالت:

«يا أبة يا رسول الله! ماذا لقينا بعدك من ابن الخطاب ومن ابن أبي قحافة» فلمّا سمع القوم صوته وبكاءها أنصرفوا باكين، وكادت قلوبهم تنصدع وأكبادهم تنفطر، وبقي عمر ومعه قوم. فأخرجوا علياً عليه السلام فمضوا به

إلى أبي بكر، فقالوا له: بايع. فقال: إن أنا لم أفعل فمه. قالوا: إذن والله الذي لا إله إلا هو نضرب عنقك. قال: إذن تقتلون عبد الله وأخا رسول الله. قال عمر: أما عبد الله فنعم، وأما أخو رسوله فلا - وأبو بكر ساكت لا يتكلم - فقال له عمر: ألا تأمر فيه بأمرك. فقال: لا أكرهه على شيء ما كانت فاطمة إلى جنبه. فلحق عليّ عليه السلام بقبر رسول الله ﷺ يصيح ويبكي وينادي: «يا ابن أمّ! إن القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني».

فقال عمر لأبي بكر: إنطلق بنا إلى فاطمة فإننا قد أغضبناها. فانطلقا جميعاً فاستأذنا على فاطمة فلم تأذن لهما، فأتيا عليّاً فكلّماه فأدخلهما عليها، فلما قعدا عندها؛ حوّلت وجهها إلى الحائط. فسلّما عليها فلم ترد عليهما السلام. فتكلّم أبو بكر. فقال: يا حبيبة رسول الله! والله إن قرابة رسوله أحبّ إليّ من قرابتي، إنك لأحبّ إليّ من عائشة أبنتي، ولوددت يوم مات أبوك أني متّ ولا أبقى بعده. أفتراني أعرفك وأعرف فضلك وشرفك وأمنعك حقّك وميراثك من الرسول إلا أني سمعت أباك يقول: لا نورث، ما تركناه صدقة. فقالت: رأيتهما إن حدّثتكما حديثاً عن الرسول تعرفانه وتقرّان به؟ قال: نعم. فقالت: نشدتكما الله! ألم تسمعا الرسول ﷺ يقول: رضا فاطمة من رضاي، وسخط فاطمة من سخطي؟

فمن أَرْضَى فاطمة فقد أَرْضاني، ومن أَسْخَطَ فاطمة فقد أَسْخَطَنِي؟
قالا: نعم سمعناه من الرسول ﷺ.

قالت: فإنّي أشهد الله وملائكته أنكما أسخطتماني وما أَرْضيتُماني، و لكنّ لقيت النبيّ ﷺ لأشكوكما إليه. فقال أبو بكر: أنا عائد بالله من سخطه وسخطك يا فاطمة، ثم انتحب أبو بكر يبكي حتّى كادت نفسه أن تزهد، وهي

تقول: والله لأدعون الله عليك في كل صلاة أصليها^(١).

وروى الجوهري عن عبد الله بن موسى بن عبد الله بن الحسن أن داود بن المبارك سأل عن أبي بكر وعمر. فقال: أجيبك بما أجاب به جدي عبد الله فإنه سئل عنهما فقال: «كانت أمنا فاطمة صديقة أبنه نبي مرسل، وماتت وهي غضبي على قوم، فنحن غضاب لغضبها»^(٢) وأخذ ذلك بعض العلويين مخاطباً عمر فقال:

يا أبا حفص الهوينا وما كنت بذاك لولا الحمام
أتموت البتول غضبي ونرضى ما كذا يصنع البنون الكرام

وقال النظام شيخ الجاحظ - كما في (ملل الشهرستاني) - إن عمر ضرب بطن فاطمة عليها السلام يوم البيعة حتى ألفت الجنين من بطنها وكان يصيح: أحرقوها بمن فيها، وما كان في الدار غير علي وفاطمة والحسن والحسين^(٣). وقال أبو جعفر النقيب - قال ابن أبي الحديد ولم يكن إمامياً - إذا كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم أباح دم هبار بن الأسود لما كان روع زينب بنت النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما أرادت الهجرة حتى أسقطت فألفت ذا بطنها. فظاهر الحال أنه لو كان حياً لأباح دم من روع فاطمة حتى ألفت ذا بطنها^(٤).

وفي (تاريخ الطبري): أتى عمر منزل علي عليه السلام فقال: والله لأحرقن عليكم أو لتخرجن إلى البيعة. فخرج عليه الزبير مصلاً بالسيف فعثر فسقط السيف من يده. فوثبوا عليه فأخذوه^(٥).

(١) الإمامة والسياسة ١: ١٢ - ١٤، والنقل بتصرف يسير.

(٢) السقية للجوهري: ٧٢ و ١١٦.

(٣) الملل والنحل للشهرستاني ١: ٥٩.

(٤) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ٣٥٩، شرح الكتاب ٩، والنقل بالمعنى.

(٥) تاريخ الطبري ٢: ٤٤٣، لسنة ١١.

وفي (غرر ابن خنزابه): قال زيد بن أسلم: كنت ممن حمل الحطب مع عمر إلى باب فاطمة حين امتنع عليّ وأصحابه عن البيعة أن يبايعوا. فقال عمر لفاطمة: أخرجني من في البيت وإلا أحرقتة ومن فيه - وفي البيت عليّ والحسن والحسين وجماعة من أصحاب النبي ﷺ - (١).

وروى الواقدي: أن عمر جاء إلى عليّ عليه السلام في عصابة فيهم أسيد بن حضير وسلمة بن سلامة الأشهلي. فقال: أخرجوا أو لنحرقنّها عليكم (٢).

وفي (عقد ابن عبد ربه): قعد عليّ عليه السلام والعبّاس في بيت فاطمة حتّى بعث أبو بكر إليهما عمر ليخرجهما من بيت فاطمة وقال له: إن أبيّا فقاتلتهما. فأقبل بقبس من نار على أن يضرّم عليهما البيت. فلقيته فاطمة. فقالت لعمر: جئت لتحرق دارنا؟ قال: نعم (٣).

وروى الجوهري في (سقيفته): أن عمر جاء إلى بيت فاطمة في رجال من الأنصار، ونفر قليل من المهاجرين. فقال: والذي نفسي بيده لتخرجنّ إلى البيعة أو لأحرقنّ عليكم البيت (٤).

وعن الشعبي: أنّه لما رأت فاطمة ما صنع عمر صرخت وولولت، واجتمع معها نساء كثير من الهاشميّات وغيرهنّ. فخرجت إلى باب حجرتها، ونادت يا أبا بكر! ما أسرع ما أغرّم على أهل بيت رسول الله (٥).

وفي (أنساب البلاذري): عن أبي عون أن أبا بكر أرسل إلى عليّ عليه السلام يريد البيعة. فلم يبايع، فجاء عمر ومعه فتيلة، فتلّقته فاطمة على الباب فقالت: يا

(١) رواه عنه ابن طاووس في الطرائف ١: ٢٣٩ ح ٣٤٤.

(٢) رواه عنه ابن طاووس في الطرائف ١: ٢٣٨ ح ٣٤٣.

(٣) العقد الفريد لابن عبد ربه ٥: ١٢، والنقل بتصريف يسير.

(٤) السقيفة للجوهري: ٥٠.

(٥) السقيفة للجوهري: ٧٢.

أبن الخطاب! أترك محرقاً عليّ بابي؟ قال: نعم. وذلك أقوى في ماجاء به أبوك... (١).

وروى الجوهرى في (سقيفته) عن الليث، عن رجال، قال أبو بكر: «ليتني لم أكتشف بيت فاطمة، ولو أعلن على الحرب»، وروى مثله المبرد، وابن عبد ربه والمسعودي (٢).

وفي (إثبات المسعودي): هجموا عليه؛ (أي على عليّ عليه السلام) وأحرقوا بابيه، واستخرجوه منه كرهاً، وضغطوا سيّدة النساء بالباب حتى أسقطت محسناً (٣).

وفي (تاريخ اليعقوبي): دخلت نساء النبي ﷺ ونساء قريش على فاطمة عليها السلام في مرضها. فقلن: كيف أنت؟ قالت: أجدني كارهة لدنياكن. مسرورة بفراقكن. ألقى الله ورسوله بحسرات منكن. فما حفظ لي الحق، ولا رُعيت مني الذمة، ولا قبلت الوصية، ولا عُرفت الحرمة (٤).

«هذا ولم يطل العهد ولم يخل منك الذكر» في (تذكرة سبط ابن الجوزي): قال الشعبي: لما منعت فاطمة ميراثها لاثت خمارها على رأسها وحمدت الله تعالى وأثنت عليه ووصفت رسول الله ﷺ بأوصاف. فكان ممّا قالت: «كان رسول الله ﷺ كلما فغرت فاغرة من المشركين فاها، أو نجم قرن من الشياطين وطئ صراخه بأخمصه، وأخمد لهيبه بسيفه، وكسر قرنه بعزمته حتى إذا اختار الله له دار أنبيائه ومقرّ أصفياه وأحبائه، أطلعت الدنيا رأسها

(١) أنساب الأشراف للبلاذري ١: ٥٨٦ ح ١١٨٤.

(٢) رواه الجوهرى في السقيفة: ٧٣ و ٤٠. وابن عبد ربه في العقد الفريد ٥: ١٩. والمسعودي في المروج ٢: ٣٠١. لكن روى المبرد في الكامل ١ ص ٥٤. صدر الحديث فقط.

(٣) إثبات الوصية للمسعودي: ١٢٤.

(٤) تاريخ اليعقوبي ٢: ١١٥، والنقل بتصرف يسير.

إليكم فوجدتكم لها مستجيبين، ولغرورها ملاحظين. هذا والعهد قريب، والجرح لم يندمل فأنتى تكونون كذا وكتاب الله بين أظهركم...»^(١).

وقال الكراچكي: فمن عجيب الأمور وطريفها أن تخرج فاطمة سيّدة نساء العالمين ابنة خاتم النبيّين تندب أباهاً وتستغيث بأُمّته ومن هدام إلى شريعته في منع أبي بكر من ظلمها. فلا يساعدها أحد، ولا يتكلّم معها بشر، مع قرب العهد برسول الله ﷺ، ومع ما يدخل القلوب من الرقة في مثل هذا الفعل إذا ورد من مثّلها، حتّى تحمل الناس أنفسهم على الظلم فضلاً عن غيره. ثمّ تخرج عائشة بنت أبي بكر إلى البصرة تحرّض الناس على قتال أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام وقتال من معه من خيار الناس، ساعية في سفك دمه ودماء أولاده وأهله وشيعته، فتجيبها عشرة ألوف من الناس، ويقاثلون أمامها إلى أن هلك أكثرهم بين يديها. إنّ هذا لمن الأمر العجيب^(٢).

وقوله عليه السلام في رواية (الكافي) و(الأمالي): «واختلست الزهراء»^(٣) وقوله عليه السلام: «فكم من غليل معتلج بصدرها لم تجد إلى بئّه سبيلاً وستقول: ﴿ويحكم الله وهو خير الحاكمين﴾» يدلّ على أنّها ماتت شهيدة. وقال في ذلك أبو بكر بن أبي قريعة البغدادي:

يامن يسائل دائباً	عن كلّ معضلة سخيّفه
لا تكشفنّ مغطّى	فلربّما كشفّت جيّفه
إنّ الجواب لحاضر	لكئنّي أخفيّه خيّفه
لولا اعتداء رعية	ألقي سياستها الخليفه

(١) تذكرة الخواص لسيط ابن الجوزي: ٣١٧، والنقل بتلخيص.

(٢) التعجب للكراچكي: ٥٢.

(٣) كذا في أمالي المفيد: ٢٨٢. ولفظ الكافي ١: ٤٥٩ «اخلست».

وسيوف أعداء بها	هاماتنا أبداً نقيفه
لنشرت من أسرار آ	ل محمد جملاً لطيفه
تغنيكم عما روا	ه مالك وأبو حنيفه
وأريكم أن الحسين	أصيب في يوم السقيفه
ولأي حال أحدث	بالليل فاطمة الشريفه
ولما حمت شيخيكم	عن وطئ حجرتها المنيفه
أوه لبنت محمد	ماتت بغصتها أسيفه

قوله عليه السلام في تلك الرواية «فبعين الله تدفن ابتك سرّاً» قال البلاذري في (تاريخه): إن فاطمة عليها السلام لم تر متبسمة بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم، ولم يعلم أبو بكر وعمر بموتها^(١).

وفي (الاستيعاب): أن فاطمة عليها السلام قالت لأسماء بنت عميس: إذا أنا مت فاعسليني أنت وعلي عليه السلام، ولا تدخل علي أحدًا. فلما توفيت جاءت عائشة تدخل. فقالت أسماء: لا تدخل فشكلت إلى أبي بكر. فقالت إن هذه الخثعمية تحول بيننا وبين بنت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال لها أبو بكر: يا أسماء! ما حملك على أن منعت أزواج النبي صلى الله عليه وآله وسلم؟ فقالت: هي أمرتني ألا يدخل عليها أحد^(٢).

وفي (التنبيه والاشراف للمسعودي): تولّى غسل فاطمة أمير المؤمنين عليه السلام ودفنها ليلاً، ولم يؤذن بها أبو بكر، وكانت مهاجرة له منذ طالبت به بإرثها من أبيها النبي صلى الله عليه وآله وسلم من فداك وغيرها إلى أن ماتت^(٣).

ولكون دفنها سرّاً اختلف في مدفنها. فقال المفيد في (مقنعته): إنها في

(١) أنساب الأشراف للبلاذري ١: ٤٠٥.

(٢) الاستيعاب ٤: ٣٧٩.

(٣) التنبيه والاشراف: ٢٥٠، والنقل بتصريف يسير.

الروضة أستناداً إلى مرسل أبي عمير، عن الصادق عليه السلام قال النبي صلى الله عليه وآله: «ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة، ومنبري على ترعة من ترع الجنة» لأن قبر فاطمة عليها السلام بين قبره ومنبره، وقبرها روضة من رياض الجنة وترعة من ترع الجنة - ورواه (دلائل الطبري) في خبر^(١).

وروى الكليني في (كافيه): أن الرضا عليه السلام سئل عن قبرها. فقال دفنت في بيتها. فلما زادت بنو أمية في المسجد صارت في المسجد، وأختاره الصدوق في (فقيهه)^(٢).

وقال الشيخ في (تهذيبه): إن رواية الروضة والبيت كالمتقاربتين، وأما من قال إنها دفنت في البقيع فبعيد عن الصواب^(٣).

وفي (قرب الإسناد): سأل رجل أبا عبد الله عليه السلام عن مدفن فاطمة عليها السلام - وعيسى بن موسى حاضر - فقال له عيسى: بالبقيع. فقال عليه السلام: دفنت في بيتها^(٤).

وفي (الإقبال): سئل الهادي عليه السلام أي في طيبة أو كما يقول الناس في البقيع؟ فقال عليه السلام: هي مع جدِّي صلى الله عليه وآله^(٥).

قوله عليه السلام في تلك الرواية: «وتهضم حقها» ومن كتاب معاوية إليه عليه السلام المشهور «وأعهدك أمس تحمل قعيدة بيتك ليلاً على حمار ويداك في يدي أبنيك الحسن والحسين يوم بويج أبو بكر. فلم تدع أحداً من أهل بدر

(١) قاله المفيد في المقتنة: ٧١ وحديث ابن أبي عمير أخرجه الصدوق في معاني الأخبار: ٢٦٧ ح ١. والحديث الآخر

أخرجه الطبري في دلائل الإمامة: ٤٦.

(٢) الكافي للكليني ١: ٤٦١ ح ٩. والفقيه ٢: ٣٤١.

(٣) التهذيب ٦: ٩.

(٤) قرب الإسناد: ١٦١.

(٥) رواه عنه النوري في المستدرک ٢: ١٩٤ ح ١.

والسوابق إلا دعوتهم إلى نفسك، ومشيت إليهم بامرأتك، وأدليت إليهم بابنيك، وأستنصرتهم على صاحب رسول الله ﷺ. فلم يجبك منهم إلا أربعة أو خمسة، ولعمري لو كنت محققاً لأجابوك، ولكنك أدعيت باطلاً، وقلت ما لا يعرف، ورمت ما لا يدرك^(١).

وفي كتاب المنصور إلى محمد بن عبد الله الحسني: ولقد طلب بها أبوك بكل وجه فاخرجها تخاصم، ومريضها سرّاً، ودفنها ليلاً فأبى الناس إلا تقديم الشيخين^(٢).

وفي كتاب (خراج أبي يوسف): أن نجدة بن عامر كتب إلى ابن عباس يسأله عن سهم ذوي القربى لمن هو؟ فكتب إليه ابن عباس أن عمر دعانا إلى أن ننكح من سهم ذي القربى أيمننا، ونخدم منه عائلتنا، فأبينّا إلا أن يسلمه لنا وأبى ذلك علينا^(٣).

وفي (سقيفة الجوهري) مسنداً عن أنس بن مالك: أن فاطمة عليها السلام أتت أبا بكر فقالت: لقد علمت الذي ظلمتنا أهل البيت - ثم قرأت عليه ﴿وَأَعْلَمُوا أَنْ مَا غَنِمَ مِنْ شَيْءٍ فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِلَّذِي الْقَرْبَى...﴾^(٤) فقال لها: وأنا أقرأ من كتاب الله الذي تقرئين منه، ولم يبلغ علمي منه أن هذا السهم من الخمس مسلّم إليكم كاملاً. قالت: أفلك هو ولأقربائك؟ قال: لا، بل أنفق عليكم منه، وأصرف الباقي في مصالح المسلمين.

قالت فاطمة: ليس هذا حكم الله تعالى.

قال أبو بكر: هذا حكم الله - إلى أن قال - فأنصرفت إلى عمر فقالت له مثل

(١) رواء ابن أبي الحديد في شرحه ١: ١٣١، شرح الخطبة ٢٦.

(٢) رواء المبرد في الكامل ٨: ٢٨٣. والطبري في تاريخه ٦: ١٩٨ لسنة ١٤٥.

(٣) الخراج: ٢٠، والنقل يتصرف يسير.

(٤) الانفال: ٤١.

ما قالت لأبي بكر.

فقال عمر لها مثل ما قاله لها أبو بكر، فعجبت فاطمة عليها السلام من ذلك وظنت أنهما كانا تذاكرا ذلك واجتمعا عليه^(١).

قوله عليها السلام في تلك الرواية «وتمنع إرثها» في (عيون المفيد): مرّ فضال بن الحسن بن فضال الكوفي بأبي حنيفة - وهو في جمع كثير يملّي عليهم شيئاً من فقهه وحديثه - فقال لصاحب له كان معه: والله لا أبرح أو أخجل أبا حنيفة. فقال له صاحبه: إنّ أبا حنيفة من علمت! فقال: مه. هل رأيت حجة كافر غلبت على مؤمن؟! ثمّ دنا منه فسلمّ عليه ثمّ قال له: إنّ أخألي يقول خير الناس بعد النبي صلّى الله عليه وآله وسلّم علي عليه السلام وأنا أقول أبو بكر وعمر. فما تقول أنت؟

فقال: أما علمت أنهما ضجيعاه في قبره. فأبى حجة أوضح من هذا؟ فقال فضال: قلت ذلك لأخي. فقال: إن كان الموضع للنبي صلّى الله عليه وآله وسلّم دونهما فقد ظلما بدفنهما في موضع ليس لهما فيه حق، وإن كان لهما ووهباه له فقد أساءا في رجوعهما في هبتهما.

فقال: لم يكن لهما ولكنهما استحقّا الدفن بحقوق أبنيتيهما. فقال فضال: قلت ذلك لأخي. فقال لي: أما علمت أنّ النبي صلّى الله عليه وآله وسلّم أعطى حقوق نسائه في حياته بأمر من الله سبحانه حيث يقول ﴿إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أَجُورَهُنَّ﴾^(٢).

فقال: نعم. ولكنهما استحققتا ذلك بميراثهما من النبي صلّى الله عليه وآله وسلّم. فقال فضال: قلت له ذلك. فقال: أنت تعلم أنّ النبي صلّى الله عليه وآله وسلّم مات عن تسع نساء ولكل واحدة منهنّ تسع الثمن وهو شبر في شبر. فكيف يستحقّ

(١) السقيفة: ١١٤، والنقل بتلخيص.

(٢) الاحزاب: ٥٠.

الرجلان أكثر من ذلك، وبعد فما بال عائشة وحفصة ترثان النبي ﷺ وفاطمة بنته تمنع الميراث.

فقال أبو حنيفة: نحوّه عني فإنه رافضي^(١).

وروى الجوهري مسنداً عن أبي صالح مولى أم هاني قال: دخلت فاطمة على أبي بكر بعدما استخلف. فسألته عن ميراثها من أبيها فمنعها. فقالت له: لئن مت اليوم من كان يرثك؟ قال: ولدي وأهلي. قالت: فلم ورثت أنت رسول الله ﷺ دون ولده وأهله. قال: فما فعلت يا بنت رسول الله. قالت: بلى إنك عمدت إلى فذك - وكانت صافية للنبي ﷺ - فأخذتها، وعمدت إلى ما أنزل الله من السماء فرفعته عنّا. فقال: يا بنت رسول الله لم أفعل، حدّثني النبي أنّ الله تعالى يطعم النبي ﷺ الطعمة ما كان حياً. فإذا قبضه الله إليه رفعت. فقالت: أنت ورسول الله ﷺ أعلم، ما أنا بسائلتك بعد مجلسي. ثم انصرفت^(٢).

قوله عليه السلام في تلك الرواية: «ولولا غلبة المستولين لجعلت المقام واللبث لزماً معكوفاً، ولأعولت إعوالم النكلى على جليل الرزية». روى الجوهري مسنداً عن زينب بنت علي عليه السلام وعن محمد بن علي عليه السلام أنّ أبا بكر لما سمع خطبة فاطمة عليها السلام شقّ عليه مقالتها. فصعد المنبر فقال: أيها الناس! ما هذه الرعة إلى كلّ قاله؟! أين كانت هذه الأمانى في عهد النبي ﷺ؟ ألا من سمع فليقل، ومن شهد فيلتكّم! إنّما هو ثعالة شهيد ذنبه، مربّب لكلّ فتنة، هو الذي يقول: كزوها جذعة بعدما هرمت يستعينون بالضعفة، ويستنصرون بالنساء كأّم طحال أحبّ أهلها إليها البغي. ألا إنّي لو أشاء أن أقول لقلت، ولو قلت لبحت، إنّي ساكت ما تركت. ثم التفت إلى الأنصار فقال: قد بلغني يا معشر

(١) رواه عن عيون الأخبار للمفيد، المرتضى في الفصول المختارة ١: ٤٤، والنقل بتصرف يسير.

(٢) السقيفة: ١١٦.

الأنصار مقالة سفهاؤكم، وأحقّ من لزم عهد النبي ﷺ أنتم. فقد جاءكم فأويتم ونصرتهم. ألا إنّي لست بأسطاً يداً ولا لساناً على من لم يستحقّ ذلك منّا. ثم نزل فانصرفت فاطمة إلى منزلها^(١).

قال ابن أبي الحديد بعد نقل الخبر: قرأت هذا الكلام على النقيب أبي يحيى البصري، وقلت له: بمن يعرّض؟ قال: بل يصرّح. قلت: لو صرّح لم أسألك. فضحك وقال: بعليّ بن أبي طالب عليه السلام قلت: هذا الكلام كلّه لعليّ عليه السلام يقوله؟ قال: نعم إنّه الملك يا بنيّ. قلت: فما مقالة الأنصار؟ قال: هتفوا بذكر عليّ عليه السلام فخاف من اضطراب الأمر عليهم. فنهاهم. وقال النقيب: أمّ طحال: امرأة بغى في الجاهلية ويضرب بها المثل. فيقال: أزنّى من أمّ طحال^(٢).

قلت: يتعجّب ابن أبي الحديد من أن يقول صديقهم لأمر المؤمنين عليه السلام ما مرّ، ولكن لا عجب بعد قول صاحبه فاروقهم للنبيّ نفسه ﷺ إنّ الرجل ليهجر لا تجيئوه بدواة وصحيفة يكتب لكم وصيّة.

«والسّلام عليكما سلام مودّع لا قال» بالجر من ألقى بمعنى البغض.
«ولا سنّم» من سنّم منه إذا ملّهُ.

«فإن أنصرف فلا عن ملالة» من ملّت بالكسر.

«وإن أقمّ فلا عن سوء ظن بما وعد الله الصابرين» في قوله تعالى: ﴿وبشر الصابرين * الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ * أولئك عليهم صلوات من ربّهم ورحمة وأولئك هم المهتدون^(٣).

(١) السقيفة: ١٠٢.

(٢) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ٤: ٨٠، شرح الكتاب ٤٥.

(٣) البقرة: ١٥٥ - ١٥٧.

٣٣

من الكتاب (٤٥)

بَلَى كَانَتْ فِي أَيْدِينَا فَدَكَ مِنْ كُلِّ مَا أَظْلَتُهُ السَّمَاءُ، فَشَحَّتْ عَلَيْهَا
نُفُوسُ قَوْمٍ، وَسَخَّتْ عَنْهَا نُفُوسُ آخَرِينَ، وَنِعَمَ الْحَكَمُ اللَّهُ. وَمَا أَصْنَعُ
بِفَدَاكَ وَغَيْرِ فَدَاكَ، وَالنَّفْسُ مَظَانُّهَا فِي غَدٍ. جَدْتُ تَنْقَطُعُ فِي ظِلْمَتِهِ
آثَارُهَا، وَتَغِيبُ أَخْبَارُهَا، وَخُفْرَةُ لَوْ زِيدَ فِي فُسْحَتِهَا وَأَوْسَعَتْ يَدَا
حَافِرِهَا، لَأَضْطَعُهَا الْحَجَرُ وَالْمَدْرُ، وَسَدُّ فَرْجِهَا التُّرَابُ الْمُتْرَاكِمُ،

«بلى كانت في أيدينا فدك» في (البلدان) قال ابن دريد: فدكت القطن تفديكاً
إذا نفسته^(١).

قلت: إنما في (جمهرته): فدكت القطن إذا نفسته لغة ازدية. ومثله في
(الصاح) نعم في (القاموس): تفديك القطن نفسته^(٢). فالظاهر سقوط التشديد
من النسخ في (الجمهرة والصاح).

وروى (سنن أبي داود) عن الزهري وغيره قالوا: بقيت بقية من أهل
خير تحصنوا. فسألوا النبي ﷺ أن يحقن دماءهم ويسيرهم ففعل. فسمع
بذلك أهل فدك فنزلوا على مثل ذلك. فكانت للنبي ﷺ خاصة لأنه لم يوجف
عليها بخيل ولا ركاب^(٣).

وفي (سيرة ابن هشام): قال ابن إسحاق: فلما فرغ النبي ﷺ من
خير قذف الله الرعب في قلوب أهل فدك حين بلغهم ما أوقع الله تعالى بأهل
خير. فبعثوا إلى النبي ﷺ يصالحوه على النصف من فدك. فقدمت عليه

(١) معجم البلدان ٤: ٢٣٨.

(٢) جمهرة اللغة ٢: ٢٩٠، وصاح اللغة ٤: ١٦٠٢، مادة: (فدك). والقاموس ٣: ٣١٥، مادة: (فدك).

(٣) سنن أبي داود ٣: ١٦٦ ح ٣١٦.

رسلهم بخير أو بالطائف أو بعدما قدم المدينة. فقبل ذلك منهم. فكانت فدك للنبي ﷺ خالصة لأنه لم يوجف عليها بخيل ولا ركاب^(١).

وفي (البلدان): فدك قرية بالحجاز بينها وبين المدينة يومان، وقيل ثلاثة أفاءها الله على رسوله ﷺ في سنة سبع صلحاً، وذلك أن النبي ﷺ لما نزل خيبر وفتح حصونها ولم يبق إلا ثلث، واشتد بهم الحصار؛ راسلوا النبي ﷺ يسألونه أن ينزلهم على الجلاء ففعل، وبلغ ذلك أهل فدك فأرسلوا إلى رسول الله ﷺ أن يصالحهم على النصف من ثمارهم وأموالهم. فأجابهم إلى ذلك. فهي مما لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب، فكانت خالصة للنبي ﷺ^(٢).

قلت: ما قاله من أن بينها وبين المدينة يومان أو ثلاثة غير معلوم. ففي (طبقات ابن سعد) - في عنوان سرية علي عليه السلام إلى بني سعد - «وبين فدك والمدينة ست ليال»^(٣).

(فيه أيضاً) - في عنوان «أجأ» أحد جبلي طي - ذكر العلماء بأخبار العرب أن أجأ سمّي باسم رجل وسمّي سلمى باسم امرأة، وكان من خبرهما أن رجلاً من العماليق يقال له: أجأ بن عبد الحي عشق امرأة من قومه يقال لها: سلمى، وكانت لها حاضنة يقال لها العوجاء، وكانا يجتمعان في منزلها حتى نذر بهما إخوة سلمى، هم الغميم والمضل وفدك وفائد والحدثان، وزوجها، فخافت سلمى وهربت هي وأجأ والعوجاء وتبعهم زوجها وإخوتها فلحقوا سلمى على الجبل المسمّى سلمى. فقتلوا هناك. فسمّي الجبل باسمها،

(١) سيرة ابن هشام ٣: ٢٢٨.

(٢) معجم البلدان ٤: ٢٣٨.

(٣) طبقات ابن سعد ٢ ق ١: ٦٥.

ولحقو العوجاء على هضبة بين الجبلين. فقتلوا هناك. فسَمِّي المكان بها،
ولحقوا أجاً بالجبل المسمَّى بأجاء. فقتلوه فيه. فسَمِّي به، وأنفوا أن يرجعوا
إلى قومهم. فسار كل واحد إلى مكان فأقام به فسَمِّي ذلك المكان باسمه^(١).
وفي عنوان «فدك» وقال الزجّاجي: سمّيت بفدك بن حام وكان أول من
نزلها، وقيل غير ذلك^(٢).

«من كل ما أظلمت السماء» كناية حسنة عن جميع الأشياء فإنّ الأشياء كلّها
تحت ظلّ السماء.

«فشخت عليها نفوس قوم» أي: بخلت، والمراد: أبو بكر وعمر وأتباعهما.
وجه شخهم مارواه المفضل عن الصادق عليه السلام أن أبا بكر لما ولي قال
له عمر: إنّ الناس عبيد هذه الدنيا لا يريدون غيرها فامنع عن علي وأهل بيته
الخمس والفيء وفدكاً. فإنّ شيعته إذا علموا ذلك تركوا عليّاً وأقبلوا إليك رغبة
في الدنيا ومحاماة عليها. ففعل أبو بكر ذلك وصرف عنهم جميع ذلك...^(٣).
وكذلك كان باقي الخلفاء مع أئمة زمانهم. روى (العيون) عن المأمون
أنّه قال: أتدرون من علّمني التشيع؟ قالوا: لا. قال: علّمني الرشيد. قالوا: كيف
والرشيد كان يقتل أهل هذا البيت؟ قال: كان يقتلهم على الملك، والملك عقيم
إلى أن قال بعد ذكره دخول الكاظم عليه السلام على أبيه وتعظيمه له في الغاية -
فقلت لأبي: من هذا الرجل الذي قد أعظمته وأكرمته، وقمت له من مجلسك
وأستقبلته وأقعدته في صدر المجلس وجلست دونه، وأمرتنا بأخذ الركاب
له.

(١) معجم البلدان ١: ٩٤.

(٢) معجم البلدان ٤: ٢٤٠.

(٣) رواه المجلسي في فتن البحار: ١٠١.

فقال: هذا إمام الناس وحجة الله على خلقه، وخليفته على عبادِهِ. فقلت له: أوليس هذه الصفات كلّها لك وفيك؟ فقال: أنا إمام الجماعة في الظاهر بالغبّة والقهر، وموسى بن جعفر إمام حق، والله يا بُنَيَّ إِنَّهُ لأحق بمقام النبي ﷺ مِنِّي ومن الخلق جميعاً، والله لو نازعتني في هذا الأمر لأخذت الذي فيه عيناك. فالملك عقيم. فلما أراد موسى بن جعفر ﷺ الرحيل أمر بصرة سوداء فيها مثنا دينار، وقال للفضل بن الربيع: إذهب بهذه الى موسى بن جعفر وقل له: يقول لك الخليفة نحن في ضيقة وسيأتيك برّنا.

قال المأمون: فقلت لأبي: تعطي أبناء المهاجرين والأنصار وسائر قريش وبني هاشم ومن لا تعرف حسبه ونسبه خمسة آلاف دينار وما دونها، وتعطي موسى بن جعفر - وقد أعظمته وأجلّته - مثني دينار. قال: أسكت لأُمِّ لك! فإنّي لو أعطيت هذا، ماكنت أمنت أن يضرب وجهي غداً بمئة ألف سيف من شيعته، وفقر هذا وأهل بيته أسلم لي ولكم من بسط أيديهم...^(١).

والعمل مع الخصم بالاستيصال والمنع من صيرورته صاحب مال أكبر سياسة، وقد استعملها المتوكّل فمنع الناس من برّ آل أبي طالب حتّى كان القميص يكون بين جماعة من العلويات يصلّين فيه واحدة بعد واحدة ثمّ يرفعونه ويجلسن على مغازلهن عواري حواسر إلى أن قتل المتوكّل.

وفي السير: أنّ القاسم بن محمّد بن يحيى بن طلحة بن عبيد الله التيمي الملقّب أبا بكرة وليّ شرطة الكوفة لعيسى بن موسى العبّاسي. فكلم يوماً اسماعيل بن جعفر الصادق ﷺ بكلام خرجا فيه إلى المنافرة. فقال القاسم: لم يزل فضلنا وإحساننا سابغاً عليكم يا بني هاشم وعلى بني عبد

(١) عيون الأخبار للصدوق ١: ٧٢ ح ١١، والنقل بتلخيص.

مناف كافة. فقال له إسماعيل: أي فضل أسديتموه إليهم؟ أغضب أبوك - يعني طلحة - جدي - يعني النبي ﷺ - بقوله: ليموتن محمد، ولنجولن بين خلاخيل نسائه كما جال بين خلاخيل نساينا. فأنزل الله تعالى مراغمة لأبيك: ﴿وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبدا﴾^(١) ومنع ابن عمك - يعني أبا بكر - أمي - يعني فاطمة عليها السلام - حقها من فذك وغيرها من ميراث أبيها...^(٢).

وقال ابن أبي الحديد: سألت علي بن الفارقي مدرّس المدرسة الغربية ببغداد. فقلت له: أكانت فاطمة صادقة؟ قال: نعم.

قلت: فلم لم يدفع إليها أبو بكر فذك وهي عنده صادقة؟ فتبسّم ثم قال كلاماً لطيفاً مستحسنًا مع ناموسه وحرمة وقلة دعايته. قال: لو أعطاه اليوم فذك بمجرد دعواها لجاءت إليه غداً وأدعت لزوجها الخلافة وزحزحته عن مقامه ولم يكن يمكنه الاعتذار والموافقة بشيء لأنه يكون قد أسجل على نفسه بأنّها صادقة في ما تدّعي كائنًا ما كان من غير حاجة إلى بيّنة ولا شهود^(٣).

وهذا كلام صحيح وإن كان أخرجه مخرج الدعابة والهزل. وفي تعجب الكراجكي من العجب أن تأتي فاطمة عليها السلام إلى أبي بكر تطالبه بذك وتذكر أن أباهما نحلها إياها فيكذب قولها ويقول لها: هذه دعوى لا بيّنة لها. هذا مع إجماع الأمة على طهارتها وعدالتها. فتقول له فاطمة: إن لم يثبت عندك أنّها نحلة فأنا أستحقها ميراثاً. فيدّعي أبو بكر أنّه سمع النبي

(١) الاحزاب: ٥٣.

(٢) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ٢: ٤٨١، شرح الخطبة ١٧٠، والنقل يتصرف يسير.

(٣) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٣: ١٠٥، شرح الكتاب ٤٥.

يقول: «نحن معاشر الأنبياء لا نورث وما تركناه صدقة» ويلزمها تصديقه في ما أدعاه من هذا الخبر مع اختلاف الناس في طهارته وصدقه وعدالته، وهو في ما أدعاه خصم لأنه يريد أن يمنعها حقاً جعله الله لها.

ومن العجيب أن يقول لها أبو بكر مع علمه بعظم خطرها في الشرف، وطهارتها من كل دنس، وكونها في مرتبة من لا يتهم، ومنزلة من لا يجوز عليه الكذب: إيتيني بأحمر أو أسود يشهد لك بها، فأحضرت أمير المؤمنين عليه السلام وأم أيمن. فزعم أنه لا تقبل شهادة الزوج لزوجته مع اجماع المخالف والمؤلف على أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «عليّ مع الحق والحق مع عليّ. اللهم أدر الحق معه حيثما دار» - إلى أن قال - ثم لم تمض الأيام حتى أتاه مال من البحرين. فلما ترك بين يديه تقدّم إليه جابر الأنصاري فقال له: قال لي النبي صلى الله عليه وآله وسلم: إذا أتى مال البحرين حثوت لك ثم حثوت لك ثلاثاً. فقال له: تقدّم فخذ بعدها وأخذ ثلاث حفنات من أموال المسلمين بمجرد الدعوى من غير بيّنة ولا شهادة، ويكون أبو بكر عندهم مصيباً في الحالين. إن هذا مستطرف بديع!

قال: ومن عجيب أمرهم أن ردّ أبي بكر لشهادة أمير المؤمنين عليه السلام لكونه بعلمها يجرّ إلى نفسه، ثم يقبلون قول سعيد بن زيد بن نفيل في ما رواه وحده من أن أبا بكر، وعمر، وعثمان، وطلحة، والزبير، وسعداً وسعيداً وعبد الرحمن بن عوف وأبا عبيدة من أهل الجنة، ويصدقونه في هذه الدعوى، ويحتجون بقوله مع علمهم بأنه أحد من ذكره وله حظّ في ما شهد به، ولا يردّون بذلك قوله ولا يبطلون خبره.

قال: ومن العجب أنهم يدّعون على فاطمة البتول سيّدة نساء العالمين التي أحضرها النبي صلى الله عليه وآله وسلم المباهلة، وشهد لها بالجنة، ونزلت فيها آية التطهير أنها طلبت من أبي بكر باطلاً والتمست لنفسها محالاً وقالت كذباً،

ويعتذرون في ذلك بأنّها لم تعلم بدين أبيها أنّه لا حقّ لها في ميراثه، ولا نصيب لها من تركته، وجهلت هذا الأصل في الشرع، وعلم أبو بكر أنّ النساء لا يعلمن ما يعلم الرجال، ولا جرت العادة بأن يتفقّهن في الأحكام، ثمّ يدّعون بعد هذا أنّ النبي ﷺ قال: «خذوا ثلث دينكم عن عائشة، لا بل خذوا ثلثي دينكم عن عائشة، لا بل خذوا كلّ دينكم عن عائشة» فتحفظ عائشة جميع الدين، وتجهل فاطمة في مسألة واحدة مختصة بها في الدين إنّ هذا لشيء عجيب!

والذي يكثر العجب أنّ بعلمها أمير المؤمنين عليه السلام لم يعلمها ولم يمنعها عن الخروج من منزلها لطلب المحال والكلام بين الناس، بل يعرضها لالتماس الباطل ويحضر معها ويشهد بما لا يسوغ.

قال: ومن العجب اعترافهم بأنّ النبي ﷺ قال: إنّ الله يغضب لغضب فاطمة ويرضى لرضاها، وأنّ النبي ﷺ قال: فاطمة بضعة مني يؤلمني ما يؤلمها، ومن آذى فاطمة فقد آذاني، ومن آذاني فقد آذى الله. ثمّ إنّهم يعلمون ويتفقّون أنّ أبا بكر أغضبها وآلمها ولا يقولون إنّهم ظلمها، ويدّعون أنّها طلبت باطلاً. فكيف يصحّ هذا؟ ومتى يتخلّص أبو بكر من أن يكون ظالماً، وقد أغضب من يغضب الله لغضبه، وآلم بضعة رسول الله ﷺ التي يتألم لألمها؟

قال: ومن عجائب الأمور أن تأتي فاطمة بنت النبي ﷺ تطلب فداك وتظهر أنّها تستحقّها فيكذب قولها، ولا تصدّق في دعواها، وتردّ خائبة إلى بيتها ثم تأتي عائشة بنت أبي بكر تطلب الحجرة التي أسكنها أبوها النبي ﷺ وتزعم أنّها تستحقّها. فيصدّق قولها وتقبل دعواها، ولا تطالب ببيتة عليها وتسلم هذه الحجرة إليها فتتصرّف فيها وتضرب عند رأس النبي ﷺ بالمعاول حتّى تدفن تيمماً وعدياً فيها. ثمّ تمنع الحسن ابن رسول

الله ﷺ بعد موته منها، ومن أن يقربوا سريره إليها وتقول: لا تدخلوا بيتي من لا أحبه. وإنما أتوا به ليتبرك بوداع جدّه فصدّته عنه. فعلى أي وجه دفعت هذه الحجرة إليها وأمضي حكمها؟ إن كان ذلك لأنّ النبي ﷺ نحلها إياها؛ فكيف لم تطالب بالبيّنة على صحّة نحلها كما طولبت بمثل ذلك فاطمة صلوات الله عليها؟ - إلى أن قال - وأيّ عذر لمن جعل عائشة أزكى من فاطمة ﷺ وقد نزل القرآن بتزكية فاطمة في آية الطهارة وغيرها، ونزل بدمّ عائشة وصاحبها، وشدة تظاهرها على النبي ﷺ وأفصح بدمّهما؟ وإن كانت الحجرة دفعت إليها ميراثاً؛ فكيف استحقّت هذه الزوجة من ميراثه، ولم تستحقّ أبنته منه^(١)؟

وفي (إيضاح الفضل بن شاذان): روى شريك بن عبد الله - في حديث رفعه - أنّ عائشة وحفصة أتتا عثمان حين نقص أمّهات المؤمنين ما كان يعطيهنّ عمر فسألتاه أن يعطيهما ما فرض لهما عمر. فقال: لا والله! ما ذاك لكما عندي. فقالتا: فأتنا ميراثنا من النبيّ من حيطانه - وكان عثمان متكئاً - فجلس، وكان عليّ بن أبي طالب ﷺ جالساً عنده. فقال: ستعلم فاطمة - صلوات الله عليها - أنّي ابن عمّ لها اليوم. ثمّ قال: أستمنا اللتين شهدتما عند أبي بكر ولقّمتما معكما أعرابياً يتطهّر ببوله مالك بن الحويرث بن الحداث فشهدتم أنّ النبيّ ﷺ قال: إنّنا معاشر الأنبياء لا نورث، ما تركناه صدقة. فإن كنتما شهدتما بحق فقد أجزت شهادتكما على أنفسكما، وإن كنتما شهدتما بباطل فعلى من شهد بالباطل لعنة الله والملائكة والناس أجمعين.

فقالتا له: يا نعتل! والله لقد شبّهك النبيّ ﷺ بنعتل اليهودي. فقال لهما ﴿ضرب الله مثلاً﴾ (أشار إلى ضرب الله تعالى لهما امرأة نوح وامرأة لوط في

(١) التمتع: ٥٢ - ٥٨، والنقل يتصرف سير، والآيات المشار إليها هي: الأحزاب: ٣٣ والتحريم: ٣ - ٤.

قوله تعالى: ﴿ضرب الله مثلاً للذين كفروا امرأة نوح وامرأة لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين فخانتاهما فلم يغنيا عنهما من الله شيئاً وقيل أدخلا النار مع الداخلين﴾^(١) فخرجتا من عنده^(٢).

وفي (خلفاء ابن قتيبة): قال عمر لأبي بكر: إنطلق بنا إلى فاطمة فإننا قد أغضبناها فانطلقا جميعاً فاستأذنا على فاطمة؛ فلم تأذن لهما. فأتيا علياً عليه السلام فكلماه؛ فأدخلهما عليها. فلما قعدا عندها حوّلت وجهها إلى الحائط. فسلمّا عليها فلم تردّ عليهما السلام. فتكلّم أبو بكر. فقال: يا حبيبة الرسول! والله إن قرابة الرسول أحبّ إليّ من قرابتي، وإنك لأحبّ إليّ من عائشة أبنتي، ولوددت يوم مات أبوك أنّي متّ ولا أبقى بعده. أفتراني أعرفك وأعرف فضلك وأمنعك حقّ وميراثك من رسول الله إلّا أنّي سمعت أباك يقول: لا نورث ما تركنا فهو صدقة؟ فقالت: رأيتهما إن حدّثكما حديثاً عن الرسول صلّى الله عليه وآله وسلّم تعرفانه وتفعلان به. قالوا: نعم. فقالت: نشدكما الله ألم تسمعا الرسول صلّى الله عليه وآله وسلّم يقول: رضا فاطمة من رضاي، وسخط فاطمة من سخطي فمن أحب فاطمة أبنتي فقد أحبني، ومن أرضى فاطمة فقد أرضاني، ومن أسخط فاطمة فقد أسخطني. قالوا: نعم. سمعنا من الرسول صلّى الله عليه وآله وسلّم. قالت: فإنّي أشهد الله وملائكته أنكما أسخطتماني وما أرضيتماني، ولئن لقيت النبيّ لأشكوّنكما إليه - إلى أن قال - قالت فاطمة لأبي بكر: والله لأدعون الله عليك في كلّ صلاة أصليها^(٣).

قلت: وجواب فاطمة عليها السلام لأبي بكر عن حديثه بسؤالهما عمّا سمعا فيها

(١) التحريم: ١٠.

(٢) الايضاح: ١٣٩.

(٣) الامامة والسياسة ١: ١٣.

يدلّ التزاماً على أنّ أبا بكر أفترى الحديث على النبي ﷺ، ولولاه لزم تناقض الدين، وكون قول النبي ﷺ جزافاً وباطلاً، ولكون دلالة قول النبي ﷺ ذاك عقلاً على افتراء أبي بكر....

قال عمر بن عبد العزيز لما قالوا له: هجّنت فعل الشيخين برّد فذك: إنّ النبي ﷺ قال: فاطمة بضعة مني يسخطني ما يسخطها^(١).

وقال الجاحظ في (عباسيته) - كما في (شافي المرتضى) وقد نقله ابن أبي الحديد - زعم أناس أنّ الدليل على صدق خبر أبي بكر وعمر في منع الميراث ترك أصحاب النبي ﷺ النكير عليهما. فيقال لهم: إن كان ترك النكير دليلاً على صدقهما يكون ترك النكير على المتظلمين والمحتجين عليهما والمطالبين لهما دليلاً على صدق دعواهم واستحسان مقاتلهم، ولا سيما وقد طالت المناجاة، وكثرت المراجعة والملاحاة، وظهرت الشكية واشتدت الموجدة، وقد بلغ من ذلك حتّى أوصت ألا يصليّ عليها أبو بكر.

ولقد كانت قالت له حين أنته مطالبة بحقّها ومحتجّة لرهطها: من يركّ يا أبا بكر إذا مت؟ قال: أهلي وولدي. قالت: فما بالنّا لا نرث النبي ﷺ؟ فلمّا منعها ميراثها وبخسها حقّها، وأعتلّ عليها وجلح في أمرها، وعابنت التهضم، وأيسّت من التورّع، ووجدت نشوة الضعف، وقلة الناصر قالت: والله لأدعون الله عليك.

فإن يكن ترك النكير على أبي بكر دليلاً على صواب منعها فإنّ ترك النكير على فاطمة عليها السلام دليلاً على صواب طلبها، وأدنى ما كان يجب عليهم في ذلك تعريفها ما جهلت، وتذكيرها ما نسيت، وصرفها عن الخطأ، ورفع قدرها عن البذاء وأن تقول هجراً، وتجوّر عادلاً وتقطع واصلاً.

(١) تلخيص الشافي للطوسي ٣: ١٢٨، والنقل بتلخيص.

فإذا لم نجدهم أنكروا على الخصمين جميعاً فقد تكافأت الأمور وأستوت الأسباب، والرجوع إلى أصل حكم الله في المواريث أولى بنا وبكم، وأوجب علينا وعليكم.

فإن قالوا: كيف تظنّ بأبي بكر ظلم فاطمة عليها السلام والتعدي عليها، وكلّما ازدادت عليه غلظة ازداد لها ليناً ورقّة، حيث تقول له: والله لا أكلمك أبداً. فيقول: والله لا أهجرك أبداً، ثمّ تقول: والله لأدعونّ الله عليك، فيقول: والله لأدعونّ الله لك. ثمّ يحتمل منها هذا الكلام الغليظ، والقول الشديد في دار الخلافة وبحضرة قريش والصحابه مع حاجة الخلافة إلى البهاء والتنزيه، وما يجب لها من الرفعة والهيبة.

ثمّ لم يمنعه ذلك أن قال معتذراً متقرباً كلام المعظم لحقّها. المكبر لمقامها والصائن لوجهها والمتحنّن عليها: ما أحد أعزّ عليّ منك فقراً، ولا أحبّ إليّ منك غنى، ولكنّي سمعت النبي صلّى الله عليه وآله يقول: إنّنا معاشر الأنبياء لا نورث. ما تركناه فهو صدقة.

قيل لهم: ليس ذلك بدليل على البراءة من الظلم، والسلامة من الجور، وقد يبلغ من مكر الظالم ودهاء الماكر إذا كان أريباً، وللخصومة معتاداً أن يظهر كلام المظلوم، وذلة المنتصف، وحذب الوامق، ومقة المحق.

وكيف جعلتم ترك النكير حجة قاطعة ودلالة واضحة وقد زعمتم أنّ عمر قال على منبره: «متعتان كانتا على عهد رسول الله صلّى الله عليه وآله متعة النساء ومتعة الحجّ أنا أنهى عنهما وأعاقب عليهما» فما وجدتم أحداً أنكر قوله، ولا استثنع مخرج نهيه، ولا خطّاه في معناه، ولا تعجّب منه، ولا أستفهمه؟

وكيف تقضون بترك النكير وقد شهد عمر يوم السقيفة وبعد ذلك أنّ النبي صلّى الله عليه وآله قال: «الأئمة من قريش» ثمّ قال في شكاته: «لو كان سالم حيّاً ما تخالجنّي فيه شكّ» حتّى أظهر الشك في استحقاق كلّ واحد من الستّة الذين

جعلهم شورى، وسالم عبد لامرأة من الأنصار، وهي أعتقته، وحازت ميراثه، ثم لم ينكر ذلك من قوله منكر، ولا تعجب منه، وإنما يكون ترك النكير على من لا رغبة ولا رهبة عنده دليلاً على صدق قوله وصواب عمله.

فأما ترك النكير على من يملك الضعة والرفعة، والأمر والنهي، والقتل والاستحياء، والحبس والاطلاق، فليس بحجة تشفي.

قال: وقال آخرون: بل الدليل على صدق قولهما، وصواب عملهما إمساك الصحابة عن خلعهما والخروج عليهما، وهم الذين وثبوا على عثمان في أيسر من جحد التنزيل، ورد المنصوص، ولو كان كما يقولون ويصفون، ما كان سبيل الأمة فيهما إلا كسبيلهم فيه، وعثمان كان أعز نفراً، وأشرف رهطاً، وأكثر عدداً وثروة، وأقوى عدة.

قلنا: إنهما لم يجحدا التنزيل، ولم ينكرا المنصوص، ولكتهما بعد إقرارهما بحكم الميراث وما عليه الظاهر من الشريعة أدعيا رواية، وتحذنا بحديث لم يكن محالاً كونه، ولا ممتنعاً في حجج العقول مجيئه، وشهد لهما عليه من علته مثل علتهما فيه، ولعل بعضهم كان يرى تصديق الرجل إذا كان عدلاً في رهطه مأموناً في ظاهره، ولم يكن قبل ذلك عرفه بفجرة، ولا جرب عليه غدرة. فيكون تصديقه له على جهة حسن الظن، وتعديل الشاهد، ولأنه لم يكن كثير منهم يعرف حقائق الحجج، والذي يقطع بشهادته على المغيب، وكان ذلك شبهة على أكثرهم. فلذلك قلّ النكير وتواكل الناس، وأشتبه الأمر. فصار لا يتخلص إلى معرفة حق ذلك من باطله إلا العالم المتقدم، أو المؤيد المرشد، ولأنه لم يكن لعثمان في صدور العوام وقلوب السفلة والطغام ما كان لهما من المحبة والهيبة، ولأنهما كانا أقل استيثاراً بالفيء وتفضلاً بمال الله منه، ومن شأن الناس إهمال السلطان ما وقر عليهم أموالهم، ولم يستأثر بخراجهم، ولم يعطل ثغورهم، ولأن الذي صنع أبو بكر من منع العترة حقها،

والعمومة ميراثها قد كان موافقاً لجة قريش وكبراء العرب، ولأن عثمان أيضاً كان مضعوقاً في نفسه مستخفّاً بقدره، لا يمنع ضيماً، ولا يجمع عدوّاً، ولقد وثب ناسٌ عليه بالشتم والقذف والتشنيع والنكير لأمر لو أتى أضعافها عمر وبلغ أقصاها لما اجترأوا على أغتيابه، فضلاً عن مباداته والإغراء به ومواجهته، كما أغلظ عيينة بن حصين له فقال له: أما إنّه لو كان عمر لقمعك ومنعك. فقال عيينة: إنّ عمر كان خيراً لي منك أرهبني فأتقاني.

قال: والعجب أنا وجدنا جميع من خالفنا في الميراث على اختلافهم في التشبيه والقدر والوعيد يردّ كلّ صنف منهم من أحاديث مخالفه وخصومه ما هو أقرب إسناداً، وأصحّ رجالاً، وأحسن اتّصلاً، حتّى إذا صاروا إلى القول في ميراث النبي ﷺ نسخوا الكتاب، وخصّوا الخبر العام بما لا يداني بعض ما ردّوه، وأكذبوا قائله وذلك أنّ كلّ إنسان منهم إنّما يجري إلى هواه، ويصدّق ما وافق رضاه^(١).

قلت: ويجاب أيضاً المحتجّون لصدق قول الرجلين بترك الصحابة النكير عليهما سوى ما أجاب به الجاحظ - أنّه من أين أنّ الصحابة لم ينكروا عليهما سوى من كان هواه هواهما، كيف وقد روى الجوهرى مسنداً عن زينب بنت عليّ عليه السلام وعن محمّد بن عليّ عليه السلام أنّ أبا بكر لمّا سمع خطبة فاطمة عليها السلام شقّ عليه مقالتها. فصعد المنبر وقال: أيّها الناس! ما هذه الرعة إلى كلّ قاله: أين كانت هذه الأمانى في عهد النبي ﷺ؟ ألا من سمع فليقل، ومن شهد فليتكلم. إنّما هو ثعالة؛ شهيد ذنبه، مربّ لكلّ فتنة، هو الذي يقول كزوها جذعة بعدما هربت - إلى أن قال - ثمّ التفت (أبو بكر) إلى الأنصار. فقال: قد بلغني يا معشر الأنصار مقالة سفهائكم - إلى أن قال - ألا أنّي لستُ بأسطأ يداً

(١) الشافى للمرتضى: ٢٣٣. وعنه ابن أبي الحديد في شرحه ٤: ٩٨، شرح الكتاب ٤٥، والنقل بتصرف يسير.

ولا لساناً على من لم يستحق ذلك منّا - ثم نزل... (١).

وفي (فتوح البلدان للبلاذري): ولما كانت سنة (٢١٠) أمر المأمون بدفع فذك إلى ولد فاطمة عليها السلام وكتب إلى قثم بن جعفر عامله على المدينة: أمّا بعد؛ فإنّ الخليفة بمكانه من دين الله وخلافة رسول الله ﷺ والقراية به، أولى من أستنّ سنّته ونفذ أمره، وسلّم لمن منحه منحة وتصدّق عليه بصدقة منحتة وصدقته، وبالله توفيق الخليفة وعصمته، وإليه في العمل بما يقربه إليه رغبته، وقد كان رسول الله ﷺ أعطى فاطمة بنته فذك وتصدّق بها عليها، وكان ذلك أمراً ظاهراً معروفاً لا اختلاف فيه بين آل رسول الله ﷺ فرأى الخليفة أن يردّها إلى ورثتها، ويسلّمها إليهم تقرباً إلى الله تعالى بإقامة حقّه وعدله، وإلى رسوله ﷺ بتنفيذ أمره وصدقته، فأمر بإثبات ذلك في دواوينه، والكتاب به إلى عماله فلأن كان ينادى - أي من قبل أبي بكر - في كلّ موسم بعد أن قبض الله نبيّه ﷺ، أن يذكر كلّ من كانت له صدقة أو هبة أو عدة، ذلك فيقبل قوله وينفذ عدّته، أن فاطمة عليها السلام لأولى بأن يصدّق قولها في ما جعل رسول الله ﷺ لها - إلى أن قال - فاعلم ذلك من رأي الخليفة، وما ألهمه الله من طاعته، ووفقه له من التقرب إليه وإلى رسوله... (٢).

وروى الجوهرى مسنداً: أن المأمون لما جلس للمظالم؛ فأول رقعة وقعت في يده ونظر فيها بكى وقال للذي على رأسه: نادِ أين وكيل فاطمة عليها السلام؟ فقام شيخ عليه دراعة وعمامة وخفّ، فجعل يناظره في فذك والمأمون يحتجّ عليه، وهو يحتجّ على المأمون، ثم أمر أن يسجّل لهم بها. فكتب السجل وقرئ عليه فأنفذه. فقام دعبل إلى المأمون. فأنشده الأبيات التي أولها:

(١) السقيفة: ١٠٢.

(٢) فتوح البلدان: ٤٦، والنقل بتصريف يسير.

أصبح وجه الزمان قد ضحكا برداً مأمون هاشم فدكا
 فلم تزل في أيديهم حتى كان في أيام المتوكل. فأقطعها عبدالله بن عمر
 البازيار وكان فيها إحدى عشرة نخلة غرسها النبي ﷺ بيده. فكان بنو
 فاطمة يأخذون ثمرها. فإذا قدم الحاج أهدوا لهم من ذلك التمر فيصلونهم.
 فيصير إليهم من ذلك مال جليل. فصرم عبدالله بن عمر البازيار ذلك التمر
 وجه رجل يقال له بشران بن أبي أمية الثقفي إلى المدينة فصرمه، ثم عاد إلى
 البصرة ففلج. وقد نقله ابن أبي الحديد في موضع آخر^(١).

وفي (الطرائف) ذكر صاحب التاريخ المعروف بالعبّاسي: أن جماعة
 من ولد الحسن والحسين ﷺ رفعوا قصة إلى المأمون يذكرون أن فدك
 والعوالي كانت لأُمهم فاطمة ﷺ، وأن أبا بكر أخرج يدها عنها بغير حق،
 وسألوا المأمون إنصافهم وكشف ظلامتهم. فأحضر المأمون متني رجل من
 علماء الحجاز والعراق وغيرهما، وهو يؤكد في أداء الأمانة وأتباع الصدق،
 وعرفهم ما ذكره ورثة فاطمة ﷺ وسألهم عما عندهم من الحديث الصحيح
 في ذلك. فروى غير واحد منهم من بشر بن الوليد، وبشر بن غياث والواقدي -
 في أحاديث يرفعونها إلى نبيهم ﷺ - أنه لما فتح خيبر أصطفى لنفسه قرى
 من قرى اليهود. فنزل جبرئيل ﷺ بهذه الآية ﴿فَاتِذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ﴾^(٢) فقال
 من ذو القربى؟ فقال: فاطمة، فدفع إليها فدك. ثم أعطاها العوالي بعد ذلك
 فاستغلتها حتى توفي أبوها.

فلما بويع أبو بكر قال: لا أمنعك ما رفع إليك أبوك فأراد أن يكتب لها
 كتاباً. فاستوقفه عمر وقال: إنها امرأة فادّعها بيّنة على ما أدّعت. فأمرها أبو

(١) السقيفة للجوهري: ١٠٤. وعنه شرح ابن أبي الحديد ٤: ٨١، شرح الكتاب ٤٥، والنقل يتصرف يسير.

(٢) الروم: ٣٨.

بكر أن تفعل فجاءت بأُم أيمن، وأسماء بنت عميس مع عليّ بن أبي طالب عليه السلام فشهدوا لها جميعاً بذلك. فكتب لها أبو بكر، فبلغ ذلك عمر فأتاه فأخذ الصحيفة وقال: إنّ فاطمة امرأة عليّ زوجها هو جارّ إلى نفسه، ولا تكون شهادة امرأتين دون رجل. فأرسل أبو بكر إلى فاطمة فأعلمها ذلك. فحلف بالله الذي لا إله إلاّ هو إنّهم ما شهدوا إلاّ بالحقّ.

فقال أبو بكر: فلعلّك أنتِ تكونين صادقة ولكن أحضري شاهداً لا يجزّ إلى نفسه.

فقالت: ألم تسمعا من أبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول: أسماء بنت عميس وأُم أيمن من أهل الجنة؟ فقالا: بلى. فقالت: إمرأتان من أهل الجنة تشهدان بباطل؟! فانصرفت صارخة تنادي أباهما وتقول: قد أخبرني أنّي أول من ألحق به فوالله لأشكونهما إليه.

فلم تلبث أن مرضت، فأوصت عليّاً عليه السلام ألاّ يصلّيها عليها، وهجرتها، فلم تكلمهما حتّى ماتت. فدفنها عليّ عليه السلام والعباس ليلاً.

ثمّ أحضر المأمون في اليوم الآخر ألف رجل من أهل العلم والفقّه وشرح لهم الحال، وأمرهم بتقوى الله ومراقبته فتناظروا. فقالت فرقة منهم: الزوج عندنا جارّ إلى نفسه فلا شهادة له، ولكنّا نرى أنّ يمين فاطمة قد أوجبت لها ما أدّعت مع شهادة المرأتين، وقالت طائفة: نرى اليمين مع الشهادة لا يوجب حكماً ولكن شهادة الزوج جائزة ولا نراه جارّاً إلى نفسه، وقد وجبت بشهادته مع شهادة المرأتين لفاطمة ما أدّعت، فكان اختلاف الطائفتين إجماعاً منهما على استحقاق فاطمة فدك والعوالي.

فسألهم المأمون بعد ذلك عن فضائل عليّ وفاطمة عليهما السلام. فذكروا طرفاً جليلاً، وسألهم عن أُم أيمن وأسماء فرووا عن نبيّهم صلى الله عليه وآله وسلم أنّهما من أهل الجنة.

فقال المأمون: أيجوز أن يُقال إنَّ علياً عليه السلام مع ورعه وزهده يشهد لفاطمة عليها السلام بغير حق، وقد شهد له الله ورسوله بهذه الفضائل؟ أو يجوز مع علمه وفضله أن يُقال إنَّه يمشي في شهادة وهو يجهل الحكم فيها؟ وهل يجوز أن يُقال إن فاطمة مع طهارتها وعصمتها وأنها سيِّدة نساء العالمين، وسيِّدة نساء أهل الجنة كما رويتم -تطلب شيئاً ليس لها، وتظلم فيه جميع المسلمين، وتقسم عليه بالله؟ أو يجوز أن يُقال عن أم أيمن وأسماء أنهما تشهدان بالزور وهما من أهل الجنة؟ إنَّ الطعن على فاطمة عليها السلام وشهودها طعن على كتاب الله وإلحاد في دين الله.

ثم عارضهم المأمون بحديث رواه أنَّ علياً عليه السلام أقام منادياً بعد وفاة النبي ﷺ ينادي من كان له على النبي ﷺ دين أو عدة فليحضر فحضر جماعة فأعطاهم بغير بيِّنة، وأنَّ أبا بكر أمر منادياً ينادي بمثل ذلك. فحضر جرير بن عبدالله، وجابر بن عبد الله فأعطاهما بغير بيِّنة.

فقال المأمون: أما كانت فاطمة عليها السلام وشهودها يجرون مجرى جرير وجابر؟ ثم تقدَّم المأمون بسطر رسالة طويلة تتضمن صورة الحال، وأمر أن تقرأ بالموسم على رؤوس الأشهاد، وجعل فذك والعوالي في يد محمد بن يحيى بن الحسين بن علي بن علي بن الحسين عليه السلام يعمرها ويستغلها ويقسم دخلها بين ورثة فاطمة عليها السلام... (١).

هذا، وقد قال الحموي قولاً غريباً. فقال بعد عنوان فذك: وفيها عين فؤارة ونخيل كثيرة، وهي التي قالت فاطمة: إنَّ النبي ﷺ نحلنيها. فقال أبو بكر: أريد لذلك شهوداً -ولها قصّة- ثم أدّى اجتهد عمر بعده لما ولي الخلافة وفتحت الفتوح واتَّسعت على المسلمين أن يردّها إلى ورثة النبي ﷺ فكان

عليّ والعباس يتنازعان فيها. فكان عليّ يقول: إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ جعلها في حياته لفاطمة، وكان العباس يأبى ذلك ويقول: هي ملك للنبي ﷺ وأنا وارثه. فكانا يتخاصمان إلى عمر. فיאبى أن يحكم بينهما، ويقول: أنتما أعرف بشأنكما. أمّا أنا فقد سلّمتها إليكما فاقصدوا في ما يؤتي واحد منكما من قلة معرفة.

فلما ولي عمر بن عبد العزيز الخلافة كتب إلى عامله بالمدينة يأمره برّد فذك إلى ولد فاطمة فكانت في أيديهم في أيام عمر بن عبد العزيز. فلما ولي يزيد بن عبد الملك قبضها. فلم تزل في أيدي بني أمية حتّى ولي السفاح فدفعها إلى الحسن بن الحسن بن عليّ فكان هو القيم عليها يفرّقها في بني عليّ.

فلما ولي المنصور وخرج عليه بنو الحسن قبضها عنهم. فلما ولي المهدي الخلافة أعادها عليهم ثمّ قبضها الهادي ومن بعده إلى أيام المأمون...^(١).

فإنّه لم يقل أحد إنّ عمر ردها، بل اتّفقوا على أنّ عمر بن عبد العزيز أوّل من ردها، وأنّ ما قاله شيء أذاه إليه أجتهاده الفاسد لخبر متهافت، وإنّما روى أدعاء أمير المؤمنين عليه السلام والعباس الميراث من عمر.

فروى نفسه في عنوان صنعاء: كان زيد بن المبارك لزم عبد الرزاق فأكثر عنه ثمّ حرق كتبه ولزم محمّد بن ثور. فقليل له في ذلك. فقال: كنّا عند عبد الرزاق فحدّثنا بحديث معمر عن الزهري عن مالك بن أوس بن الحدثان الطويل. فلما قرأ قول عمر لعليّ والعباس: فجئت أنت تطلب ميراثك من ابن أخيك، ويطلب هذا ميراث أمراته من أبيها قال: «ألا يقول الأنوك، رسول

الله ﷻ، قال زيد بن المبارك: فقامت فلم أعد إليه...»^(١).

وفي (عيون المفيد): سأل يحيى البرمكي بحضرة الرشيد هشام بن الحكم، فقال له: أخبرني عن الحق هل يكون في جهتين مختلفتين؟ قال هشام: لا.

قال: فخبّرني عن نفسين أختصما في حكم في الدين هل يخلوان من أن يكونا محقّين أو مبطلين أو يكون أحدهما محقاً والآخر مبطلاً؟ فقال هشام: لا يخلوان من ذلك؟ وليس يجوز أن يكونا محقّين على ما قدمت.

قال له يحيى: فخبّرني عن عليّ والعباس لما أختصما إلى أبي بكر في الميراث أيهما كان المحق إذ كنت لا تقول إنهما كانا محقّين ولا مبطلين؟ -إلى أن قال- فقلت له: كانا جميعاً محقّين ولهذا نظير قد نطق به القرآن في قصة داود عليه السلام حيث يقول جلّ اسمه: ﴿وهل أتاك نبأ الخصم إذ تسوروا المحراب -إلى قوله- خصمان بغى بعضنا على بعض﴾^(٢) فأَيّ الملكين كان مخطئاً.

قال يحيى: إنهما أصابا لأنهما لم يختصما في الحقيقة، ولا أختلفا في الحكم، وإنما أظهرنا ذلك لينبّها داود على الخطيئة ويعرّفاه الحكم.

قال هشام: فكذلك عليّ عليه السلام والعباس لم يختلفا في الحقيقة، وإنما أظهرنا الاختلاف والخصومة لينبّها أبا بكر على غلظه ويدّلاه على ظلمه لهما، ولم يكونا في ريب من أمرهما، وإنما كان ذلك منهما على حدّ ما كان من الملكين...^(٣).

وكيف يصحّ ما قاله الحموي وكان اتّفاق العباس مع أمير المؤمنين

(١) معجم البلدان ٣: ٤٢٩.

(٢) ص: ٢١ - ٢٢.

(٣) رواه المرتضى في الفصول المختارة ١: ٢٦، عن عيون المفيد، بتلخيص.

عليه السلام معلوماً؟! فلما قال المغيرة بن شعبة - كما في (خلفاء ابن قتيبة) وغيره - لأبي بكر: أرى أن تلقوا العباس وتجلسوا له في هذا الأمر نصيباً يكون له ولعقبه فتكون لكما الحجة على علي وعلى بني هاشم إذا كان العباس معكم؛ إنطلق أبو بكر ومعه عمر وأبو عبيدة إلى العباس وقال له: خلى النبي ﷺ على الناس أمرهم ليختاروا لأنفسهم في مصلحتهم متفقين لا مختلفين، فاختاروني عليهم والياً ولا أخاف وهذا، وما زال يبلغني عن طاعن يطعن بخلاف ما أجمعت عليه عامة المسلمين، ويتخذونكم لحافاً فاحذروا أن تكونوا جهد المنيع، وقد جئناك ونحن نريد أن نجعل لك في هذا الأمر نصيباً يكون لك ولعقبك من بعدك، إذ كنت عم النبي، وإن كان الناس قد رأوا مكانك، ومكان أصحابك فعدلوا الأمر عنكم على رسلكم بني عبد المطلب فإن النبي منا ومنكم.

ثم قال عمر: أي والله، وأخرى إننا لم نأتكم حاجة منا إليكم، ولكننا كرهنا أن يكون الطعن منكم في ما أجمعت عليه العامة فيتفاقم الخطب بكم وبهم، فانظروا لأنفسكم ولعامتكم.

فقال العباس لأبي بكر: إن كنت بالنبي ﷺ طلبت فحقاً أخذت، وإن كنت بالمؤمنين طلبت فنحن متقدمون فيهم، وإن كان هذا الأمر إنما يجب لك بالمؤمنين فما وجب إذ كنّا كارهين. فأما ما بذلت لنا؛ فإن يكن حقاً لك فلا حاجة لنا فيه، وإن يك حقاً للمؤمنين فليس لك أن تحكم عليهم، وإن كان حقاً لم نرض عنك فيه ببعض دون بعض، وأما قولك إن النبي ﷺ منا ومنكم فإنه قد كان من شجرة نحن أغصانها وأنتم جيرانها...^(١).

وكيف يتنازع العباس أمير المؤمنين عليه السلام في فذك وقد رأى أن

(١) الإمامة والسياسة لابن قتيبة ١: ١٥، والقيفة للجوهري: ٤٧ وغيرهما.

النبي ﷺ نحلها بنته وقد كانت في يدها كما يدلّ عليه قوله عليه السلام هنا: «بلى كانت في أيدينا فدك من كلّ ما أظلمت السماء فشجّت عليها نفوس قوم» وإنّما كان طلب أبي بكر منها الشهود جوراً كردّه قولها وشهودها، ولو فرض عدم نحلها كانت ميراثاً لها، والعباس لم يكن بوارث مع وجود الولد، والتعصيب من بدع عمر.

وبالجملة ما قاله الحموي في غاية السقوط صدرأ وذيلأ، كما أنّ نسبته إلى (بلدان البلاذري) - بعد نقل ما فيه من تفويض المأمون فدك إلى ورثة فاطمة عليها السلام - وإنّ المتوكّل لمّا استخلف ردّها إلى ما كانت عليه في عهد النبي ﷺ وأبي بكر، وعمر، وعثمان، وعليّ، وعمر بن عبد العزيز بهتان، وإنّما قال البلاذري: «لمّا استخلف المتوكّل: أمر بردّها إلى ما كانت عليه قبل المأمون»^(١) وكيف يقول الحموي: إنّ المتوكّل - حشره الله معه - ردّها إلى ما كانت عليه في عهد النبي ﷺ، وقد عرفت رواية الجوهرية منهم أنّه أقطعها البازيار فوجّه البازيار ثقيفاً إلى فدك من البصرة فصرم نخيلاً غرسها النبي ﷺ بيده، فلمّا رجع إلى البصرة فلج.

وفي (الشافعي): روى محمّد بن زكريا الغلابي عن شيوخه عن أبي المقدام وهشام بن زياد مولى آل عثمان قالاً: لمّا ولي عمر بن عبد العزيز ردّ فدك على ولد فاطمة عليها السلام فنقمت بنو أميّة ذلك عليه وعاتبوه وقالوا له: قبّحت فعل الشيخين، وخرج إليه عمرو بن قيس في جماعة من أهل الكوفة. فلمّا عاتبوه قال: إنّ أبا بكر بن محمّد بن عمرو بن حزم حدّثني عن أبيه عن جدّه أنّ النبي ﷺ قال: فاطمة بضعة منّي، يسخطني ما يسخطها، ويرضيني ما يرضيها، وأنّ فدك كانت صافية في أيّام أبي بكر وعمر ثمّ صار أمرها إلى

مروان. فوهبها لأبي. فورثتها أنا وإخوتي. فسألتهم أن يبيعوني حصّتهم. فمنهم من باعني، ومنهم من وهب حتّى أستجمعتها ثم رأيت أن أردّها على ولد فاطمة عليها السلام. فقالوا: إن أبيّت إلّا هذا فأمسك الأصل وأقسم الغلة ففعل^(١).

وفي (الخصال) عن الطبري باسناده: أنّ عمر بن عبد العزيز دخل المدينة فأمر مناديه فنادى من كانت له ظلامة فليأت. فدخل عليه محمّد بن عليّ الباقر عليه السلام - إلى أن قال - فقال لعمر: إنّما الدنيا سوق من الأسواق منها خرج قوم بما ينفعهم، ومنها خرج قوم بما يضرّهم، وكم قوم قد ضرّهم مثل الذي أصبحنا فيه حتّى أتاهم الموت - إلى أن قال - إتّق الله يا عمر، وأفتح الأبواب وسهل الحجاب، وأنصر المظلوم وردّ الظالم.

ثم قال: ثلاث من كنّ فيه أستكمل الإيمان. فجتا عمر على ركبتيه، ثم قال: إيه يا أهل بيت النبوة.

فقال: نعم. من إذا رضي لم يدخله رضاه في الباطل، وإذا غضب لم يخرج غضبه من الحق، ومن إذا قدر لم يتناول ما ليس له. فدعا عمر بدواة وقرطاس وكتب: هذا ما ردّ عمر بن عبد العزيز ظلامة محمّد بن عليّ فذك^(٢).

وفي (الكافي) عن عليّ بن أسباط قال: لمّا ورد أبو الحسن موسى عليه السلام على المهدي رآه يردّ المظالم. فقال له: ما بال مظلمتنا لا تُردّ؟ فقال له: وما ذاك يا أبا الحسن. قال: لمّا فتح الله تعالى على نبيّه صلّى الله عليه وآله فذك وما والاها، ولم يوجف عليه بخيل ولا ركاب أنزل على نبيّه صلّى الله عليه وآله ﴿فَاتِذَا الْقُرْبَىٰ حَقًّا﴾^(٣) ولم يدر النبي صلّى الله عليه وآله من هم فراجع في ذلك جبرئيل، وراجع جبرئيل عليه السلام ربّه،

(١) الشافي: ٢٣٦ والنقل بتصرف يسير.

(٢) الخصال للصدوق ١: ١٠٤ ح ٦٣، والنقل بتصرف يسير.

(٣) الروم: ٣٨.

فأوحى إليه أن أدفع فذك إلى فاطمة. فدعاها النبي ﷺ فقال لها: إن الله أمرني أن أدفع إليك فذك. فقالت: قد قبلت يا رسول الله من الله، ومنك فلم يزل وكلاؤها فيها حياة رسول الله ﷺ، فلما ولي أبو بكر أخرج عنها وكلاءها فأتته فسألته أن يردّها عليها. فقال لها: إيتيني بأسود أو أحمر يشهد لك بذلك. فجاءت بأمرير المؤمنين عليّاً، وأمّ أيمن. فشهدا لها فكتب لها بترك التعرّض. فخرجت والكتاب معها. فلقيها عمر فقال: ما هذا معك يا بنت محمّد؟ قالت: كتاب كتبه ابن أبي قحافة، قال: ارينيه فأبت. فانتزعه من يدها، ونظر فيه ثم تقل فيه ومحاه وخرقه، وقال لها: هذا لم يوجف عليه أبوك بخيل ولا ركاب. فتضعي الحبال في رقابنا...^(١)

وقد روى أبو بكر الجعابي، عن محمّد بن جعفر الحسني، عن عيسى بن مهران، عن يونس، عن عبد الله بن محمّد بن سليمان الهاشمي عن أبيه عن جدّه، عن زينب بنت عليّ عليه السلام قالت: لما اجتمع رأي أبي بكر على منع فاطمة عليها السلام فذك والعوالي، وأيست من إجابته لها؛ عدلت إلى قبر أبيها رسول الله ﷺ فألقت نفسها عليه، وشكت إليه ما فعله القوم بها، وبكت حتّى بلّت تربته عليه السلام بدموعها، وندبته ثم قالت في آخر ندبتها:

قد كان بعدك أنباء وهنبة	لو كنت شاهدا لم تكثر الخطب
إنّا فقدناك فقد الأرض وابلها	واختل قومك فاشهدهم فقد نكبوا
قد كان جبريل بالآيات يؤنسنا	فغبت عنا فكلّ الخير محتجب
فكنت بدرأ و نوراً يستضاء به	عليك ينزل من ذي العزّة الكتب
تجهمتنا رجال وأستخفّ بنا	بعد النبي وكل الخير مغتصب
سيعلم المستولّي ظلم حامتنا	يوم القيامة أتى سوف ينقلب

(١) الكافي للكليني ١: ٥٤٣ ح ٥، والنقل بتصريف يسير.

فقد لقينا الذي لم يلقه أحد من البرية لا عُجْم ولا عرب فسوف نبكيك ما عشنا وما بقيت لنا العيون بتهمال له سكب^(١) «وسخت عنها» في (الصحيح): سخيت نفسي عن الشيء إذا تركته^(٢).

«نفوس قوم آخرين» هكذا في (المصرية)، والصواب: (نفوس آخرين) كما في (ابن أبي الحديد وابن ميثم والخطبة)^(٣) ولا بد أن كلمة «قوم» كانت حاشية خلطتها (المصرية) بالمتن. ثم المراد بنفوس آخرين التي سخت عنها، الأنصار حيث رأوا ذاك الأمر المنكر وسكتوا ولم يدافعوا.

وفي (بلاغات أحمد بن أبي طاهر البغدادي): أن فاطمة عليها السلام بعد حاجتها مع أبي بكر عدلت إلى مجلس الأنصار فقالت: معشر البقية، وأعضاء الملة، وحصون الإسلام، ما هذه الغميرة في حقّي والسنة عن ظلامتي؟! أما قال رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلم: المرء يحفظ في ولده؟ سرعان ما أجديتم فأكدبتم، وعجلان ذا إهالة تقولون مات رسول الله، فخطب جليل، استوسع وهنه وأستهتر فتقه، وبعد وقته وأظلمت الأرض لغيبته، وأكتأبت خيرة الله لمصيبته، وخشعت الجبال وأكدت الآمال، وأضيع الحريم، وأزيلت الحرمة عند مماته صلّى الله عليه وآله وسلم، وتلك نازل علينا أعلن بها كتاب الله في أفنيتمكم، وفي ممساكم ومصبحكم، يهتف بها في أسماعكم، وقبله حلت بأنبياء الله عز وجل ورسله: ﴿وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين﴾^(٤).

(١) رواه عنه المفيد في أماليه: ٤٠ ح ٨ المجلس ٥.

(٢) صحيح اللغة ٦: ٢٣٧٣، مادة (سحا).

(٣) لفظ شرح ابن أبي الحديد ٤: ٧٧. وشرح ابن ميثم ٥: ٩٩ مثل المصرية أيضاً.

(٤) آل عمران: ١٤٤.

إيها بني قيلة! ألهضم تراث أبي وأنتم بمرأى ومسمع، تلبسكم الدعوة وتمثلكم الحيرة، وفيكم العدد والعدة، ولكم الدار، وعندكم الجنن، وأنتم الألى نخبة الله انتخب لدينه، وأنصار رسوله، وأهل الإسلام، والخيرة التي اختار لنا أهل البيت. فباديتم العرب، وناهضتم الأمم، وكافحتم البهم. لا نبرح نأمركم وتأمرون، حتى دارت لكم بنا رحي الإسلام، ودرّ حلب الأنام، وخضعت نكرة الشرك، وباخت نيران الحرب، وهدأت دعوة الهرج، وأستوسق نظام الدين. فأنتى حزتم بعد البيان، ونكصتم بعد الإقدام، وأسررتم بعد الإعلان، لقوم نكثوا أيمانهم، ﴿أتخشونهم، فالله أحق أن تخشوه إن كنتم مؤمنين﴾^(١).

ألا قد أرى أن قد أخذتم إلى الخفض، وركنتم إلى الدعة. فعجتم عن الدين، وبحجتم الذي وعيتم، ودسعتم الذي سوغتم. فـ ﴿إن تكفروا أنتم ومن في الأرض جميعاً فإن الله لغنيٌ حميد﴾^(٢).

ألا وقد قلّت الذي قلّته على معرفة منّي بالخذلان الذي خامر صدوركم، وأستشعرته قلوبكم، ولكن قلّته فيضة النفس، ونفثة الغيظ، وبنة الصدور و معذرة الحجة فدونكموها فاحتقبوها مدبرة الظهر، ناكبة الحق، باقية العار موسومة بشنار الأبد، موصولة بنار الله الموقدة التي تطّلع على الأفئدة. فبعين الله ما تفعلون، وسيعلم الذين ظلموا أيّ منقلبٍ ينقلبون، وأنا ابنة نذير لكم بين يدي عذاب شديد. فاعملوا إنّا عاملون، وانتظروا إنّا منتظرون^(٣).

وفي (احتجاج الطبرسي): أنّ فاطمة عليها السلام لمّا رجعت إلى البيت بعد محاجة أبي بكر وتأنيب الأنصار خاطبت أمير المؤمنين عليه السلام وقالت له:

(١) التوبة: ١٣.

(٢) إبراهيم: ٨.

(٣) بلاغات النساء لأحمد بن طاهر البغدادي: ٢٥ - ٣١.

إشتملت شمعة الجنين، وقعدت حجرة الظنين، نقضت قادمة الأجدل، وخانك ريش الاعزل. هذا ابن أبي قحافة يبتزني نحلة أبي، وبلغة أبي، لقد أجهر في خصامي، وألفيته ألد في كلامي حتى حبستني قيلة نصرها، والمهاجرة وصلها وغضت الجماعة دوني طرفها. فلا دافع ولا مانع. خرجت كاظمة، وعدت راغمة. أضرعت خذك يوم أضعت حدك، إفتَرستِ الذناب، وأفتَرشتِ التراب، ما كففت قائلًا، ولا أغنيت طائلًا، ولا خيار لي. ليتني مت قبل هنيئتي، ودون ذلتي. عذيري الله منك عاديًا، ومنك حامياً. ويلاي في كل شارق، ويلاي في كل غارب، مات العمد ووهن العضد. شكواي إلى أبي، وعدواي إلى ربّي. اللهم أنت أشدّ منهم قوّة وحولاً، وأشدّ بأساً وتنكيلاً.

فقال أمير المؤمنين عليه السلام: لا ويل لك بل الويل لسانك. ثم نهني عن وجدك. يا أبة الصفة، وبقية النبوة. فما ونيت عن ديني، ولا أخطأت مقدوري. فإن كنت تريد البلغة. فرزقك مضمون، وكفيلك مأمون، وما أعدّ لك أفضل ممّا قطع عنك. فاحتسبي الله.

فقالت: حسبي الله وأمسكت ^(١).

وتوهم ابن أبي الحديد وتبعه ابن ميثم أنّ المراد بقوله عليه السلام: «وسخت عنها نفوس آخرين» أمير المؤمنين عليه السلام وأهله فقال: «وليس يعني هاهنا بالسخاء إلا هذا لا السخاء الحقيقي لأنّه عليه السلام وأهله لم يسمحوا بفدك إلا غصباً وقسراً» ^(٢) وما توهمه في غاية الركاكة.

«ونعم الحكم الله» روى الجوهري: أنّ فاطمة عليها السلام قالت لأبي بكر في خطبتها: أفي الله أن ترث يا ابن أبي قحافة أباك، ولا أرث أبي. لقد جئت شيئاً

(١) الاحتجاج للطبرسي ١: ١٠٧ - ١٠٨.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٤: ٧٨ وشرح ابن ميثم ٥: ١٠٨.

فرياً. فدونها مخطومة مرحولة تلقاك يوم حشرِك. فنعم الحكم الله، والزعيم محمد ﷺ والموعد القيامة، وعند الساعة يخسر المبطلون، ولكل نبا مستقرّ، وسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه، ويحلّ عليه عذاب مقيم^(١).

ورواه أحمد بن أبي طاهر البغدادي - إلى أن قال: عن الراوي فما رأينا يوماً كان أكثر باكيةً، ولا باكية من ذلك اليوم^(٢).

وعن أبي بصير أنّه قال للصادق عليه السلام: لِمَ لم يأخذ أمير المؤمنين عليه السلام فداً لِمَا وَلِيَ الناس. فقال: لأنّ الظالم والمظلوم كانا قدما على الله عزّ وجلّ وعاقب الظالم وأتاب المظلومة. فكره أن يسترجع شيئاً قد عاقب الله غاصبه، وأتاب عليه المغصوب منها.

وقال إبراهيم الكرخي أيضاً له عليه السلام في ذلك. فقال عليه السلام: اقتدى أمير المؤمنين عليه السلام في ذلك بالنبي ﷺ ففتح مكة - وقد كان عقيل باع داره - فقيل له: ألا ترجع إلى دارك. فقال ﷺ «وهل ترك عقيل لنا داراً» وإنّا أهل بيت لا نسترجع شيئاً يؤخذ منا ظلماً. فلذلك لم يسترجع فداً لِمَا ولي.

وقال الرضا عليه السلام لِمَا سُئِلَ عن ذلك: إنّا أهل بيت ولينا الله عزّ وجلّ لا يأخذ لنا حقوقاً إلّا هو ونحن أولياء المؤمنين إنّما نحكم لهم، ونأخذ حقوقهم ممّن ظلمهم، ولا نأخذ لأنفسنا^(٣).

هذا، وفي (المناقب) عن (أخبار الخلفاء): أنّ هارون الرشيد كان يقول لموسى بن جعفر عليه السلام: حُدّ فداً حتّى أردّها إليك. فيأبى حتّى ألجّ عليه. فقال: لا آخذها إلّا بحدودها. قال: وما حدودها؟ قال: إن حدّتها لم تردّها. قال: بحقّ

(١) رواه الجوهرى في السقيفة: ٩٩ وجمع آخر في ضمن خطبة فدا.

(٢) بلاغات النساء لأحمد بن طاهر البغدادي: ٢٦.

(٣) خرج هذه الأحاديث الصدوق في علل الشرائع ١: ١٥٤ و ١٥٥ ح ١ - ٣، والنقل بتصريف يسير.

جَدَّكَ إِلَّا فَعَلْتَ. قَالَ: أَمَّا الْحَدَّ الْأَوَّلُ فَعَدَن. فَتَغَيَّرَ وَجْهُ الرَّشِيدِ، وَقَالَ: أَيُّهَا. قَالَ: وَالْحَدَّ الثَّانِي سَمَرَقَنْد. فَأَرْبَدَ وَجْهَهُ قَالَ: وَالْحَدَّ الثَّلَاثَ إِفْرِيقِيَّة. فَاسْوَدَّ وَجْهَهُ وَقَالَ هِيَ. قَالَ: وَالرَّابِعَ سَيْفَ الْبَحْرِ مَعَايِلِي الْخَزَرِ وَأَرْمِينِيَّة. قَالَ الرَّشِيدُ: فَلَمْ يَبْقَ لَنَا شَيْءٌ. فَتَحَوَّلَ إِلَى مَجْلِسِي. قَالَ: قَدْ أَعْلَمْتُكَ أَنَّنِي إِنْ حَدَدْتُهَا لَمْ تَرُدَّهَا - فَعِنْدَ ذَلِكَ عَزِمَ عَلَى قَتْلِهِ^(١).

وَفِي (تَارِيخِ خُلَفَاءِ السِّيُوطِيِّ): وَفِي سَنَةِ (٣٥١) كَتَبَتْ الشَّيْعَةُ بِبَغْدَادٍ عَلَى أَبْوَابِ الْمَسَاجِدِ لَعْنَ اللَّهِ مُعَاوِيَةَ وَلَعْنَ اللَّهِ مَنْ غَضِبَ فَاطِمَةَ حَقًّا مِنْ فَدَكٍ، وَمَنْ مَنَعَ الْحَسَنَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ يَدْفِنَ مَعَ جَدِّهِ وَلَعْنَ اللَّهُ مَنْ نَفَى أَبَا ذَرٍّ ثُمَّ إِنَّ ذَلِكَ مُحْيٍ فِي اللَّيْلِ. فَأَرَادَ مَعَزَّ الدَّوْلَةَ أَنْ يَعْيِدَهُ. فَأَشَارَ عَلَيْهِ الْوَزِيرُ الْمَهْلَبِيُّ أَنْ يَكْتُبَ بَدَلَ مَا مُحْيٍ: لَعْنَ اللَّهُ الظَّالِمِينَ لَأَلِّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ^(٢).

وَأَقُولُ: وَنَعَمَ الْحُكْمُ اللَّهِ بَيْنَنَا وَبَيْنَ النَّاصِبَةِ، تَارَةً يَنْكُرُونَ خُطْبَةَ الصَّدِيقَةِ فِي الشُّكَايَةِ مِنْ صَدِيقِهِمْ وَفَارُوقِهِمْ. فَيَنْسُبُونَهَا إِلَى أَبِي الْعِيْنَاءِ، كَمَا أَنْكَرُوا الْخُطْبَةَ الشَّقْشَقِيَّةَ فِي شُكَايَتِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْهُمْ نَاسِبِينَ لَهَا إِلَى الرَّضِيِّ مَعَ أَنَّ الْخُطْبَتَيْنِ كَانَتَا ثَابِتَتَيْنِ قَبْلَ جَدِّ جَدِّ الرَّجُلَيْنِ.

فَفِي (بَلَاغَاتِ الْبَغْدَادِيِّ): قُلْتُ لِأَبِي الْحُسَيْنِ زَيْدِ بْنِ عَلِيٍّ: إِنَّ هَؤُلَاءِ يَزْعُمُونَ أَنَّ كَلَامَ فَاطِمَةَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عِنْدَ مَنْعِ أَبِي بَكْرٍ إِيَّاهَا فَدَكٍ مُصْنُوعٌ مِنْ أَبِي الْعِيْنَاءِ؛ فَقَالَ: رَأَيْتُ مَشَائِخَ آلِ أَبِي طَالِبٍ يَرَوْنَهُ عَنْ آبَائِهِمْ، وَيَعْلَمُونَهُ أَبْنَاءَهُمْ، وَقَدْ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي يَبْلُغُ بِهِ إِلَى فَاطِمَةَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَرَوَاهُ مَشَائِخُ الشَّيْعَةِ وَتَدَارَسُوهُ بَيْنَهُمْ قَبْلَ أَنْ يُولَدَ جَدُّ أَبِي الْعِيْنَاءِ.

وَقَدْ حَدَّثَ بِهِ الْحَسَنُ بْنُ عَلْوَانَ عَنْ عَطِيَّةِ الْعَوْفِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

(١) أَخْرَجَهُ السَّرُويُّ فِي مَنَاقِبِهِ ٤: ٣٢٠.

(٢) تَارِيخُ الْخُلَفَاءِ: ٤٠٠.

الحسين، عن أبيه لولا عداوتهم لنا أهل البيت - ثم ذكر الحديث.

قال: لمّا أجمع أبو بكر على منع فاطمة عليها السلام فذك وبلغها ذلك، لاثت خمارها على رأسها، وأقبلت في لمة من حفدتها تطأ ذيولها، ما تخرم مشيتها من رسول الله ﷺ شيئاً حتّى دخلت على أبي بكر - وهو في حشد من المهاجرين والأنصار - فنيطت دونها ملاءة ثم أنت أنة أجهدش القوم لها بالبكاء، وأرتج المجلس. فأمهلت حتّى سكن نشيج القوم وهدأت فورتهم. فافتتحت الكلام بحمد الله تعالى والثناء عليه، والصلاة على رسول الله ﷺ فعاد القوم في بكائهم. فلما أمسكوا عادت في كلامها.

فقالت: لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم. فإن تعرفوه تجدوه أبي دون آبائكم وأخا ابن عمي دون رجالكم. قبلّغ النذارة صادعاً بالرسالة ماثلاً على مدرجة المشركين ضارباً لتبجهم. آخذاً بكظمهم. يهشم الأصنام، وينكت الهام. حتّى هزم الجمع، وولّوا الدبر، وتفرّى الليل عن صبحه، وأسفر الحق عن محضه، ونطق زعيم الدين، وخرست شقاشق الشياطين، وكنتم على شفا حفرة من النار، مذقة الشارب، ونهزة الطامع، وقبسة العجلان، وموطئ الأقدام. تشربون الطرق، وتقتاتون الورق أذلة خاشعين. تخافون أن يتخطّفكم الناس من حولكم فانذكم الله برسوله ﷺ. بعد اللّتيا واللّتي، وبعدهما مني بيّهم الرجال، وذؤبان العرب، ومردة أهل الكتاب كلّما حشوا ناراً للحرب أطفأها، ونجم قرن للضلال، وفغرت فاغرة من المشركين. قذف بأخيه في لهواتها فلا ينكفي حتّى يطاء صماخها بأخمصه، ويخمد لهبها بحدّه، مكدوداً في ذات الله قريباً من رسول الله ﷺ سيّداً في أولياء الله، وأنتم في بلهنية وادعون آمنون حتّى إذا اختار الله لنبيّه دار أنبيائه ظهرت خلّة النفاق، وسمل جلباب الدين، ونطق كاظم الغاوين، ونبغ خامل الآفلين، وهدر فنيق المبطلين، فخطر في عرصاتكم،

وأطلع الشيطان رأسه من مغرزه. صارخاً بكم. فوجدكم لدعائه مستجيبين، وللغرة فيه ملاحظين. فاستنهضكم فوجدكم خفافاً، وأحمشكم فألفاكم غضاباً. فوسمتم غير إيلكم، وأوردتموها غير شربكم. هذا والعهد قريب، والكلم رحيب، والجرح لما يندمل بداراً زعمتم خوف الفتنة. ألا في الفتنة سقطوا، وإن جهنم لمحيطة بالكافرين. فبهيات منكم وأنتى بكم، وأنتى تؤفكون وهذا كتاب الله بين أظهركم، وزواجه بيته، وشواهده لائحة، وأوامره واضحة، أرغبة عنه تدبرون؟ أم بغيره تحكمون؟ بنس للظالمين بدلاً، ومن يبتغ غير الاسلام ديناً قلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين. ثم لم تريتوا إلا ريث أن تسكن نغرتها تشربون حسوا، وتسرون في ارتقاء، ونصبر منكم على مثل حزّ المدى، وأنتم الآن تزعمون أن لا إرث لنا. أفحكم الجاهلية تبغون، ومن أحسن من الله حكماً لقوم يوقنون....

ورواه باسناد آخر عن جعفر بن محمد المصري عن أبيه عن موسى بن عيسى، عن عبدالله بن يونس، عن جعفر الأحمر، عن زيد بن علي، عن عمته زينب، وزاد: أفعلى محمد تركتم كتاب الله، ونبذتموه وراء ظهوركم اذ يقول تبارك وتعالى ﴿وورث سليمان داود﴾^(١).

وقال عز وجل في ما قص من خبر يحيى بن زكريا: ﴿فهب لي من لدنك ولياً يرثني ويرث من آل يعقوب﴾^(٢).

وقال عز ذكره: ﴿وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله﴾^(٣).

وقال تعالى: ﴿يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين﴾^(٤).

(١) النمل: ١٦.

(٢) مريم: ٥ و ٦.

(٣) الانفال: ٧٥.

(٤) النساء: ١١.

وقال تعالى: ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾^(١).

وزعمتم أن لا حق ولا أرث لي من أبي، ولا رحم بيننا، أفخصكم الله بآية أخرج نبيه ﷺ منها؟ أم تقولون أهل ملتين لا يتوارثون؟ أولست أنا وأبي من أهل ملة واحدة؟ لعلكم أعلم بخصوص القرآن وعمومه من النبي ﷺ أفحكم الجاهلية تبغون، ومن أحسن من الله حكماً لقوم يوقنون، أغلب على إرثي جوراً وظلماً...^(٢).

وتارة يفترون من صلب وجوههم أن أبا بكر قال لفاطمة عليها السلام: لا أدفعك عن صوابك ولكن هذا أبو الحسن بيني وبينك هو الذي أخبرني بما أخذت وتركت. قالت: فإن يكن ذلك كذلك فصبراً لمر الحق^(٣). فهب أن فاطمة لم تكن سيّدة نساء العالمين، وكانت اعرابية لم يكن لها تفقه أصلاً هل يجوز عقل أن تخرج وتطالب ولا تعلم بعلمها.

وكيف وموتها غضبي على الرجلين متواتر كتواتر قول النبي أبيها ﷺ فيها: غضبها غضب الله ورسوله. فسأل داود بن المبارك عبدالله بن موسى بن عبدالله بن الحسن عنهما. فقال: اجيبك بما أجاب به جدّي عبدالله بن الحسن فإنه سئل عنهما فقال: كانت أمنا صديقة ابنة نبي مرسل، وماتت وهي غضبي على قوم. فنحن غصاب لغضبها^(٤)، وقال بعض العلويين في ذلك:

أتموت البتول غضبي ونرضى ما كذا يصنع البنون الكرام

(١) البقرة: ١٨٠.

(٢) بلاغات النساء: ٢٣ - ٢٩.

(٣) لم أجده.

(٤) رواه الجوهري في السقيفة: ٧٢ و ١١٦.

ولمّا قال كثير النوا، وسلمة بن كهيل، وأبو المقدام للباقر عليه السلام: نتولّى عليّاً وحسناً وحسيناً، وتتبرّأ من أعدائهم، ونتولّى أبا بكر وعمر، وتتبرّأ من أعدائهم. قال لهم أخوه زيد بن عليّ: أنتبرّؤون من فاطمة بترتم أمرنا بترك الله ^(١).

يعني أنّ كون فاطمة عدوة لهما متحقق، فإذا تبرّؤوا من عدوّهما لا بدّ أن يتبرّؤوا منها.

وفي خبر زكريا بن آدم القمي قال: كنت عند أبي الحسن الرضا عليه السلام إذ جيء بابنه أبي جعفر الجواد عليه السلام وسنّه أقل من أربع. فضرب بيده إلى الأرض ورفع رأسه إلى السماء وهو يفكر فقال له أبوه: بنفسي أنت فيم طال فكرك. فقال: في ما صنّع بأمي فاطمة عليها السلام ^(٢).

«وما أصنع بفدك وغير فدك» قال أنس بن مالك - كما روى الجوهري - إنّ فاطمة عليها السلام أتت أبا بكر تطلب منه سهم ذوي القربى. فأجابها بأنّي لم أعلم أنّ هذا السهم لكم. فقالت: ذلك لعمر. فأجابها كذلك قال: فعجبت فاطمة عليها السلام من ذلك، وتظنّت أنّهما كانا تذاكرا ذلك واجتمعا عليه ^(٣).

«والنفس مظانّها» أي: محالّها جمع مظنة قال النابغة:

فإن يك عامر قد قال جهلاً فإنّ مظنة الجهل الشباب ^(٤)

«في غد جدث» أي: قبر. وجمعه أجداث فقط دون أجدث كما توهمه الجوهري استناداً إلى قول الهذلي «عرفت بأجدث فنعاف عرق» ^(٥) لأنّ المراد

(١) رواه الكشي في معرفة الرجال: اختياره: ٢٣٦ ح ٤٢٩.

(٢) رواه الطبري في دلائل الامامة: ٢١٢.

(٣) السقيفة: ١١٤، والنقل بتلخيص.

(٤) لسان العرب ١٣: ٢٧٤، مادة (ظن).

(٥) صحاح اللغة ١: ٢٧٧، مادة (جدث).

به موضع لا جمع الحدث .

«تقطع في ظلمته آثارها» فما يصنع الإنسان بمتاع الدنيا الفاني.

كان محمد بن الفرج المصري من أصحاب الهادي عليه السلام ضرب الخليفة على جميع ما يملكه وحبسه ثماني سنين ثم خلى عنه. فكتب إليه عليه السلام سأل الدعاء لرد ضياعه. فكتب عليه السلام «سوف ترد عليك وما يضرّك ألا ترد عليك» فكتب الخليفة له رد ضياعه لكنّه مات قبل أن يتصرّف فيها^(١).

«وتغيب أخبارها» في (الأنوار للسيد الجزائري): أنّ رجلين تنازعا في دار فأطلق الله لبنة من جدار تلك الدار، فقالت: إنني كنت ملكاً من ملوك الأرض ملكت الدنيا ألف سنة فلما صرت تراباً أخذني خراف بعد ألف سنة. فصيرني خزفة فبقيت ألف سنة، ثم أخذني لبان فصيرني لبنة، وأنا في هذا الجدار منذ كذا وكذا. فلم تتنازعا في هذه الدار^(٢).
«وحفرة» بالرفع عطف على «حدث» .

«لو زيد في فسحتها وأوسعت يدا حافرها» في (ذيل الطبري): أنّ النبي ﷺ رأى في قبر ابنه إبراهيم فرجة فأمر بها تسدّ. ف قيل له: فقال: أمّا إنها لا تضمر ولا تنفع: ولكنها تقرّ عين الحيّ وإنّ العبد إذا عمل عملاً أحبّ الله تعالى أن يتقنه^(٣).

وروى (العلل) عن الصادق عليه السلام في خبر وفاة سعد بن معاذ. فنزل به النبي ﷺ حتّى لحده، وسوى عليه اللبن وجعل يقول: ناولوني تراباً رطباً يسدّ به ما بين اللبن. فلما أن فرغ وحثا التراب عليه وسوى قبره قال: إنني لأعلم

(١) أخرجه المفيد في الارشاد: ٣٣٠. والكليني في الكافي ١: ٥٠٠ ح ٤٥ وغيرهما والنقل بتلخيص.

(٢) الأنوار النعمانية للسيد نعمة الله الجزائري ٣: ٣٠٨.

(٣) منتخب ذيل المذيل: ١٠٩.

أَنَّهُ سَيَبْلِي، وَيَصِلُ إِلَيْهِ الْبَلَى، وَلَكِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ عَبْدًا إِذَا عَمَلَ عَمَلًا فَأَحْكَمَهُ^(١).
 «لَا ضَغْطُهَا الْحَجَرُ وَالْمَدْرُ، وَسَدَّ فَرْجَهَا التُّرَابُ الْمُتْرَاكِمُ» شَكَأ أَبُو بَصِيرٍ إِلَى
 الصَّادِقِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَسَوَّاسِ الدُّنْيَا. فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَهُ: أَذْكَرَ تَقَطَّعَ أَوْصَالُكَ فِي قَبْرِكَ،
 وَرَجُوعَ أَحْبَابِكَ عَنْكَ إِذَا دَفَنْتُكَ فِي حَفْرَتِكَ، وَخُرُوجَ بَنَاتِ الْمَاءِ مِنْ مَنْخَرِكَ،
 وَأَكَلَ الدُّودُ لَحْمَكَ، فَإِنَّ ذَلِكَ يَسْلِي عَنْكَ مَا أَنْتَ فِيهِ. قَالَ أَبُو بَصِيرٍ: فَوَاللَّهِ مَا
 ذَكَرْتَهُ إِلَّا سَلَّى عَنِّي مَا أَنَا فِيهِ مِنْ هَمِّ الدُّنْيَا^(٢).

٣٤

الكتاب (٦٥)

وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَيْهِ أَيْضًا:
 أَمَّا بَعْدُ، فَقَدْ آتَى لَكَ أَنْ تَنْتَفِعَ بِاللَّمْعِ الْبَاصِرِ مِنْ عِيَانِ الْأُمُورِ. فَقَدْ
 سَلَكْتَ مَذَارِجَ أَسْلَافِكَ بِإِدْعَائِكَ الْأَبَاطِيلَ، وَإِقْحَامِكَ غُرُورَ السُّنَنِ
 وَالْأَكَاذِيبِ وَبَانْتِحَالِكَ مَا قَدْ عَلَا عَنْكَ، وَأَبْتَرَاكَ لِمَا أَخْتَزَنَ دُونَكَ،
 فِرَارًا مِنَ الْحَقِّ، وَجُحُودًا لِمَا هُوَ أَلْزَمُ لَكَ مِنْ لَحْمِكَ وَدَمِكَ، مِمَّا قَدْ
 وَعَاهُ سَنَعُكَ، وَمُلِئِي بِهِ صَدْرُكَ، فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ السُّبِينُ،
 وَبَعْدَ الْبَيِّنَاتِ إِلَّا اللَّبْسُ.
 فَاحْذَرِ الشُّبُهَةَ وَاشْتِمَالَهَا عَلَى لُبْسِهَا، فَإِنَّ الْفِتْنَةَ طَالَمَا أَغْدَفَتْ
 جَلَابِيْبَهَا، وَأَغْشَتْ الْأَبْصَارَ ظَلَمَتُهَا.
 وَقَدْ أَتَانِي كِتَابٌ مِنْكَ ذُو أَقَانِينَ مِنَ الْقَوْلِ ضَعُفَتْ قُوَاهَا عَنِ السَّلَامِ،
 وَأَسَاطِيرُ لَمْ يَحْكَمْهَا مِنْكَ عِلْمٌ وَلَا حِلْمٌ، أَصْبَحَتْ مِنْهَا كَالْخَائِضِ فِي
 الدَّهَاسِ، وَالْخَائِطِ فِي الدَّيْمَاسِ، وَتَرَقَّيْتُ إِلَى مَرْقَبَةٍ بَعِيدَةٍ السَّرَامِ،

(١) علل الشرائع ١: ٣٠٩ ح ٤.

(٢) الكافي للكليني ٣: ٢٥٥ ح ٢٠.

نَارِحَةَ الْأَعْلَامِ تَقْصُرُ دُونَهَا الْأَتُوقُ، وَيُحَادِثِي بِهَا الْعَيُّوقُ وَحَاشَ لِلَّهِ أَنْ
تَلِيَّ لِلْمُسْلِمِينَ بَعْدِي صَدْرًا أَوْ وَزْدًا، أَوْ أُجْرِي لَكَ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ
عَقْدًا أَوْ عَهْدًا، فَمِنْ الْآنَ قَتَدَارَكَ نَفْسَكَ وَأَنْظُرْ لَهَا، فَإِنَّكَ إِنْ فَرَطْتَ
حَتَّى يَنْهَدَ إِلَيْكَ عِبَادُ اللَّهِ أُرِيَتْكَ عَلَيْكَ الْأُمُورُ، وَمُنِعْتَ أَمْرًا هُوَ مِنْكَ
الْيَوْمَ مَقْبُولٌ، وَالسَّلَامُ.

قول المصنف «إليه أيضاً» أي: إلى معاوية لذكره قبله أيضاً كتاباً له عليه السلام إلى معاوية.

قوله عليه السلام «أما بعد فقد آن لك في (الصباح): «آن لك أن تفعل كذا يأتين أينا
عن أبي زيد: أي: حان مثل أتى لك وهو مقلوب منه وأنشد ابن السكيت:
المآئين لي أن تجلّى عمايتي واقصر عن ليلي بلى قد أنى ليا
فجمع بين اللغتين^(١). ومراده كون يئن بكسر الهمزة مضارع آن فيكون
أتى بأن ثم بأنى.

«ان تنتفع باللمح الباصر» في (الصباح) «لارينك لمحا باصراً: أي أمراً
واضحاً»^(٢).

«من عيان الأمور» قال ابن أبي الحديد: هذا الكتاب جواب كتاب وصل
إليه عليه السلام من معاوية بعد قتله عليه السلام الخوارج، وفيه تلويح بما كان يقوله عليه السلام من
قبل أن النبي ﷺ وعدني بقتال طائفة أخرى غير أصحاب الجمل وصفين،
وأنه سمّاهم المارقين. فلما واقعهم عليه السلام بالنهروان وقتلهم كلّهم بيوم واحد،
وهم عشرة آلاف فارس أحب أن يذكر معاوية بما كان يقوله من قبل ويعد به
أصحابه وخواصّه، فقال عليه السلام له: «قد آن لك أن تنتفع بما عاينت وشاهدت

(١) صحاح اللغة ٥: ٢٠٧٦ مادة (اين).

(٢) صحاح اللغة ١: ٤٠٢، مادة (لمح).

معينة و مشاهدة من صدق القول الذي كنت أقوله للناس ويبلغك فتستهزئ به»^(١).

قلت: هو نظير قوله تعالى بعد ظهور آيات بيّنات ومعجزات واضحات من رسوله ﷺ: ﴿قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾^(٢) وخبر قتاله ﷺ مع الناكثين والقاسطين والمارقين من المتواترات عن النبي ﷺ عند العامة والخاصة. روى الكنجي الشافعي في (مناقبه) مسنداً عن مخنف بن سليم قال: أتينا أبا أيوب الأنصاري، وهو يعلف خيلاً له. فقلنا عنده فقلت له: يا أبا أيوب! قاتلت المشركين مع النبي ﷺ ثم جئت تقاتل المسلمين؟!!

قال: إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَنِي بِقِتَالِ ثَلَاثَةِ: النَّاكِثِينَ، وَالْقَاسِطِينَ، وَالْمَارِقِينَ. فَقَدْ قَاتَلْتُ النَّاكِثِينَ وَالْقَاسِطِينَ، وَأَنَا مُقَاتِلُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ الْمَارِقِينَ بِالسَّعْفَاتِ بِالطَّرَقَاتِ بِالنَّهْرَوَانَاتِ وَمَا أُدْرِي أَيْنَ هُوَ. وَرَوَاهُ الْكُشِّي وَفِي آخِرِهِ «وَمَا أُدْرِي أَنِّي هِيَ».

وعن ابن عباس قال: قال النبي ﷺ لأُمِّ سلمة: «هذا عليّ بن أبي طالب لحمه من لحمي، ودمه من دمي، وهو مِنِّي بمنزلة هارون من موسى إِلَّا أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي. يَا أُمُّ سَلَمَةَ هَذَا عَلِيٌّ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ، وَسَيِّدُ الْمُسْلِمِينَ، وَوَعَاءُ عِلْمِي وَوَصِيِّي، وَبَابِي الَّذِي أُوتِيَ مِنْهُ. أَخِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَمَعِيَ فِي الْمَقَامِ الْأَعْلَى. يَقْتُلُ النَّاكِثِينَ وَالْقَاسِطِينَ وَالْمَارِقِينَ»^(٣).

«فقد سلكت» هكذا في (المصرية)، والصواب: «ولقد سلكت» كما في (ابن ميثم وابن أبي الحديد)^(٤).

(١) شرح ابن أبي الحديد ٤: ٢٢٢.

(٢) البقرة: ٢٥٦.

(٣) رواه الكنجي في كفاية الطالب: ٦٩ و ٧٠. والكشي في معرفة الرجال: اختياره: ٣٧ ح ٧٦.

(٤) كذا في شرح ابن أبي الحديد ٤: ٢٢٠. لكن في شرح ابن ميثم ٥: ٢١٢ مثل المصرية أيضاً.

«مدارج» جمع مدرجة؛ أي: مسالك.

«أسلافك» حيث إنه حاربه عليه السلام كما حارب أسلافه، وهم عتبة وشيبة وأبو سفيان النبي ﷺ، وتكبر عن قبول ولايته عليه السلام كما تكبر أولئك عن قبول نبوة النبي ﷺ.

«بادعائك الأباطيل» قال في (الصحاح): الأباطيل جمع الباطل على غير قياس كأنهم جمعوا إبطيلاً^(١).

«وإقحامك» الإقحام: الدخول بغير روية.

«غرور المين» فسروا المين بالكذب و كأنه لا يستعمل وحده كما في قوله عليه السلام كما يأتي وكما في قول الشاعر في جذيمة والزباء «وألفى قولها كذباً وميناً»^(٢).

«والأكاذيب» جمع الأكذوبة.

وآدعاء معاوية الأباطيل، وإقحامه غرور المين والأكاذيب إنما كان بادعائه كونه ولي عثمان، وأن عثمان قتل مظلوماً. فلم يكن ولي عثمان، ولم يكن عثمان قتل مظلوماً. فلما أرادوا من أمير المؤمنين عليه السلام الإقرار بكون عثمان قتل مظلوماً أبى وأنكر كما مر.

«وبانتحالك» الانتحال: ادعاء باطل. قال الأعشى متبرئاً من ادعائه

أشعار غيره:

فكيف أنا وانتحالي القوا في بعد المشيب كفى ذاك عارا^(٣)
«ماقد علا عنك» أي: أمراً جلّ عنك، وهو الخلافة. قال تعالى: ﴿لا ينال

(١) صحاح اللغة ٤: ١٦٣٥، مادة (بطل).

(٢) أورده لسان العرب ١٣: ٤٢٥، مادة (مين).

(٣) أورده لسان العرب ١١: ٦٥١، مادة (نعل).

عهدي الظالمين»^(١).

«وابتزازك» أي: سلبك. يقال: «رجعت الخلافة بزيّزي» أي: تبرز بزازاً ولا تؤخذ بالاستحقاق.

«لما اختزن دونك» أي: كتم من مثلك لعدم لياقتك.

والمراد وثوبه على الخلافة التي هو عنها بمراحل حتى عند العامة. فان كان طلحة والزبير يدعيان أنهما من المهاجرين الأولين، ومن سنة الشورى إلا أن معاوية كان من الطلقاء، ومن المؤلفة ممن أسلم كرهاً.

وفي (خلفاء ابن قتيبة): أن معاوية كتب إلى أهل مكة والمدينة أن علياً قتل عثمان لأنه آوى قتلته، فليدفع قتلته نقتلهم بكتاب الله ثم نجعل الأمر شورى. فأسندوا أمرهم في الجواب إلى المسور بن مخرمة.

فكتب إلى معاوية مجاباً عنهم: «ما أنت والخلافة يا معاوية، وأنت طليق وأبوك من الأحزاب» قال: وكتب معاوية إلى محمد بن مسلمة وابن عمر وسعد ابن أبي وقاص بمثل ذلك. فأجابوه بمثل ذلك^(٢).

وفي (تاريخ الطبري) عن الحسن البصري: أربع خصال كنّ في معاوية لو لم يكن فيه منهنّ إلا واحدة لكانت موبقة. إنتزأه على هذه الأمة بالسفهاء حتى ابتزها أمرها بغير مشورة منهم وفيهم بقايا الصحابة، وذوو الفضيلة، واستخلافه ابنه بعده سكيراً خميراً يلبس الحرير، ويضرب بالطنابير، وأدعأه زياداً وقد قال النبي ﷺ: «الولد للفراش وللعاهر الحجر» وقتله حجرًا، ويأله من حجر وأصحاب حجر مرتين^(٣).

(١) البقرة: ١٢٤.

(٢) الامامة والسياسة ١: ٩٨ - ١٠١.

(٣) تاريخ الطبري ٤: ٢٠٨، لسنة ٥١.

وفي (تاريخ الطبري) أيضاً: أَنَّ سليمان بن صرد ، والمسيب بن نجبة، ورفاعة بن شداد وجمعاً آخر كتبوا إلى الحسين عليه السلام بعد معاوية: أما بعد؛ فالحمد لله الذي قصم عدوك الجبار العنيد الذي أنتزى على هذه الأمة. فابتزها أمرها، وغصبها فيأها، وتأمّر عليها بغير رضئ منها، ثم قتل خيارها، وأستبقى شرارها، وجعل مال الله دولة بين جبابرتها وأغنيائها، فبعداً له كما بعدت ثمود^(١).

«فراراً من الحقّ وجحوداً لما هو إلزم لك من لحكم ودمك» قال ابن أبي الحديد: يعني فرض طاعته عليه السلام لأنّه وعاهما سمعهُ لا ريب في ذلك إمّا بالنصّ في أيام الرسول صلّى الله عليه وآله كما تذكره الشيعة فقد كان معاوية حاضراً يوم الغدير لأنّه حجّ معهم حجة الوداع، وقد كان أيضاً حاضراً يوم تبوك حين قال له بمحضر من الناس كافة: «أنت منّي بمنزلة هارون من موسى»، وإمّا بالبيعة كما تذكره نحن فإنّه قد أتصل به خبره، وتواتر عنده وقوعها.

والظاهر من كلام أمير المؤمنين عليه السلام أنّه يريد المعنى الأوّل، ونحن نخرّجه على وجه لا يلزم منه ما تقوله الشيعة.

فنقول: نفرض أنّ النبي صلّى الله عليه وآله ما نصّ عليه بالخلافة بعده، أليس يعلم معاوية وغيره من الصحابة أنّ النبي صلّى الله عليه وآله قال له في ألف مقام «أنا حرب لمن حاربت وسلم لمن سالمت» ونحو ذلك من قوله صلّى الله عليه وآله: «اللهم عاد من عاداه ووال من والاه» وقوله صلّى الله عليه وآله له: «حربك حربي وسلمك سلمي» وقوله صلّى الله عليه وآله: «أنت مع الحقّ والحقّ معك» وقوله صلّى الله عليه وآله: «هذا منّي وأنا منه» وقوله صلّى الله عليه وآله: «إنّه يحبّ الله ورسوله ويحبّه الله ورسوله» وقوله صلّى الله عليه وآله: «اللهم أنتني بأحبّ خلقك إليك» وقوله صلّى الله عليه وآله: «إنّه وليّ كلّ مؤمن بعدي»

وقوله ﷺ في كلام قاله :- «خاصف النعل»^(١).

قلت: وأشار إلى ما رواه (فضائل أحمد بن حنبل) عن أنس قال: قال النبي ﷺ: «لينتهين بنو وليعة أو لأبعثن إليهم رجلاً كنفسى، يُمضي فيهم أمري، ويقتل المقاتلة ويسبي الذرية».

قال أبو ذر: فما راعني إلا بردُ كفِّ عمر من خلفي. فقال: من تراه يعني؟ فقلت: ما يعنيك، وإنما يعني خاصف النعل علي بن أبي طالب^(٢).

قال ابن أبي الحديد: وقوله ﷺ: «لا يحبه إلا مؤمن ولا يبغضه إلا منافق» وقوله ﷺ: «إنَّ الجنةَ لتشتاق إلى أربعة» - وجعله أولهم - وقوله ﷺ لعمَّار: «تقتلك الفئة الباغية» وقوله ﷺ: «ستقاتل الناكثين والقاسطين والمارقين بعدي» - إلى غير ذلك ممَّا يطول تعدادُه جدًّا ويحتاج إلى كتاب مفرد يوضع له أفما كان ينبغي لمعاوية أن يفكر في هذا ويتأمله ويخشى الله ويتقيه فلعله عليه السلام إلى هذا أشار بقوله: «وجحوداً لما هو ألزم لك من لحملك ودمك ممَّا قد وعاه سمعك وملئ به صدرك»^(٣).

قلت: قد أقرَّ ابن أبي الحديد أنَّ الظاهر من كلامه عليه السلام الأول وحينئذٍ فيكون خلفاؤه الثلاثة أيضاً مثل معاوية، وكلَّهم كانوا يعرفون ما قال سمعوا كلَّ ما مرَّ بآذانهم ورأوه بأعينهم، لكن حليت الدنيا في أعينهم وراقهم زبرجها كما قال عليه السلام في خطبته المعروفة^(٤).

وفي (تذكرة سبط ابن الجوزي): قال أبو حامد الغزالي في كتابه (سرِّ العالمين): أنَّ النبي ﷺ قال لعلي عليه السلام يوم غدير خم: «من كنت مولاه فعليّ

(١) شرح ابن أبي الحديد ٤: ٢٢٠، والنقل بتصرف يسير.

(٢) رواه عنه السبط في التذكرة: ٣٩.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ٤: ٢٢١.

(٤) نهج البلاغة ١: ٣٦، الخطبة ٣.

مولاه» فقال عمر بن الخطاب «بَخِ بَخِ لك يا أبا الحسن! أصبحت مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة» وهذا تسليم ورضاء وتحكيم ثم بعد هذا غلب الهوى حباً للرياسة، وعقد البنود، وخفقان الرايات، وأزدحام الخيول في فتح الأمصار، وأمر الخلافة ونهياها. فحملهم على الخلاف ﴿فنبدوه وراء ظهورهم وأشتروا به ثمناً قليلاً فبئس ما يشترون﴾^(١).

ومعاوية كان مقراً بجميع فضائله عليه السلام التي عدّها إلا أنه كان يقول أنّه اتّبع صديقهم وفاروقهم. فكتب إلى محمد بن أبي بكر في جواب كتاب كتبه إليه أنكر عليه أدعائه في قبالة عليه السلام وهو هو وهو هو: «أتاني كتابك - إلى أن قال - ذكرت حق ابن أبي طالب وقديم سوابقه، وقرابته من رسول الله صلّى الله عليه وآله ونصرت له ومواساته إيّاه في كل خوف، وهول - إلى أن قال - وقد كنّا وأبوك فينا نعرف فضل ابن أبي طالب وحقّه لازماً لنا مبرماً علينا. فلمّا اختار الله لنبيّه ما عنده، وأتمّ له ما وعده، وأظهر دعوته. فأبلغ حجّته، وقبضه الله إليه كان أبوك وفاروقه أوّل من ابتزّه حقّه، وخالفه على أمره. على ذلك اتّفقا وأنّسقا، ثمّ إنّهما دعواهما إلى بيعتهما فأبطأ عنهما وتلكأ عليهما؛ فهما به الهموم، وأرادا به العظيم. ثمّ إنّهما بايع لهما وسلّم لهما وأقاما لا يشركانه في أمرهما، ولا يطلعانه على سرّهما - إلى أن قال -:

فخذ حذرک يا ابن أبي بكر، وقس شبرک بفترك تقصر عن أن توازي أو تساوي من يزن الجبال بحمله، لا يلين عن قسر قناته، ولا يدرك ذو مقال أناته وأبوك مهّد مهاده، وبني له ملكه وشاده، فإن يكن ما نحن فيه صواباً فأبوك استبدّ به، ونحن شركاؤه، ولولا ما فعل أبوك من قبل ما خالفنا ابن أبي طالب ولسلّمنا إليه ولكنّا رأينا أباك فعل ذلك به من قبلنا. فأخذنا بمنّته.

(١) تذكرة الخواص: ٦٢. والآية ١٨٧ من آل عمران.

فعب أباك بما بدا لك أو دع ذلك.

رواه المسعودي في (مروجه) ونصر بن مزاحم في (صفينه) وغيرهما وأشار إليه الطبري في (تاريخه) ^(١).

ثم قول ابن أبي الحديد النص عليه من النبي ﷺ «تذكره الشيعة» مغالطة، بل هم أيضاً يذكرونه كما تذكره، وقد صنف في من ذكره منهم كتاب بل كتب.

وممن صنف فيه الحنفي في (ينابيعه)، وقد عنون الجزري رواته في تضاعيف (أسده) ^(٢) وإنما فرقهم وفرق الشيعة أن الشيعة يعملون بما قاله نبيهم ﷺ، وهم لا يعملون بقول نبيهم بل يقدمون نص فاروقهم في نبيهم: «إن الرجل ليهجر» على نص النبي ﷺ مع أن حديث المنزلة يكفيه ﷺ مرتبة ومنزلة.

كما أن قوله: «ونحن نخرج كلامه ﷺ: وجوداً لما هو ألزم لك من لحكم ودمك ممّا قد وعاه سمعك وملئ به صدرك على وجه لا يلزم منه ما تقول» الشيعة أيضاً غلط. فلازم أكثر تلك الأحاديث أيضاً ثبوت خلافته. «فماذا بعد الحق إلا الضلال المبين» هكذا في (المصرية)، وكلمة «المبين» زائدة لعدم وجودها في (ابن أبي الحديد وابن ميثم والخطبة) ^(٣)، وأيضاً لا وجه لها. فمقابل الحق مطلق الضلال، وكلامه ﷺ لفظ الآية في يونس:

(١) رواه نصر ابن مزاحم في وقعة صفين: ١١٨. والمسعودي في المروج ٣: ١٢. والبلاذري في أنساب الأشراف ٢:

٣٩٦. وأشار إليه الطبري في تاريخه ٣: ٥٥٧. لسنة ٣٦.

(٢) أما ينابيع المودة فالعمدة فيه هذه الأحاديث، وأما أسد الغابة فروى فيه هذه الأحاديث متفرقة في ترجمة رواياتها من الصحابة.

(٣) توجد الكلمة في شرح ابن أبي الحديد ٤: ٢٢٠. وشرح ابن ميثم ٥: ٢١٢.

﴿فذلکم الله ربکم الحقّ فماذا بعد الحقّ إلاّ الضلال فأثنى تصرفون﴾^(١).
 «وبعد البیان إلاّ اللبس» أي: التلبیس ولبس الحقّ بالباطل ﴿یا أهل الكتاب
 لم تلبسون الحقّ بالباطل وتکتُمون الحقّ وأنتم تعلمون﴾^(٢).
 «فاحذر الشبهة، واشتمالها على لبستها» أي: تلبسها.
 «فإنّ الفتنة طالما» أي: صارت في زمان طويل.
 «أغدت» أي: أرسلت وأرخت.
 «جلابيبها» أي: ملاحفها فلا يتبين وجه الحقّ كمرأة أرخت جلاببها
 وسترت قبح وجهها.
 «وأعشت الأبصار» بالنصب.
 «ظلمتها» بالرفع، والأعشى الذي لا يبصر بالليل يعني ظلمة الشبهة
 تجعل الأبصار غير مبصرة كظلمة الليل لبصر الأعشى.
 والمراد أنّ وزر شبهة وقتنة يكون أبد الدهر عليه، وشبهات معاوية
 وتلبيساته إلى اليوم في أذهان أهل السنة باقية. بل هل دين أهل السنة؛ دين
 اخترعه لهم معاوية. ولذا قال الربيع بن نافع كما في (تاريخ بغداد): معاوية بن
 أبي سفيان ستر أصحاب النبي ﷺ فإذا كشف الرجل الستر اجترأ على ما
 وراءه^(٣).
 قلت: وكفى صحابتهم خزيًا واقتضاحًا كون معاوية الذي جاهر بالكفر
 وعمل ما عمل لهم سرًا.
 «وقد أتاني كتاب منك ذو أفانين من القول» في (الصحاح): الفن: جمعه

(١) يونس: ٣٢.

(٢) آل عمران: ٧١.

(٣) تاريخ بغداد للخطيب البغدادي ١: ٢٠٩.

أفنان ثم أفانين، وهي الأساليب: أي أجناس الكلام^(١).

«ضعفت قواها» قوى جمع قوّة.

«عن السلم» أي: الصلح أو الاسلام، والمراد ضعفت أقوياء أفانين كتابك عن السلم فكيف بضعاها.

«وأساطير» أي: أباطيل جمع أسطورة بالضم وإسطارة بالكسر.

«لم يحكها» بضم الحاء من حاك يحوك نسج.

«منك علم ولا حلم» أي: عقل، وهو من استعمال اللازم في الملزوم. هذا وللنايعة في مثل ذلك:

أتاك بقول هلهل النسج كاذباً ولم يأت بالحقّ الذي هو ساطع
وللبحتري:

أتاني كتابك ذاك الذي تهذّدت فيه ضلالاً ونوكا

«أصبحت منها كالخائض» أي: المقتحم.

«في الدهاس» أي: ما سهل من الأرض ولان، ولم يبلغ أن يكون رملاً.

«والخابط» أي: الطارح نفسه.

«في الديماس» أي: في سرب مظلم.

والمراد أصبحت من الخلافة وما تتعلّق به من أمرها من كونك والي عمر، ووليّ عثمان كالخائض في الدهاس. فيخوض فيه كما يخاض في الماء، والخابط في الديماس يعثر بكلّ حجر ومدر.

هذا، وديماس أيضاً كان أسم سجن مظلم بواسطة للحجاج قال جحدر اللص بعد خروجه من ذاك السجن.

إنّ الليالي نحت بي فهي محسنة لا شك فيه من الديماس والأسد

(١) صحاح اللغة ٦: ٢١٧٧، مادة (فنن)، والنقل يتصرف.

«وترقيت» أي: صعدت.

«إلى مرقبة» في (الصحاح): «المرقب والمرقبة: الموضع المشرف يرتفع عليه الرقيب الموكل بالضرب»^(١).

«بعيدة المرام» أي: المقصد.

«نازحة» أي: مرتفعة.

«الأعلام» أي: الجبال.

«تقصر دونها الأنوق» هو كالمثل، وفي (الصحاح): الأنوق على فعول: طائر وهو الرحمة وفي المثل: «أعزّ من بيض الأنوق» لأنها تحرزه فلا يكاد يظفر به لأنّ أوكارها في رؤوس الجبال والأماكن الصعبة البعيدة^(٢).

«ويحاذى بها العيوق» في (الصحاح): العيوق نجم أحمر مضيء في طرف المجرة الأيمن يتلو الثريا لا يتقدّمه.

ذكره في «عوق» وذكره (القاموس) في «عوق وعيق» وقال: «واوي يائي»^(٣) ولا معنى له إلا أن يريد أن يُعلم أنّ أصله «عيوق» أو «عيوق».

وإنّما قال عليه السلام لمعاوية: ترقيت إلى مرقبة بتلك الأوصاف من كونها بعيدة المرام نازحة الأعلام يقصر دونها الأنوق، ويحاذى بها العيوق، لأنّ المراد من تلك المرتبة الخلافة التي هي أمانة الله التي قال تعالى بعجز السماوات والأرض والجبال عن تحملها في قوله: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾^(٤).

(١) صحاح اللغة ١: ١٣٧، مادة (رقب).

(٢) صحاح اللغة ٤: ١٤٤٧، مادة (أنق).

(٣) صحاح اللغة ٤: ١٥٣٤، مادة (عوق). والقاموس ٣: ٢٧٠ - ٢٧١ مادة (عوق وعيق).

(٤) الاحزاب: ٧٢.

وعهد الله تعالى الذي قال فيه: ﴿لا ينال عهدي الظالمين﴾^(١) وكيف لا وهي تالي الرسالة لأتتها خلافة الرسالة وقد قال تعالى: ﴿الله أعلم حيث يجعل رسالته﴾^(٢).

وليس كل مؤمن قابلاً لها فضلاً عن معاوية المنافق. قال نصر بن مزاحم في (صفينه): خرج عمار يوماً من أيام صفين، وجعل يقول: يا أهل الإسلام! أتريدون أن تنظروا إلى من عادى الله ورسوله، وجاهدتهما، وبغى على المسلمين، وظاهر المشركين. فلما أراد الله أن يظهر دينه، وينصر رسوله أتى النبي ﷺ فأسلم وهو والله في ما يرى راهب غير راغب، وقبض الله رسوله ﷺ وإنا والله لنعرفه بعداوة المسلم، ومودة المجرم؟ ألا وإتته معاوية. فالعنوه لعنه الله، وقاتلوه فإنه ممن يطفئ نور الله ويظاهر أعداء الله^(٣).

«وحاش لله أن تلي للمسلمين بعدي صدرأ أو وردأ، أو أجري لك على أحد منهم عقداً أو عهداً» روى نصر بن مزاحم: أن معاوية أتى جريراً في منزله أي لمّا بعثه ﷺ إليه لأخذ البيعة منه. وقال له: إني قد رأيت رأياً. قال: هاته. قال: أكتب إلى صاحبك يجعل لي الشام ومصر جباية. فإذا حضرته الوفاة لم يجعل لأحد بعده بيعة في عنقي، وأسلم له هذا الأمر، وأكتب إليه بالخلافة. فقال جرير: أكتب بما أردت، وأكتب معك. فكتب معاوية بذلك إلى عليّ فكتب عليّ ﷺ إلى جرير أن المغيرة بن شعبة قد كان أشار عليّ أن يستعمل معاوية على الشام وأنا بالمدينة - فأبيت ذلك عليه، ولم يكن الله ليراني أتخذ المضلّين عضداً^(٤).

«فمن الآن فتدارك نفسك وأنظر لها فإنك إن فرطت حتى ينهد» أي: ينهض.

(١) البقرة: ١٧٤.

(٢) الانعام: ١١٤.

(٣) وقعة صفين: ٢١٤.

(٤) وقعة صفين: ٥٢، والنقل بتقطيع.

«إليك عباد الله ارتجت» من الأفعال بلفظ المجهول من ارتجت الباب
اغلقته.

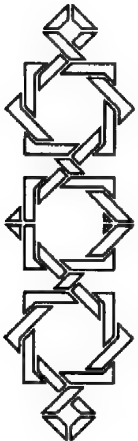
«عليك الأمور، ومنعت أمراً هو منك اليوم مقبول» وفي الكتاب زيادات
واختلافات قبل ما نقله المصنف وزيادات بعده هكذا على ما روى «يا ابن
حرب! إنَّ لجارك في منازعة الأمر أهله من سفاه الرأي فلا يطمعنك أهل
الضلال» وقد نقله بتمامه ابن أبي الحديد في شرح كتابه عليه السلام العاشر^(١).
«والسلام» ليس في نسختي من (ابن ميثم)^(٢) والظاهر زيادته .

(١) شرح ابن أبي الحديد ٣: ٤١٩.

(٢) توجد الكلمة في نسختنا ٥: ٢١٣.

الفصل التاسع

في اخباره ﷺ بالملاحم
وما يأتي من الأزمنة



١ الحكمة (٣٦٩)

وَقَالَ ﷺ:

يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يَبْقَى فِيهِ مِنَ الْقُرْآنِ إِلَّا رَسْمُهُ، وَمِنْ
الْإِسْلَامِ إِلَّا أَسْمُهُ، مَسَاجِدُهُمْ يَوْمَئِذٍ غَامِرَةٌ مِنَ الْبُئَى خَرَابٌ مِنْ
الْهُدَى، سُكَّانُهَا وَعُمَارُهَا شُرُّ أَهْلِ الْأَرْضِ، مِنْهُمْ تَخْرُجُ الْفِتْنَةُ، وَإِلَيْهِمْ
تَأْوِي الْخَطِيئَةُ يَرُدُّونَ مَنْ شَذَّ عَنْهَا فِيهَا. وَيَسُوقُونَ مَنْ تَأَخَّرَ عَنْهَا
إِلَيْهَا يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: «فِي خَلْقْتُ لَأَبْعَثَنَّ عَلَى أُولَئِكَ فِتْنَةً أَتْرُكُ الْحَلِيمَ
فِيهَا حَيْرَانَ» وَقَدْ فَعَلَ، وَنَحْنُ نَسْتَقِيلُ اللَّهَ عَشْرَةَ أَلْفَ عِلَّةٍ.

«يأتي على الناس زمان لا يبقى فيهم من القرآن إلا رسمه» أي: خطه وكتابه

وتلاوته دون العمل.

وفي (الكافي) عن الصادق عليه السلام: لا والله! لا يرجع الأمر والخلافة إلى آل
أبي بكر وعمر أبداً، ولا إلى بني أمية أبداً، ولا في ولد طلحة والزبير أبداً، وذلك

أَتَمَّ نَبَذُوا الْقُرْآنَ وَأَبْطَلُوا السُّنَنَ وَعَطَّلُوا الْأَحْكَامَ^(١).

وفي (عقاب الأعمال) عن الصادق عليه السلام: من قرأ القرآن ليأكل به الناس جاء يوم القيامة ووجهه عظم لا لحم فيه^(٢).

وفي (الكافي) عن الباقر عليه السلام قراءة القرآن ثلاثة: رجل قرأ القرآن فاتَّخَذَهُ بضاعة واستدَّرَ به الملوك، واستطال به على الناس، ورجل قرأ القرآن فحفظ حروفه وضَيَّعَ حدوده، وأقامه إقامة القدح فلا كَثُرَ الله هؤلاء من حملة القرآن، ورجل قرأ القرآن فوضع دواء القرآن على داء قلبه فأَسْهَرَ به ليله، وأظْمَأَ به نهاره، وقام به في مساجده، وتجاوَى به عن فراشه. فبأولئك يدفع الله العزيز الجبار البلاء، وبأولئك يديل الله تعالى من الأعداء، وبأولئك ينزِّل الله تعالى الغيث من السماء، فوالله لهؤلاء في قراءة القرآن أعزُّ من الكبريت الأحمر^(٣).

«ومن الإسلام إلّا اسمه» في (الكافي) عن النبي ﷺ أَنَّ الله تعالى خلق الإسلام. فجعل له عرصَة، وجعل له نوراً، وجعل له حصناً، وجعل له ناصراً. فأَمَّا عرِصَتُهُ فالقرآن، وأَمَّا نوره فالحكمة، وأَمَّا حصنه فالمعروف، وأَمَّا أنصاره فأنّا وأهل بيتي وشيعتنا - إلى أن قال - فلو أنّ الرجل من أمتي عبد الله تعالى عمره أيام الدنيا ثمّ لقي الله تعالى مبغضاً لأهل بيتي وشيعتي ما فرّج الله صدره إلّا عن النفاق.

و(فيه) عنه عليه السلام: الإسلام عريان فلباسه الحياء، وزينته الوفاء، ومروّته العمل الصالح، وعماده الورع، ولكلّ شيء أساس وأساس الإسلام حبّنا أهل البيت^(٤).

(١) الكافي للكليني ٢: ٦٠٠ ح ٨.

(٢) عقاب الأعمال للصدوق: ٣٢٩ ح ١. عن الصادق عليه السلام عن أبيه عن آبائه عليه السلام.

(٣) الكافي للكليني ٢: ٦٢٧ ح ١.

(٤) الكافي للكليني ٢: ٤٦ ح ٢ و ٣.

«ومساجدهم» هكذا في (المصرية)، والصواب: (مساجدهم) كما في (ابن أبي الحديد وابن ميثم)^(١) لأنَّ المقام مقام الفصل لا الوصل.

«يومئذ غامرة» هكذا في (المصرية)، والصواب: (عامرة) كما في (ابن أبي الحديد وابن ميثم)^(٢) وبقرينة ما بعده.

«من البناء، خراب من الهدى» عن النبي ﷺ: يأتي في آخر الزمان ناس من أمتي يأتون المساجد، فيقعدون حلقاً ذكرهم الدنيا وحب الدنيا، لا تجالسوهم فليس الله بهم حاجة.

وعنه ﷺ: لَلْبَغْيُ فِي الْمَسْجِدِ يَأْكُلُ الْحَسَنَاتِ كَمَا تَأْكُلُ الْبَهِيمَةُ الْحَشِيشَ^(٣).

وعنه ﷺ: لا تزخرفوا مساجدكم كما زخرفت اليهود والنصارى بيعهم^(٤).

وفي الخبر: إذا قام القائم جعل المساجد جمّاً لا شرف لها كما كانت على عهد النبي ﷺ^(٥).

وفي الأثر إذا خرج القائم عليه السلام أمر بهدم المنار والمقاصير التي في المساجد^(٦).

وعن النبي ﷺ: إذا فعلت أمتي خمس عشرة خصلة حلّ بها البلاء - إلى أن قال - وأرتفعت الأصوات في المساجد^(٧).

(١) توجد الواو في شرح ابن أبي الحديد ٤: ٤٠٨. وشرح ابن ميثم ٥: ٤٢٣.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٤: ٤٠٨. وشرح ابن ميثم ٥: ٤٢٣.

(٣) جامع الأخبار للشعمري: ٧٠.

(٤) لب الباب للراوندي، عنه المستدرك ١: ٢٢٨ باب ١٢ ح ١.

(٥) الفقيه للطوسي: ٢٨٣، والنقل بالمعنى.

(٦) كشف الغمّة للرازي، عنه المستدرك ١: ٢٣٠ ح ١، وثابت الوصية للمسمودي: ٢١٥.

(٧) الخصال للصدوق ٢: ٥٠٠ ح ١.

وعنه عليه السلام: لا تقوم الساعة حتى يتبايع الناس في المساجد^(١).

«سكانها وعمارها شَرُّ أهل الأرض. منهم تخرج الفتنة، وإليهم تأوى الخطيئة»
رووا أنَّ المأمون أمر بإشخاص سليمان بن محمد الخطَّابي من البصرة وكان
إمام مسجدِها وكان رأى على سارية منه «رحم الله علياً إِنَّه كان تقيّاً» فأمر
بإزالته، فلما مثل بين يديه قال له: أنت القائل: «العراق عين الدنيا، والبصرة
عين العراق، والمربد عين البصرة، ومسجدي عين المربد، وأنا عين
مسجدي» وأنت أعور؟ فإذن عين الدنيا عوراء. قال: لم أقل ذلك، ولا أظنَّ أنك
أحضررتني لذلك. قال: بلغني أنك أصبحت فوجدت على سارية من سواري
مسجدك «رحم الله علياً إِنَّه كان تقيّاً» فأمرت بمحوه. قال كان «لقد كان نبياً»
فأمرت بإزالته. فقال له المأمون: كذبت! كانت القاف أصح من عينك
الصحيحة. والله لولا أن أقيم لك سوقاً عند العامة لأحسنت تأديبك.
«يردون من شدّ» من باب مدّ وفرّ.

«عنها فيها» أي: يردّون من تفرّق عن الفتنة فيها كما يردّ الراعي شاة
تفرّقت عن الأغنام فيها.

«ويسوقون من تأخّر عنها إليها» كما يسوق السائق حماراً أو بقراً تأخّر
عنهما إليهما، وردّهم كذلك، وسوقهم كذلك لجديتهم في رواج الفتنة
وصيرورتها معمولاً بها.

وفي (عقاب الأعمال) عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم: سيأتي على أمتي زمان لا يبقى
من القرآن إلّا رسمه، ولا من الاسلام إلّا اسمه يسمّون به وهم أبعد الناس
منه. مساجدهم عامرة (من البناء) وهي خراب من الهدى. فقهاء ذلك الزمان

شرّ فقهاء تحت ظلّ السماء منهم خرجت الفتنة، وإليهم تعود^(١).

«يقول الله تعالى: فبي حلفت لأبعثنّ على أولئك فتنة أترك الحليم» هكذا في (النسخ)، والصواب: (الحكيم) وقد نسبه ابن ميثم إلى رواية^(٢).
«فيها حيران» لا يرى وجه خلاص له كلّما فكر.

في (عقاب الأعمال) عن الباقر عليه السلام: أن الله تعالى أنزل كتاباً من كتبه على نبي من الأنبياء وفيه أن يكون خلقٌ من خلقي يختلون الدنيا بالدين . يلبسون مسوك الضان على قلوب كقلوب الذئاب. أشدّ مرارة من الصبر، وألسنتهم أحلى من العسل، وأعمالهم الباطنة أنتن من الجيف. فبي يغترون؟ أم إياي يخادعون؟ أم عليّ يجترئون؟ فبعرّتي حلفت؛ لأبعثنّ عليهم فتنة تطأ في خطامها حتّى تبلغ أطراف الأرض، تترك الحكيم منها حيران فيها، رأي ذي الرأي، وحكمة الحكيم ألبسهم شيعاً وأذيق بعضهم بأس بعض أنتقم من أعدائي بأعدائي فلا أبالي.

وعنه عليه السلام قال: سئل النبي ﷺ فيم النجاة غداً؟ قال: إنّما النجاة في ألا تخادعوا الله فيخدعكم، فانه من يخادع الله يخدعه وينزع منكم الايمان ونفسه يخدع لو يشعر. قيل له: فكيف يخادع الله؟ قال: يعمل بما أمر الله ثم يريد به غيره فاتقوا الله في الرياء فانه شرك بالله إنّ المرائي يدعى يوم القيامة بأربعة أسماء يا كافر يا فاجر يا غادر يا خاسر حبط عملك، وبطل أجرك، فلا خلاص لك اليوم، فالتمس أجرك ممّن كنت تعمل له.

وعن الصادق عليه السلام قال النبي ﷺ: سيأتي على أمتي زمان تخبث فيه سرائرهم، وتحسن علانيتهم طمعاً في الدنيا. لا يريدون به ما عند الله عزّ وجلّ

(١) عقاب الاعمال: ٣٠١ ح ٤.

(٢) كذا في نهج البلاغة ٤: ٨٨. وشرح ابن أبي الحديد ٤: ٤٠٨ وشرح ابن ميثم ٥: ٤٢٤.

يكون أمرهم رياء لا يخالطه خوف، يعمّهم الله بعقاب فيدعونه دعاء الغريق فلا يستجاب لهم.

وعنه عليه السلام قال علي عليه السلام: إن في جهنم رحى تطحن أفلا تسألوني ما طحنها؟ ف قيل له: وما طحنها يا أمير المؤمنين؟ فقال: العلماء الفجرة، والقراء الفسقة، والجبابرة الظلمة، والوزراء الخونة، والعرفاء الكذبة، وإن في النار لمدينة يُقال لها: الحصينة. أفلا تسألوني ما فيها؟ ف قيل له: وما فيها يا أمير المؤمنين؟ قال: فيها أيدي الناكثين^(١).

وعنهم عليهم السلام يقول عزّ وجل: «إذا عصاني من خلقي من يعرفني؛ سلّطت عليه من لا يعرفني»^(٢).

«وقد فعل» هكذا في (النسخ)^(٣)، وكأنّه مصحّف «وكذلك يفعل» لأنّ مقوله تعالى إلى قوله «حيران»، وأمّا هذا فكلّامه عليه السلام تصديقاً لقوله تعالى، نظير تصديق الله تعالى لقول ملكة سبأ: ﴿إنّ الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزّة أهلها أذلّة﴾ في قوله تعالى: ﴿وكذلك يفعلون﴾^(٤).

«ونحن نستقيل الله» أي: نطلب تجاوزه.

«عثرة الغفلة» عنه تعالى حتّى لا يجعلنا مثل أولئك.

(١) عقاب الأعمال: ٣٠١ - ٣٠٤.

(٢) أخرجه الصدوق في أماليه: ١٩٠ ح ١٢، المجلس ٤٠. عن السجادة عليه السلام والكليني في الكافي ٢: ٢٧٦ ح ٣٠ عن الصادق عليه السلام.

(٣) كذا في نهج البلاغة ٤: ٨٨. وشرح ابن أبي الحديد ٤: ٤٠٩ وشرح ابن ميثم ٥: ٤٢٤.

(٤) التمل: ٣٤.

٢

الحكمة (٤٦٨)

وَقَالَ ﷺ:

يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ عَضُوضٌ، يَعْضُّ الْمُوسِرُ فِيهِ عَلَى مَا فِي يَدَيْهِ
وَلَمْ يُؤْمَرْ بِذَلِكَ، قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ «وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ» تَنْهَدُ فِيهِ
الْأَشْرَارُ، وَتُسْتَذَلُّ الْأَخْيَارُ. وَيَبَايِعُ الْمُضْطَرُّونَ، وَقَدْ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ عَنْ بَيْعِ الْمُضْطَرِّينَ.

أقول: الأصل فيه رواية عيون ابن بابويه عن الرضا عن آبائه عليهم السلام عن
الحسين عليه السلام قال: خطبنا أمير المؤمنين عليه السلام فقال: سيأتي على الناس زمان
عضوض يعضّ المؤمن على ما في يده ولم يؤمر بذلك، قال الله تعالى: ﴿وَلَا
تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾^(١).

وسيأتي زمان يقدم فيه الأشرار، وينسى فيه الأخيار، ويبايع المضطر،
وقد نهى رسول الله ﷺ عن بيع المضطر، وعن بيع الغرر، فاتقوا الله يا أيها
الناس، وأصلحوا ذات بينكم واحفظوني في أهلي^(٢).

ورواه (سنن أبي داود) عن شيخ من بني تميم قال: خطبنا علي عليه السلام
فقال: سيأتي على الناس زمان عضوض يعضّ الموسر على ما في يديه ولم
يؤمر بذلك. قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ﴾ ويبايع المضطرون
وقد نهى النبي ﷺ عن بيع المضطر، وبيع الغرر، وبيع الثمرة قبل أن
تدرك^(٣).

(١) البقرة: ٢٣٧.

(٢) عيون الاخبار للصدوق ٢: ٤٥ ح ١٦٨ ومسنند الرضا عليه السلام فيه: ٤٩٠.

(٣) سنن أبي داود ٣: ٢٥٥ ح ٣٢٨٢.

«يأتي على الناس زمان عضوض» أي: زمان يعضّ الناس ككلب كلب. قال ابن أحرر:

نأت عن سبيل الخير إلّا أقلّه وعصّت من الشر القراح بمعظم^(١)
 «يعضّ الموسر على ما في يديه» فلا يدع أن يخرج منه خير إلى غيره.
 «ولم يؤمر بذلك» (بل بضدّه) قال الله سبحانه: ﴿ولا تنسوا الفضل بينكم﴾^(٢).

وفي (الكافي) عن الباقر عليه السلام: إنّ الشمس لتطلع، ومعها أربعة أملاك.
 ملك ينادي: يا صاحب الخير أتمّ وأبشر، وملك ينادي: يا صاحب الشر إنزع
 وأقصر، وملك ينادي: أعط منفقاً خلفاً، وآت ممسكاً تلفاً، وملك ينضحها
 بالماء، ولولا ذلك أشتعلت الأرض.

وعن الصادق عليه السلام: من يضمن أربعة بأربعة أبيات في الجنة؟ أنفق ولا
 تخف فقراً، وأنصف الناس من نفسك، وأفش السلام في العالم، وأترك المراء
 وإن كنت محقاً.

وعن الرضا عليه السلام قال لمولى له: هل أنفقت اليوم شيئاً؟ فقال لا فقال فمن
 أين يخلف الله علينا. أنفق ولو درهماً واحداً.

وعنه عليه السلام كتب إلى ابنه الجواد عليه السلام بلغني أنّ الموالي إذا ركبت
 أخرجوك من الباب الصغير. فإنما ذلك من بخل منهم لئلا ينال منك أحد خيراً،
 وأسألك بحقي عليك لا يكن مدحك ومخرجك إلّا من الباب الكبير. فإذا ركبت
 فليكن معك ذهب وفضّة ثم لا يسألك أحد شيئاً إلّا أعطيته، ومن سألك من
 عمومك أن تبرّه فلا تعطه أقلّ من خمسين ديناراً، والكثير إليك، ومن سألك

(١) أساس البلاغة للزمخشري: ٣٠٥، مادة (عضض).

(٢) البقرة: ٢٣٧.

من عمّاتك فلا تعطها أقلّ من خمسة وعشرين ديناراً، والكثير إليك. إني إنّما أريد بذلك أن يرفعك الله فانفق، ولا تخش من ذي العرش إقتاراً^(١).

وعن النبي ﷺ: ما محق الإسلام محق الشخّ شيء. إنّ لهذا الشخّ ديبباً كدبيب النمل، وشعباً كشعب الشوك - وفي نسخة - (الشوك)^(٢).

وعن الصادق عليه السلام: جاء رجل الى النبي ﷺ فقال: إنّني شيخ كثير العيال قليل المال فنظر ﷺ إلى أصحابه وقال: قد أسمعنا. فقام رجل وقال: كنت بالأمس مثلك. فذهب به إلى منزله فأعطاه مروداً من تبر، وكانوا يتبايعون بالذهب والفضة. فقال: هذا كلّهُ؟ قال: نعم. قال: خذ تبرك. إنّني لست بإنسي ولا جتّي ولكّني رسول من الله لأبلوك. فوجدتك شاكرّاً جزاك الله خيراً^(٣).

«تنهد» أي: تنهض وتقوم.

«فيه الأشرار وتستذلّ الأخيار» في (العقد الفريد): دفع الحجاج إلى محمّد بن المنتشر الهمداني رجلاً ذمياً، وأمره بالتشديد عليه، والاستخراج منه. قال: فقال لي: إنّ لك لشرفاً وديناً وإنّي لا أعطي على القسر شيئاً فافرق بي. ففعلت. فأدّى إليّ في أسبوع خمسمئة ألف. فبلغ ذلك الحجاج. فأغضبه فانتزعه من يدي، ودفعه إلى الذي كان يتولّى له العذاب. فدقّ يديه ورجليه. فلم يعطه شيئاً، وإنّي لسائر يوماً في السوق إذ صاح بي صائح. فالتفت فإذا أنا به معترضاً على حمار مدقوق اليدين والرجلين.

فقال لي: إنّك وليت منّي ما ولي هؤلاء. فرفقت بي، وإنّهم صنعوا بي ما

(١) الكافي للكليني ٤: ٤٢ - ٤٤ ح ١٠، ٩، ٥، ١.

(٢) الكافي للكليني ٤: ٤٥ ح ٥.

(٣) الكافي للكليني ٤: ٤٨ ح ١١. والنقل يتصرف يسير.

ترى ولي خمسمئة ألف عند فلان فخذها مكافأة لما أحسنت إليّ . فقلت : ما كنت لأخذ منك شيئاً .

قال: فأما إذ أبييت فاسمع منّي حديثاً أحدثك به حدثنيه بعض أهل دينك عن نبيك أنّه قال: إذا رضي الله عن قوم أنزل عليهم المطر في وقته، وجعل المال في سمحائهم، وأستعمل عليهم خيارهم، وإذا سخط على قوم أنزل عليهم المطر في غير وقته، وجعل المال في بخلائهم، وأستعمل عليهم شرارهم. فانصرفت فما وضعت ثوبي حتّى أتاني رسول الحجاج فأتيته فألفيته جالساً على فراشه، والسيف مصلت بيده.

فقال لي: أدن. فدنوت شيئاً ثمّ قال لي الثانية: أدن لا أبأ لك. فقلت: ما بي إلى الدنو من حاجة، وفي يد الأمير ما أرى. فضحك وأغمد سيفه. وقال: إجلس! ما كان من حديث الخبيث. فقلت له: أيّها الأمير! والله ما خنتك منذ أنتممتني. ثمّ حدّثته فلمّا صرت إلى ذكر الرجل الذي عنده المال أعرض عني بوجهه، وأوماً إليّ أن لا تسمّه. ثمّ قال: إنّ للخبيث نفساً وقد سمع الأحاديث^(١).

«ويبيع المضطرون وقد نهى رسول الله ﷺ عن بيع المضطرين» عقد الشيخ في (الاستبصار) باباً لكراهية مبيعة المضطر، ثمّ روى خبراً عن الصادق عليه السلام قال: «يأتي على الناس زمان عضوض يعضّ كلّ امرئ على ما في يديه، وينسى الفضل، وقد قال تعالى ﴿ولا تنسوا الفضل بينكم﴾»^(٢) ثمّ ينبري في ذلك الزمان أقوام يبيعون المضطرين أولئك هم شرار الناس.

وروى خبراً آخر أنّه قيل للصادق: إنّ الناس يزعمون أنّ الربح على المضطر حرام، وهو من الربا. فقال: وهل رأيت أحداً اشترى غنياً أو فقيراً إلّا

(١) المقد الفريد ٥: ٢٦٦، والنقل بتصرف يسير.

(٢) البقرة: ٢٣٧.

من ضرورة قد أحلّ الله البيع، وحَرَّمَ الرباع واربح ولا ترب... .

ثم قال: لا تنافي بينهما. فالمضطرّ الَّذي في الخبر الأوّل محمول على المضطرّ الَّذي يضطرّه غيره إلى البيع بالجبر والاكراه، وفي الخبر الثاني محمول على الَّذي تضطرّه حاجته لا غيره^(١).

قلت: بل المضطرّ في الخبر الأوّل محمول بقريضة صدره على عدم تفضل الموسرين على المعسرين حتّى يضطرّ المعسرون إلى بيع نفائسهم بأقلّ ثمن، ومثله كلامه ﷺ فَإِنَّ الْأَصْلَ فِيهِمَا وَاحِدٌ.

وكلام آخرهم ﷺ ككلام أوّلهم لا ما قاله من أنّه في ما أجبره جبار، والخبر الثاني مورده أنّ كلّ من يشتري شيئاً لابدّ أنّه كان محتاجاً إلى ذلك الشيء. فلا بأس أن يأخذ البائع ربحاً بدون ربا لا كما يتوهمه بعض القاصرين من المتصوّفين من حرمة أخذ الربح من كلّ مشتر.

ويوضح كون المراد من الخبر الأوّل ما قلناه. ما رواه (الكافي): أنّ رجلاً قال لأبي عبد الله ﷺ: إنّني رأيت في منامي كأنّي خارج من الكوفة في موضع أعرفه، وكأنّ شبحاً من خشب - أو رجلاً منحوتاً من خشب - على فرس من خشب يلوح بسيفه، وأنا أشاهده فزعاً مرعوباً. فقال له ﷺ: أنت رجل تريد اغتيال رجل في معيشته. فاتّق الله الَّذي خلقك ثمّ يميتك.

فقال الرجل: أشهد أنّك أوتيت علماً. إنّ رجلاً من جيرانني جاءني وعرض عليّ ضيعته فهممت أن أملكها بوكس كثير لما عرفت أنّه ليس لها طالب غيري.

فقال له ﷺ: وصاحبك يتولّانا ويتبرّأ من أعدائنا؟

فقال: نعم. رجل جيّد البصيرة، مستحكم الدين، وأنا تائب إلى الله تعالى

وإليك مما هممت به. فأخبرني لو كان ناصباً أيحل لي اغتياله.
فقال: أد الأمانة إلى من أئتمنتك وأراد منك النصيحة، ولو إلى قاتل
الحسين عليه السلام^(١).

هذا، وروى زيادات (حج التهذيب) عن محمد بن جعفر، عن أبيه عليه السلام
قال: قال النبي ﷺ: يأتي على الناس زمان يكون فيه حجّ الملوك نزهة، وحجّ
الأغنياء تجارة، وحجّ المساكين مسألة^(٢).

٣

الخطبة (٩١)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ :
أَمَّا بَعْدُ أَيُّهَا النَّاسُ. فَأَنَا فَقَاتُ عَيْنَ الْفِتْنَةِ، وَلَمْ تَكُنْ لِيَجْزَأْ عَلَيْهَا أَحَدٌ
غَيْرِي بَعْدَ أَنْ مَاجَ غَيْبُهَا، وَأَشْتَدَّ كَلْبُهَا. فَاسْأَلُونِي قَبْلَ أَنْ تَفْقِدُونِي.
فَوَ الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ فِيمَا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ السَّاعَةِ،
وَلَا عَنْ فِتْنَةٍ تَهْدِي مِثَّةً وَتُضِلُّ مِثَّةً إِلَّا أَنْبَأْتُكُمْ بِنَاقِيهَا وَقَائِدِهَا
وَسَائِقِهَا، وَمُنَاحِ رِكَابِهَا، وَمَحَطِّ رِحَالِهَا، وَمَنْ يُقْتَلُ مِنْ أَهْلِهَا قَتْلًا،
وَيَمُوتُ مِنْهُمْ مَوْتًا. وَلَوْ قَدْ فَقَدْتُ مُؤْنِي وَنَزَلْتُ بِكُمْ كَرَاهِيَةَ الْأُمُورِ،
وَحَوَازِبُ الْخُطُوبِ، لِأَطْرَقَ كَثِيرٌ مِنَ السَّائِلِينَ، وَفِشَلَ كَثِيرٌ مِنَ
الْمَسْئُولِينَ. وَذَلِكَ إِذَا قَلَصَتْ حَزْبُكُمْ وَشَمَرَتْ عَنْ سَاقِي، وَضَاقَتْ
الدُّنْيَا عَلَيْكُمْ ضَيْقًا تَسْتَطِيلُونَ مَعَهُ أَيَّامَ الْبَلَاءِ عَلَيْكُمْ حَتَّى يَفْتَحَ اللَّهُ
لِبَقِيَّةِ الْأَبْرَارِ مِنْكُمْ.

أقول: قال ابن أبي الحديد: وهذه الخطبة ذكرها جماعة من أصحاب

(١) الكافي للكليني ٨: ٢٩٣ ح ٤٤٨، والنقل بتصريف يسير.

(٢) التهذيب للطوسي ٥: ٤٦٢ ح ٢٥٩.

السيرة وهي متداولة منقولة مستفيضة خطب بها عليّ ﷺ بعد انقضاء امر النهروان، وفيها ألفاظ لم يوردها الرضي...^(١).

وفي (إرشاد المفيد) أبو بكر محمد بن المظفر البزاز، عن أبي مالك كثير بن يحيى، عن محمد بن أبي السري، عن أحمد بن عبدالله بن يونس، عن سعد الكناني، عن الأصبع قال: لما بويغ أمير المؤمنين ﷺ بالخلافة خرج إلى المسجد معتماً بعمامة الرسول ﷺ لا بساً بردته، فصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه، ووعظ وأنذر، ثم جلس متمكناً وشبك بين أصابعه ووضعها أسفل سرّته.

ثم قال: يا معشر الناس سلوني قبل أن تفقدوني. سلوني فإنّ عندي علم الأولين والآخرين. أما والله لو ثني لي الوسادة لحكمت بين أهل التوراة بتوراتهم - إلى أن قال -.

ثم قال: سلوني قبل أن تفقدوني فوالذي فلق الحبة، وبرأ النسمة لو سألتكموني عن آية آية لأخبرتكم بوقت نزولها، وفيم نزلت، وأنبأتكم بناسخها من منسوخها، وخاصها من عامها، ومحكمها من متشابهها ومكيّها من مدنيّها، والله ما من فئة تضلّ أو تهدي إلا وأنا أعرف قائدها، وسائقها، وناعقها إلى يوم القيامة^(٢).

وروى في (أماليه) مسنداً عن الأعمش، عن عباية بن ربعي قال: كان عليّ ﷺ كثيراً ما يقول: سلوني قبل أن تفقدوني. فوالله ما من أرض مخصبة ولا مجدبة، ولا فئة تضلّ مئة أو تهدي مئة إلا وأنا أعلم قائدها، وسائقها وناعقها إلى يوم القيامة^(٣).

(١) شرح ابن أبي الحديد ٢: ١٧٨.

(٢) الإرشاد للمفيد: ٢٣.

(٣) أخرجه أبو علي الطوسي في أماليه ١: ٥٨، جزء ٢. عن طريق المفيد لكن لم يحن في أمالي المفيد.

وروى الصفار في (بصائر) عن الأصمغ قال: سمعت علياً عليه السلام يقول على هذا المنبر: سلوني قبل أن تفقدوني، والله ما أرض مخصبة ولا مجدبة، ولا فئة تضلّ مئة أو تهدي مئة إلا وقد عرفت قائدها وسائقها، وقد أخبرت بهذا رجلاً من أهل بيتي يخبرها كبيرهم لصغيرهم إلى أن تقوم الساعة^(١).

وروى ابن عقدة - كما في (غيبة النعماني) - عن أحمد بن محمد الدينوري، عن علي بن الحسن الكوفي، عن عميرة بنت دوس، عن جدّها الخضر بن عبد الرحمن، عن أبيه، عن جدّه عمر بن سعيد قال: قال علي عليه السلام يوماً لحذيفة: لا تحدّث الناس بما لا يعرفون فيكفروا. إنّ من العلم صعباً شديداً محمله لو حملته الجبال عجزت عن حمله - إلى أن قال - يا ابن اليمان! إنّ النبي ﷺ تقل في فمي، وأمرّ يده على صدري، وقال: اللهم أعط خليفتي، ووصيتي، وقاضي ديني ومنجز وعدي وأمانتي ووليّتي في حوضي، وناصري على عدوك وعدوّي، ومفرّج الكرب عن وجهي؛ ما أعطيت آدم من العلم، ونوحاً من الحلم، وإبراهيم من العترة الطيبة والسماحة، وأيوب من الصبر عند البلاء، وداود من الشدّة عند منازل الأقران، وسليمان من الفهم. اللهم لا تخف عليّ شيئاً من الدنيا حتّى تجعلها كلّها بين عيني، مثل المائدة الصغيرة بين يديه. اللهم أعطه حلاوة موسى، وأجعل في نسله شبيهه عيسى. اللهم إنّك خلّفتني عليه، وعلى عترته، وذريّته الطيبة المطهّرة التي أذهبت عنها الرجس والنجس، وصرفعت عنها ملامسة الشيطان. اللهم إنّ بغت قريش عليه، وقدّمت غيره عليه؛ فاجعله بمنزلة هارون من موسى إذا غاب عنه موسى.

ثمّ قال: يا علي! كم في ولدك من ولد فاضل يقتل والناس قيام ينظرون لا

يغيّرون. إنّ القاتل والأمر والشاهد الذي لا يغيّر؛ كلّهم في الإثم واللّعان مشتركون .

يا ابن اليمان! إنّ قريش لا تشرح صدورها، ولا ترضى قلوبها، ولا تجري ألسنتها ببيعة عليّ وموالاته إلّا على الكره والعمى.

يا ابن اليمان! ستبايع قريش عليّاً ثمّ تنكث عليه و تحاربه وتناضله وترميه بالعظائم، وبعد عليّ يلي الحسن، وسينكث عليه. ثمّ يلي الحسين فتقتله فلعنّت أمة تقتل ابن بنت نبيّها، ولا تعزّ من أمة، ولعن القائد لها، والمرتب لفاسقها.

والذي نفس عليّ بيده لا تزال هذه الأمة بعد قتل الحسين ابني في ضلالة وظلمة وجور، وأختلاف في الدين، وتبديل لما أنزل الله تعالى في كتابه، وإظهار البدع، وإبطال السنن، وترك محكمات حتّى تنسلخ من الاسلام وتدخل في العمى. مالكم يا بني أميّة؟ لا هديتم يا بني أميّة! وما لكم يا بني فلان؟ لكم الاتعاس. فما في بني فلان إلّا ظالم معتدّ متمرد على الله بالمعاصي، قتال لولدك، هتاك لستر حرمتي. فلا تزال هذه الأمة جبارين يتكالبون على حرام الدنيا منغمس في بحار الهلكات، وفي أودية الدماء؛ حتّى اذا غاب المتغيّب من ولدي عن عيون الناس، وماج الناس بفقده أو بقتله أو بموته؛ أطلعت الفتنة، ونزلت البلية، وألتحمت العصبية، وغلا الناس في دينهم، وأجمعوا على أنّ الحجة ذاهبة والإمامة باطلة، وتحجّ حجيح الناس في تلك السنة من شيعة عليّ وتواصيهم التمكن و التجسس عن خلف الخلفاء؛ فلا يرى له أثر. فعند ذلك سبّت شيعة علي. سبّها أعداؤها، وغلبت عليها الأشرار والفساق باحتجاجها، حتّى إذا بقيت الأمة، وتدلّعت وأكثرت في قولها إنّ الحجة هالكة، والإمامة باطلة. فوربّ علي إنّ حجّتها عليها قائمة ماشية في طرقاتها، داخلة في دورها وقصورها، جوالّة في شرق الأرض وغربها، تسمع الكلام وتسلم على

الجماعة، ترى ولا ترى الى الوقت والوعد، ونداء المنادي من السماء^(١).
وفي أول (غارات الثقفي) عن إسماعيل بن أبان، عن عبد الغفار بن
القاسم بن قيس بن فهد، عن المنصور بن عمرو، عن زر بن حبيش، وعن أحمد
بن عمران الأنصاري عن أبيه، عن ابن أبي ليلى، عن المنهال بن عمرو عن زر
قال: خطب عليّ عليه السلام بالنهروان فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: أيها الناس! أما
بعد؛ فأنا فقات عين الفتنة ولم يكن أحد ليحترئ عليها غيري.
وفي حديث ابن أبي ليلى: «لم يكن ليفقأها أحد غيري».

- إلى أن قال - سلوني قبل أن تفقدوني، إنّي ميت أو مقتول بل قتلاً ما
ينتظر أشقاها أن يخضبها من فوقها بدم - وضرب بيده إلى لحيته - والذي
نفسى بيده لا تسألوني عن شيء في ما بينكم وبين الساعة، ولا عن فئة تضلّ
مئة، أو تهدي مئة إلاّ نبأتكم بناقها وسائقها.

فقام إليه رجل. فقال: حدّثنا يا أمير المؤمنين عن البلاء. قال عليه السلام: إنكم
في زمان إذا سأل سائل فليعقل، وإذا سئل مسؤول فليتبّت. ألا وإنّ من
ورائكم أموراً أنتم جلاً مزوجاً، وبلاء مكلحاً مبلحاً. والذي فلق الحبة، وبرأ
النسمة أن لو فقدتموني، ونزلت كرائه الأمور، وحقائق البلاء. لقد أطرق كثير
من السائلين، وفشل كثير من المسؤولين، وذلك إذا قلصت حربكم وشمّرت
عن ساق، وكانت الدنيا بلاء عليكم، على أهل بيتي حتّى يفتح الله لبقية الأبرار -
الخير^(٢).

«أما بعد أيها الناس فأنا فقات عين الفتنة» في (القاموس): فقأ العين والبثرة
ونحوهما كمنع: كسرهما أو قلعها أو بخقها كفقأها^(٣).

(١) الفية للنعماني: ٩٣، والنقل بتصريف يسير.

(٢) الغارات للثقفي ١: ٢.

(٣) القاموس المحيط للفيروز آبادي ١: ٢٣، مادة (فقأ).

والمراد فقؤه ﷺ عين فتنة: الجمل، وصفين، والنهروان.
 هذا، وكانت العرب إذا بلغت إبلهم ألفاً فقؤوا عين الفحل فإن زادت فقؤوا
 الأخرى. فذلك المققئ والمعقئ، وكانوا يفتخرون بذلك قال:
 فقأت لها عين الفحيل تعيُفاً وفيهن رعلاء المسامع والحام
 أيضاً:

وهب لنا وأنت ذو أمتنان يُفَقُّ فيها أعين البعران
 قالوا: كان عامر بن الطفيل يوم فيف الرياح (اسم مكان كان به الوقعة)
 يتعهد الناس فيقول: يا فلان! ما رأيتك فعلت شيئاً. فمن أبلى فليُرني سيفه أو
 رمحه، فكان كل من أبلى بلاءً حسناً أتاه فأراه الدم على سنان رمحه أو سيفه.
 فأتاه رجل من العدو. فقال: أنظر ما صنعت بالقوم! أنظر إلى رمحي. فلما أقبل
 عليه لينظر وجاه بالرمح في وجنته ففلقها وفقاً عينه، وترك رمحه وعاد إلى
 قومه. دعاه إلى ذلك ما رآه يفعل بقومه. فقال: هذا والله مبير قومي. وفقاً رجل
 عين آخر بجديدة محماة. فسَمِّي بنوه بني سَمال.
 وفي (العقد) من نوحي الأشراف عجل بن لجيم: أرسل أبنه فرساً في
 حلبة فجاء سابقاً. فقال له: يا أبه! ما ترى أسميه؟ قال: افقاً إحدى عينيه، وسَمّه
 الأعور. قال الشاعر:

رسمتني بنو عجل بداء أبيهم
 وأبي عباد الله أنوك من عجل
 أليس أبوهم عاز عين جواده
 فأضحت به الأمثال تضرب في الجهل^(١)
 «ولم تكن ليجرؤ» هكذا في (المصرية)، والصواب: (ليجتري) كما في (ابن

أبي الحديد وابن ميثم والخطية)، وكما مرَّ عن الثَّقَفي^(١).

«عليها أحد غيري» لعدم علمهم بقتال أهل القبلة. قال الصادق عليه السلام: لو لم يقاتلهم أمير المؤمنين عليه السلام لم يدر أحد بعده كيف يسير فيهم^(٢).

وفي (المناقب): إنَّ لمحمد بن الحسن الفقيه كتاباً يشتمل على ثلاثمئة مسألة في قتال أهل البغي بناءً على فعل علي عليه السلام^(٣).

وقتل عليه السلام في صفين المقبل والمدير، وأجهز على الجريح لكون قائدهم معاوية باقياً وقال عليه السلام يوم الجمل بعد قتل طلحة والزبير: لا تتبعوا مولياً، ولا تجهزوا على جريح^(٤).

ثم مراده عليه السلام بقوله «ولم يكن ليجتري عليها أحد غيري» من باقي الناس، لا أهل بيته. فأهل بيته عليهم السلام مثله.

ومما ذكرنا يظهر لك ما في قول ابن أبي الحديد: لولا أنَّه عليه السلام اجتراً على سلَّ السيف فيها ما أقدم أحد عليه، حتَّى الحسن عليه السلام أبنه أشار عليه ألاَّ يبرح عرصة المدينة، ونهاه عن المسير إلى البصرة حتَّى قال له منكراً عليه إنكاره، ولا تزال تحنَّ حنين الامة، وقد روى ابن هلال أنَّه كَلَّمَ أباه في قتال أهل البصرة بكلام أغضبه. فرماه ببيضة حديد عقرت ساقه فعولج منها شهرين...^(٥) غلط، وخبراه من الروايات المجعولة من العامة. وكيف يعقل اعتراض من شهد القرآن بعصمته في صغره في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَرِيدُ

(١) كذا في شرح ابن أبي الحديد ٣: ١٧٣، والفارات ١: ٦. لكن لفظ شرح ابن ميثم ٢: ٣٨٧ مثل المصرية.

(٢) التهذيب للطوسي ٦: ١٤٥ خ ٥.

(٣) مناقب السروي ٢: ٤٤.

(٤) رواء الطبري في تاريخه ٣: ٥١٨ و ٥٤٥، لسنة ٣٦. والبلاذري في أنساب الأشراف ٢: ٢٦٢. وأبن قتيبة في الإمامة والسياسة ١: ٧٧ وغيرهم.

(٥) شرح ابن أبي الحديد ٢: ١٧٥.

الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا»^(١)، ومن باهل به النبي ﷺ في صباه في قوله جلّ وعلا: ﴿قل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم...﴾^(٢) في كبره على أمير المؤمنين عليه السلام.

ولو أغمضنا عن ذلك كيف يمكن أن يخفى على الحسن عليه السلام وجه الحكمة في وجوب قتال الناكثين لبيعة أبيه والمفسدين في الأرض؟! أما كان سمع قوله تعالى: ﴿فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله﴾^(٣) وكان تركهم خلاف الشريعة والسياسة؟

ثم كيف يفعل مثل أمير المؤمنين عليه السلام ما نسب إليه؟! سبحانه هذا بهتان عظيم.

قال ابن أبي الحديد من الخطبة مما لم ينقله الرضي قوله عليه السلام: «ولولم أك فيكم لما قوتل أصحاب الجمل وأهل النهروان» ولم يذكر عليه السلام صفين. قيل: لأنّ الشبهة كانت في أهل الجمل وأهل النهروان ظاهرة الالتباس، لأنّ طلحة والزبير موعودان بالجنة، وعائشة موعودة أن تكون زوجة النبي ﷺ في الآخرة كما هي زوجته في الدنيا، وحال طلحة والزبير في السبق والجهاد والهجرة معلومة وحال عائشة في محبة النبي ﷺ لها وثناؤه عليها، ونزول القرآن فيها معلوم.

وأما أهل النهروان فكانوا أهل قرآن وعبادة واجتهاد، وعزوف عن الدنيا وإقبال على أمور الآخرة، وهم كانوا قراء أهل العراق وزهادها.

وأما معاوية فكان فاسقاً مشهوراً بقلّة الدين والانحراف عن الاسلام،

(١) الاحزاب: ٣٣.

(٢) آل عمران: ٦١.

(٣) العجرات: ٩.

وكذلك ناصره و مظاهره على أمره عمرو بن العاص، ومن أتبعهما من طغام أهل الشام وأجلافهم و جهال الاعراب، فلم يكن أمرهم خافياً في جواز محاربتهم واستحلال قتالهم (كأهل الجمل والنهروان)^(١).

قلت: كلامه كله خبط في خبط. ففيه أولاً: من أين أنه عليه السلام اقتصر على ما قال. فقد نقل (البحار) عن (غارات الثقفي) أنه قال: لو لم أكن فيكم ما قوتل أهل الجمل، ولا أهل صفين، ولا أهل النهروان^(٢).

وكذلك رواه ابن ميثم فقال: قال عليه السلام: «أما بعد؛ فأنا فقأت عين الفتنة شرقيها وغربيها، ومنافقها ومارقها، لم يكن ليجتري عليها غيري ولو لم أكن لما قوتل أصحاب الجمل ولا صفين ولا أصحاب النهروان^(٣).

وثانياً: إنَّ جمعاً من الأجلء عندهم كابن عمر، ومحمد بن مسلمة، وأبي موسى الأشعري، وسعد بن أبي وقاص -وهو عندهم من العشرة وهو من الستة- استشكلوا في قتال أهل صفين وكانوا من القاعدين.

وثالثاً: إنَّ زهادهم وقرّاءهم، وفي رأسهم ربيع بن خثيم استشكلوا في قتال معاوية. فروى (صفين نصر بن مزاحم): أنه عليه السلام لما ندب الناس إلى حرب معاوية أتاه جمع من أصحاب عبد الله بن مسعود منهم ربيع بن خثيم، وهم يومئذٍ أربعمئة رجل. فقالوا: إنّنا قد شككنا في هذا القتال، ولا غنى بك ولا بنا ولا بالمسلمين ممّن يقاتل العدو من الكفار، قولنا بعض الثغور. فوجه الربيع على ثغر الري^(٤).

وروى أبو حنيفة الدينوري في (الأخبار الطوال): أنّ جلّ الناس أجاب

(١) شرح ابن أبي الحديد ٢: ١٧٩.

(٢) الغارات للثقفي ١: ٧ و ١٦، وعنه فتن البحار للمجلسي: ٦٧١.

(٣) شرح ابن ميثم ٢: ٣٨٩.

(٤) وقعة صفين: ١١٥، والنقل بتصريف يسير.

عليّاً ﷺ إلى المسير إلى الشام إلا أصحاب عبد الله بن مسعود وعبيدة السلماني وربيع بن خثيم في نحو من أربعمئة رجل من القراء. فقالوا: يا أمير المؤمنين! قد شككنا في هذا القتال، فولّنا بعض هذه الثغور. فوَلّاهم ثغر قزوين والري، وولّى عليهم الربيع، وعقد له لواءً وكان أوّل لواء عقد بالكوفة^(١).

وكيف لا يستشكون في قتال معاوية، وقد سمّو قِيامه ﷺ فتنّة. فروى (استيعاب أبي عمرو) هو من كتبهم المعتبرة في أسامة أنّ عليّ بن حشرم قال: قلت لوكيع: من سلم من الفتنة؟ قال: أمّا المعروفون من أصحاب النبي ﷺ فأربعة: سعد بن مالك، وعبد الله بن عمر، ومحمد بن مسلمة، وأُسامة بن زيد واحتلّط سائرهم قال: ولم يشهد أمرهم من التابعين أربعة: الرفيع بن خثيم، ومسروق بن الأجدع، والأسود بن يزيد، وأبو عبد الرحمن السلمي^(٢).

وروى نصر بن مزاحم أنّه ﷺ لما حرّض الناس لقتال أهل الشام، وقال: «سيروا إلى أعداء السنن والقرآن سيروا إلى بقية الأحزاب، قتلة المهاجرين والأنصار» فقام رجل من بني فزارة يُقال له: أربد. فقال: أتريد أن تسيّرنا إلى إخواننا من أهل الشام فنقتلهم لك كما سرت بنا إلى إخواننا من أهل البصرة...^(٣).

وروى المفيد عن سعيد بن المسيّب قال: سمعت رجلاً يسأل ابن عباس عن عليّ ﷺ فقال له ابن عباس: إنّ عليّاً ﷺ صلّى القبلتين، وباع

(١) رواء الدينوري في الأخبار الطوال: ١٧٦. وابن مزاحم في وقعة صفين: ١١٥. والنقل بتلخيص.

(٢) الاستيعاب ١: ٥٩.

(٣) وقعة صفين: ٩٤.

البيعتين، ولم يعبد صنماً ولا وثناً، ولم يضرب على رأسه بزل، ولا قدح. ولد على الفطرة ولم يشرك بالله طرفة عين.

فقال الرجل: إنني لم أسألك عن هذا، وإنما سألتك عن حمله سيفه على عاتقه يختال به حتى أتى البصرة. فقتل بها أربعين ألفاً ثم سار إلى الشام فلقي حواجب العرب. فضرب بعضهم ببعض حتى قتلهم، ثم أتى النهروان وهم مسلمون فقتلهم عن آخرهم.

وفي آخره: قال له ابن عباس: وعلم أصحاب محمد ﷺ كلهم في علم علي عليه السلام كالقطرة الواحدة في سبعة أبحر^(١).

وقال المسعودي في (مروجه): نادى منادي المأمون في سنة (٢١٢) أن برئت الذمة من أحد من الناس ذكر معاوية بخير أو قدمه على أحد من أصحاب النبي ﷺ، وأنشئت الكتب إلى الآفاق بلعنه على المنابر. فأعظم الناس ذلك وأكبروه واضطربت العامة فأشير عليه بترك ذلك فأعرض عما كان هم به^(٢).

قلت: لم يكبر أولئك سب أمير المؤمنين عليه السلام وهو نفس النبي ﷺ بنص القرآن^(٣) ثمانين سنة، وأكبروا سب معاوية وهو عدو الله وعدو رسوله ساعة.

وروى الآبي عن العلاء بن صاعد قال: لَمَّا حمل رأس صاحب الزنج ودخل به المعتضد إلى بغداد دخل في جيش لم ير مثله. فلَمَّا صار بباب الطاق صاح قوم: «رحم الله معاوية» وزاد حتى علت أصوات العامة. فتغيّر وجه

(١) رواه المفيد في أماليه: ٢٣٥ ح ٦، المجلس ٢٧.

(٢) مروج الذهب ٣: ٤٥٤ و ٤٥٥.

(٣) استناداً إلى قوله تعالى: ﴿أَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ﴾ (آل عمران: ٦١).

المعتضد، وقال: ما أعجب هذا، وما الذي أقتضى ذكر معاوية في هذا الوقت. والله لقد بلغ أبي إلى الموت، وما أفلت أنا إلا بعد مشاركة الموت، ولقينا كلَّ بلاء حتى أنجينا هؤلاء الكلاب من عدوهم وحصننا حرمهم وأولادهم، فتركوا أن يترحموا على العباس، وعبدالله بن العباس، ومن ولد من الخلفاء، وتركوا الترحم على عليٍّ وحمزة وجعفر والحسن والحسين...^(١).

وكيف جعل ابن أبي الحديد أمر معاوية عندهم ميتاً وقد أخذوا دينهم عنه، وكان عندهم ستر أبي بكر وعمر، ومن طعن فيه طعن فيهما كما صرح بذلك الخطيب^(٢).

مع أن معاوية وإن كان فاسقاً مشهوراً إلا أن طلحة والزبير بايعا أمير المؤمنين ﷺ ثم نكثا بيعته ومعاوية لم يبايع حتى ينكث، وعائشة وطلحة والزبير خرجوا للطلب بدم عثمان وهم قتلوه وحرّضوا الناس على قتله، وقد قتل مروان طلحة مع كونه في عسكره أخذاً منه بثأر عثمان، ومعاوية لم يكن ذلك، ولو فرض براءتهم من دم عثمان مع أن كونهم من الدخيلين في دمه كان أمراً واضحاً لا يستطيعون إنكاره، فلم يكونوا من عشيرة عثمان، ولا من أوصيائه حتى يطالبوا بدمه.

وأما معاوية فكان ابن عم عثمان، ويجتمعان في أمية، وقد جعل عثمان إليه الطلب بدمه، وكان عندهم خليفة وامامهم الثالث، وكان معاوية والياً من قبله، وقبّله من قبل عمر، وكانوا ينفذون أحكام عمر حتى في قبال حكم النبي ﷺ، فأمر ﷺ بقتل معاوية إذا رأوه على منبره^(٣)، فأراد رجل

(١) رواه عنه ابن أبي الحديد في شرحه ٢: ٣٤٠، شرح الخطبة ١٢٦، والنقل بتصرف يسير.

(٢) تاريخ بغداد ١: ٢٠٩.

(٣) هذا الحديث أخرجه جمع منهم ابن مزاحم في وقعة صفين: ٢١٦ و ٢٢١ وابن أبي شيبة في مسنده (عنه المطالب

العالية ٤: ٣١٣ ح ٤٤٩٩ والطبري في تاريخه ٨: ١٨٦، لسنة ٢٨٤) وعبد المصفر في أصله: ١٩.

سمع ذلك قتله. فقالوا له: هو خليفة عمر. فقال: سمعاً وطاعة لعمر.
وحتى كانوا ينفذون أمر عمر في قتل أمير المؤمنين الذي هو بمنزلة
نفس النبي ﷺ بنص القرآن لو خالف أمره. فقال أبو طلحة الأنصاري يوم
الشورى له عليه السلام «إن لم تقبل حكمية ابن عمر لنقتلك كما أمر عمر»^(١).

فكان أمر طلحة والزبير وعائشة وإن كانوا في نفوسهم أجل من معاوية -
أوضح بطلاناً حيث كانوا هم القاتلين، وطلبوا دمه من أمير المؤمنين عليه السلام
مع أنه كان أبرأ منهم، وإنما كان عليه السلام قد آوى قتلته وكانوا شيعته، وهذا
دليل على رضاه عليه السلام بقتله وهو غير دخالته.

وأما ما ذكره من أن الزبير وطلحة كانا موعودين بالجنة فعجب! فمن أراد
أن يتفلسف لم يتمسك إلا بأمور معلومة، ولو فرض صحة هذه الرواية
كان دليلاً على بطلان الإسلام حيث لم تجوز العقول أن يكون الرسول من
الله يخبر من يصدر منه الخروج على الإمام، ويفسد في الأرض ويسفك
دماء آلاف من المسلمين بغير حق - بأنه من أهل الجنة.

والعجب من إخواننا يسقطون اسم مالك بن نويرة من الصحابة، ومن
المسلمين لكونه قال لخالد بن الوليد، صاحبك فعل كذا.

فقتله خالد بذلك مؤمناً ظالماً وغدراً كما اعترف به فاروقهم ويجعلون
الرجلين مع إحداثهما تلك وإرادتهما قتل أمير المؤمنين عليه السلام وهو بمنزلة
نفس النبي ﷺ والحسينين عليهما السلام وهما سيّد شباب أهل الجنة، وإن لم
يتمكنا من ذلك؛ من أهل الجنة.

وما ذكره من كون عائشة موعودة بكونها زوجة النبي في الآخرة

(١) تهديد أبي طلحة رواه جمع منهم: البلاذري في أنساب الأشراف ٥: ٢١. والجموهري في السقفة: ٨٤. لكن

المضمون المشهور غير هذا.

مضحك فانهم وضعوا ذلك في قبال ما روت الإمامية أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ
فَوَضَّ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ طَلَّاقَهَا فِي الدُّنْيَا مِنْهُ ﷺ إِنْ عَصَتْهُ عَلَيْهِ
وَرَوَاهُ أَبُو أُعْتَمٍ الْكُوفِيُّ مِنْهُمْ (١).

وكيف تكون زوجته في الآخرة وقد أوصت ألا تدفن عند النَّبِيِّ ﷺ
لاستحيائها منه لإحداثها.

وأعجب منه قوله «من كون نزول القرآن فيها معلوماً» ففرعون والشيطان
نزول القرآن فيهما أيضاً معلوم وليته استحيا ولم يذكر ذلك، ولم يذكر من
غفل عن ذلك. فَإِنَّ الْقُرْآنَ الَّذِي نَزَلَ فِيهَا آيَاتُ مِنْهَا ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا
تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى﴾ (٢) وَمِنْهَا ﴿مَنْ يَأْتِ مِنْكُمْ بِفَاحِشَةٍ مَبِينَةٍ
يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ (٣). يقول الله تعالى
: مَنْ أَتَتْ مِنْ أَزْوَاجِ نَبِيِّهِ ﷺ بِفَاحِشَةٍ مَبِينَةٍ كَالْخُرُوجِ عَلَى خَلِيفَةِ
الرَّسُولِ ﷺ وَقَتْلَ الْمُؤْمِنِينَ تَعَمَّدَ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ بِالنِّسْبَةِ إِلَى
بَاقِي النَّاسِ لَوْ فَعَلُوا مَا فَعَلْتَ، ويقول إخواننا : إِنَّهَا تَصِيرُ بِذَلِكَ قَرِينَةً نَبِيِّهِ
فِي الْجَنَّةِ، ويقول تعالى ﴿إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ ويكون هذا من فعله
تعالى على إخواننا عظيمًا، ويأتي باقي آياتها.

وأما قول ابن أبي الحديد: «وَحَالُ عَائِشَةَ فِي مُحَبَّةِ الرَّسُولِ ﷺ
لَهَا وَثَنًا وَعَلَيْهَا مَعْلُومَةٌ» فكيف لا يستحي من التفوه بذلك، وقد قال
تعالى مخاطباً لها وَلِصَاحِبَتِهَا بِنْتُ فَارُوقَهِمْ ﴿إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ
صَغَتْ قُلُوبُكُمَا وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ

(١) الفتوح لابن أعمم ٢ : ٣٤٠.

(٢) الاحزاب: ٣٣.

(٣) الاحزاب: ٣٠.

والملائكة بعد ذلك ظهير ﴿^(١)﴾.

فأيُّ عدوّ للنبي ﷺ أعدى منهما حتّى يكون الله تعالى وجبريل وصالح المؤمنين - أي أمير المؤمنين عليّ - مولاة والملائكة بعد ذلك ظهير لنبيه ﷺ في قباليهما.

لكن الأصل في قوله محبة النبي ﷺ لها فاروقهم لما أراد أن يعطيها من بيت المال وحقوق المسلمين أكثر من حقّها خلافاً على الله ورسوله، وشكراً لها على مساعدتها له وصاحبه صديقهم في مرض موت النبي ﷺ، فإنّه لولاها لما تمّ أمرهما من صلاة أبي بكر بالناس فيجعله عمر دليلاً على استخلافه. فاعتذر عمر لعمله بأنّ النبي كان يحبّها.

وقد ضرب الله لهما المثل بالكفار فقال ﴿ضرب الله مثلاً للذين كفروا امرأة نوح وامرأة لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين فخانتاهما فلم يغنيا عنهما من الله شيئاً وقيل أدخلا النار مع الداخلين﴾ ^(٢) **إِلَّا أَنْ ذَلِكَ مِنْ فساد المبني. فالمساكين لا يدرون ما يقولون.**

وعن الأصمغ قال: كنت واقفاً مع عليّ عليه السلام يوم الجمل فجاء رجل حتّى وقف بين يديه. فقال: كبر القوم، وكبرنا، وهلل القوم وهللنا، وصلى القوم وصلىنا فعلام نقاتلهم؟ فقال عليّ عليه السلام على ما أنزل الله تعالى في كتابه. فقال: الرجل ليس كلّ ما أنزل الله أعلمه فعلمنيه.

فقال عليّ عليه السلام: ما أنزل في سورة البقرة. فقال الرجل: ليس كلّ ما أنزل في تلك السورة أعلمه. فقال عليّ عليه السلام: ﴿تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض - إلى - ولو شاء الله ما أقتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البينات ولكن

(١) التحريم: ٤.

(٢) التحريم: ١٠.

اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر»^(١) فنحن الذين آمنّا، وهم الذين كفروا. فقال الرجل: كفر القوم وربّ الكعبة ثم حمل فقاتل حتّى قتل^(٢).

«بعد أن ماج غيبها» قال ابن دريد في (الجمهرة): «غيب ثقيل وخم وكساء غيب: كثير الصوف» و «الغيب: سواد الليل»^(٣).

والمراد هنا الأخير.

«واشتدّ قلبها» بولاية عثمان، وتصدّى بني أميّة للأمور.

«فاسألوني قبل أن تفقدوني» قال لبيد :

في مقام ضيق فرّجته ببيان ولسان وجدل

لو يقوم الفيل أو فيّاله زلّ عن مثل مقامي وزحل

في (صاحبي ابن فارس في باب الأسباب الإسلامية):

قال عليّ - صلوات الله عليه - والمهاجرون والأنصار متوافرون: سلوني فوالله ما من آية إلّا وأنا أعلم أبليل نزلت أم بنهار؟ أم في سهل أم في جبل؟ وحتّى قال - صلوات الله عليه - وأشار إلى أبنيه - يا قوم استنبطوا منّي ومن هذين علم ما مضى وما يكون^(٤).

هذا، وفي (تاريخ بغداد): قال مقاتل يوماً: سلوني عمّا دون العرش. فقام قيس القيّاس فقال: من خلق رأس آدم في حجّته. فبقي لا يدري ما يقول^(٥).

وفي (الكشاف): دخل قتادة الكوفة. فقال: إسألوني عمّا شئتم، وكان أبو حنيفة حاضراً وهو إذن غلام حدث فقال: إسألوه عن نملة سليمان أكان ذكراً

(١) البقرة: ٢٥٣.

(٢) رواه ابن مزاحم في وقعة صفين: ٣٢٢، والنقل بتصرف يسير والواقعة في حرب صفين لا الجمل.

(٣) جمهرة اللغة ٣: ٣٥٧ و ١: ٣١٩.

(٤) الصّاحبي: ٧٩.

(٥) تاريخ بغداد للخطيب البغدادي ١٣: ١٦٦، والنقل بتصرف يسير.

أم أنتى؟ فسألوه فلم يجب. فقال أبو حنيفة: كانت أنتى. فقيل له: بم عرفت؟ فقال: من قوله تعالى: ﴿وَقَالَتْ نَمْلَةٌ﴾^(١) ولو كان ذكراً لقال قال نملة فلفظ النملة تقع على الذكر والأنثى كلفظ الحمامة والشاة وإنما يميّز بينهما بعلامة التأنيث^(٢).

قلت: من أين أنه ليس تاء الوحدة وفي (حيوان الدميري): كان أبو يوسف يحفظ التفسير والمغازي وأيام العرب. فمضى يوماً ليسمع المغازي وأخلّ بمجلس أبي حنيفة أياماً. فلما آتاه قال له يا أبا يوسف! من كان صاحب راية جالوت. فقال له أبو يوسف: إنك إمام، وإن لم تمسك عن هذا سألتك على رؤوس الناس أيما كان أول وقعة بدر أو أحد؟ فإني لا تدري ذلك، وهي أهون مسائل التاريخ. فأمسك عنه^(٣).

وفي (تاريخ الطبري): خطب إبراهيم بن هشام المخزومي خال هشام - وهو والٍ على الحجاز من قبله - في سنة (١٠٩) بمنى. فقال: سلوني فأنا ابن الوحيد لا تسألون أحداً أعلم مني. فقام إليه رجل من أهل العراق. فسأله عن الأضحية أو أجابة هي أم لا؟ فما درى أي شيء يقول له. فنزل^(٤).

وفي (العقد): قال مقاتل بن سليمان وقد دخلته أبة العلم سلوني عما تحت العرش إلى أسفل من الثرى. فقام إليه رجل. فقال: ما نسألك عما تحت العرش ولا أسفل الثرى، ولكن نسألك عما كان في الأرض، وذكره الله في كتابه: أخبرني عن كلب أهل الكهف ما كان لونه. فأفحمه^(٥).

(١) النمل: ١٨.

(٢) الكشف ٣: ٣٥٦، والنقل بتصريف يسير.

(٣) لم أجده في حياة الحيوان.

(٤) تاريخ الطبري ٥: ٣٩٧، لسنة ١٠٩.

(٥) العقد الفريد ٢: ٧٣.

وقالوا: قال ابن الجوزي يوماً على المنبر: سلوني قبل أن تفقدوني فسألتها امرأة عما روي أن علياً عليه السلام سار في ليلة إلى سلمان فجهّزه ورجع. فقال: روى ذلك. قالت: فعثمان طرح ثلاثة أيام على المزابل منبوثاً وعليّ حاضر؟ قال: نعم. قالت: فقد لزم الخطأ لأحدهما. فقال لها: إن كنت خرجت من بيتك بغير إذن زوجك فعليك لعنة الله، وإلا فعليه. فقالت المرأة: خرجت عائشة إلى حرب علي عليه السلام بإذن النبي ﷺ أم لا. فانقطع ولم يحر جواباً.

وشتان بينه عليه السلام يقول: سلوني عما أردتم من الدين والدنيا، والأرض والسماء، وبين أئمتهم الذين حظروا الناس عن سؤال تفسير قرآنهم. فرووا أنه قيل لعمر: إن ضبيعا التميمي يسأل الناس عن تفسير حروف من القرآن. فقال: اللهم أمكنني منه. فبينما كان عمر يوماً جالسا يغذي الناس إذ جاءه الضبيع، وعليه ثياب وعمامة. فتقدم فأكل فلما فرغ قال لعمر: ما معنى قوله تعالى ﴿والذاريات ذروا﴾ فالحاملات وقرأ^(١) قال: ويحك! أنت هو؟ فقام إليه فحسر عن ذراعيه، فلم يزل يجلده حتى سقطت عمامته. فإذا له ضفيران. فقال له: والذي نفس عمر بيده لو وجدتك مخلوقاً لضربت رأسك. ثم أمر به فجعل في بيت ثم يخرج كل يوم فيضربه مئة فإذا برأ أخرجه فضربه مئة أخرى ثم حمله على قتيب وسيّره إلى البصرة، وكتب إلى أبي موسى أن يحرم على الناس مجالسته، ويقوم في الناس خطيباً ثم يقول «إن ضبيعا قد أبتغى العلم وأخطأه» فلم يزل وضيعاً في قومه - وكان قبل سيدهم - حتى مات^(٢).

(١) الذاريات: ١ - ٢.

(٢) أخرجه الزيار والدارقطني وابن مردويه وابن عساكر (عنهم الدر المنثور ٦: ١١١) وغيرهم والنقل يتصرف في

قلت: وصدق عمر في أن ضبيعاً أبتغى العلم فأخطأه. فإنه كان ترك باب مدينة علم النبي ﷺ وأبتغى العلم عند من كان كل الناس أفقه منه حتى المخدرات ﴿أفمن يهدي إلى الحق أحق أن يتبع أمّن لا يهدي إلا أن يهدي فمالكم كيف تحكمون﴾^(١).

وكانوا لا يعلمون شيئاً من أمور أنفسهم حتى يخبرهم اليهود والنصارى. ففي (كامل الجزري) في فتح البيت المقدس - بعد ذكر فتح عمرو بن العاص مرج عيون - فلما تم له ذلك أرسل إلى أرطبون رجلاً يتكلم بالرومية وقال له: اسمع ما يقول، وكتب معه كتاباً. فلما وصل قال أرطبون لوزرائه: لا يفتح عمرو شيئاً من فلسطين بعد أجنادين. فقالوا: من أين علمت؟ قال: صاحبها رجل صفته كذا وكذا - وذكر صفة عمر - فرجع الرسول إلى عمرو، وأخبره فكتب عمرو إلى عمر «إني أعالج بلاداً قد أدخرت لك» فعلم عمر أن عمراً لم يقل ذلك إلا لشيء سمعه. فسار عمر - إلى أن قال -:

فلما قدم عمر الجابية قال له رجل من اليهود: إنك لا ترجع إلى بلادك حتى يفتح الله عليك - إلى أن ذكر طلبهم الأمان، ومصالحة عمر لهم على الجزية - فشهد ذلك اليهودي الصلح. فسأله عمر عن الدجال - وكان كثير السؤال عنه - فقال له اليهودي: وما مسألتك عنه؟ أنتم والله تقتلونه دون باب لدّ ببضع عشر ذراعاً^(٢).

وروى ابن بابويه، وابن قولويه باسنادهما عن الأصمغري قال: بينا عليّ عليه السلام يخطب الناس وهو يقول: «سلوني قبل أن تفقدوني. فوالله لا تسألوني عن شيء يكون إلا أنبأتكم به» فقام إليه سعد بن أبي وقاص فقال: يا أمير

(١) يونس: ٣٥.

(٢) الكامل ٢: ٤٩٩ - ٥٠١، لسنة ١٥، والنقل بلفظ.

المؤمنين أخبرني كم في رأسي ولحيتي من شعرة ؟

فقال له : «أما والله لقد سألتني عن مسألة حدّثني خليلي رسول الله صلى الله عليه وآله أنّك تسألني عنها، وما في رأسك ولحيتك من عشرة إلا وفي أصلها شيطان جالس، وإنّ في بيتك لسخلاً يقتل الحسين أبني» وعمر يومئذٍ يدرج بين يديه^(١).

وفي (الإرشاد) : روى زكريا بن يحيى القطّان، عن فضل بن الزبير، عن أبي الحكم قال : سمعت مشيختنا وعلماءنا يقولون : خطب عليّ عليه السلام فقال في خطبته : «سلوني قبل أن تفقدوني، فوالله لا تسألوني عن فئة تضلّ مئة وتهدي مئة إلا نأتكم بناعقها وسائقها إلى يوم القيامة» فقام إليه رجل . فقال : أخبرني كم في رأسي ولحيتي من طاقة شعر؟

فقال عليه السلام : والله لقد حدّثني خليلي بما سألت عنه، وأنّ على كلّ طاقة شعر من رأسك ملكاً يلعنك، وعلى كلّ طاقة شعر من لحيتك شيطاناً يستفزّك، وأنّ في بيتك لسخلاً يقتل ابن رسول الله، وآية ذلك مصداق ما أخبرتك به، ولولا أنّ الذي سألتني عنه يعسر برهانه لأخبرتك به - وكان ابنه في ذلك الوقت صغيراً يحبو - فلمّا كان من أمر الحسين عليه السلام ما كان تولّى قتله، وكان الأمر كما قال عليه السلام^(٢).

«فوالذي نفسي بيده لا تسألوني عن شيء في ما بينكم وبين الساعة» صدّر عليه السلام كلامه بالتأكيد القسمي حيث إنّ ما قاله عليه السلام من إنباهم عن كلّ ما سألوه في ما بينهم وبين القيامة أمر عظيم ينكره كثير من الناس. فإنّ عيسى عليه السلام وهو أحد المرسلين، ومن أولى العزم من النبيّين إنّما قال

(١) رواه الصدوق في أماليه : ١١٥ ح ١، المجلس (٢٨) وابن قولويه في كامل الزيارات : ٧٤ ح ١٢.

(٢) الارشاد : ١٧٤.

﴿وَأَنْبِئَكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَتَذَخَّرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ﴾^(١) من إنبائهم بأمر معيّنة مشخّصة، وأمّا الإنباء بما يحدث إلى يوم القيامة. فأمر غير متناهية لا يحصل ذلك إلّا لمن له اتصال تام بالمبدأ الأعلى.

وهذا يصدّق ما عليه جمهور الإمامية من كون الأنثمة ﷺ أفضل من جميع الأنبياء حتّى أولى العزم من الرسل. فإنّ بالأعلمية تحصل الأفضلية بحكم البدهة فكما أنّ العالم أفضل من الجاهل كذلك الأكثر علماً أفضل من الأقل علماً.

قال الجاحظ في رسالة له في فضل أهل البيت ﷺ - وقد نقلها الشيخ سليمان الحنفي بتمامها في كتابه (ينابيع المودة) -: فقد علم الناس كيف كان كلام عليّ كرم الله وجهه قاعداً وقائماً، وفي الجماعات ومنقرداً. في الشرائع والأحكام، والحلال والحرام، وأخبار الأكوان، وتأويلات القرآن، وإنباء الحوادث بما كان وما يكون، بالتعلّم من النبي ﷺ أو بالكشف الجليّ، أو بالجفر والميراث، أو بالوهب اللدني^(٢).

وروي عن عمّار قال: كنت مع عليّ في بعض غزواته. فمررنا بواد مملوّ نملاً. فقلت: يا أمير المؤمنين يكون أحد من خلق الله يعلم كم عدد هذا النمل؟ قال: نعم يا عمّار. أعرف رجلاً يعلم كم عدده، وكم فيه ذكر، وكم فيه أنثى. فقلت: من ذلك يا مولاي الرجل؟ فقال ياعمار: أو ما قرأت في سورة يس ﴿وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ﴾^(٣)؟ فقلت: بلى يا مولاي قال: أنا ذلك الإمام المبين^(٤).

(١) آل عمران: ٤٩.

(٢) ينابيع المودة للقندوزي الحنفي: ١٥٥.

(٣) يس: ١٢.

(٤) أخرجه البحراني في البرهان ٤: ٧ ح ١٠.

وفي (فواتح الميبدي) عن (تفسير الثعلبي): «كان ابن عباس يتلو ﴿حم عسق﴾ ويقول: كان علي عليه السلام يعلم الفتن بهذين اللفظين^(١).

وفي (أنساب البلاذري) في عنوان «عبيد الله بن زياد» روى مسنداً عن مجاهد قال: قال علي عليه السلام وهو بالكوفة «كيف أنتم إذا أتاكم أهل بيت نبيكم يحمل قوِيَّهم ضعيفهم» فقال: «نفعل و نفعل» فحرَّك رأسه ثم قال «توردون ثم تعرِّدون ثم تطلبون البراءة ولا براءة لكم».

وروى عن يوسف بن موسى مثله، وزاد وتعينون عليه شرَّ أهل زمانه في نسبه وسيرته^(٢).

«ولا عن فئة تهدي مئة ولا تضلَّ مئة إلا أنبأتكم بناعقها» الأصل في النعق صياح الراعي بالغنم قال تعالى: ﴿كمثل الذي ينعق بما لا يسمع إلا دعاء﴾^(٣) أي: الغنم تسمع صوت الراعي ولا تدري ما يقال لها، وقال الأخطل:

إنعق بضأنك يا جريير فإنَّما متَّتك نفسك في الخلاء ضلالاً^(٤)
ثم أستعير لمن يأمر ويزجر جمعاً تحت أمره، وقالوا: الناعقان، كوكبان من كواكب الجوزاء.

«وقائدها وسائقها» روى أبو مخنف - ونقله ابن أبي الحديد في موضع آخر - أنه عليه السلام قال في عائشة وفنتها: «وقد علمت والله أنها الراكبة الجمل لا تحلَّ عقدة، ولا تسير عقبة، ولا تنزل منزلاً إلا إلى معصية الله حتَّى تورِدَ نفسها، ومن معها مورداً يقتل ثلثهم، ويهرب ثلثهم، ويرجع ثلثهم».

وفي (مقاتل أبي الفرج) - بعد ذكر صلح الحسن عليه السلام مع معاوية ودخول

(١) أنساب الأشراف للبلاذري ٤ ق ٢: ٨٢.

(٢) أنساب الأشراف ٤ ق ٢: ٨٢.

(٣) البقرة: ١٧١.

(٤) أورده لسان العرب ١٠: ٣٥٦، مادة (نعق).

معاوية الكوفة - مسنداً عن عطاء بن السائب عن أبيه قال: بينما عليّ عليه السلام على المنبر إذ دخل رجل. فقال: يا أمير المؤمنين! مات خالد بن عرفطة. فقال عليه السلام: لا والله ما مات. إذ دخل رجل آخر. فقال: يا أمير المؤمنين مات خالد بن عرفطة. فقال عليه السلام: لا والله ما مات ولا يموت حتى يدخل من باب هذا المسجد - يعني باب الفيل - براية ضلالة يحملها حبيب بن عمار. فوثب رجل. فقال: يا أمير المؤمنين! أنا حبيب بن عمار، وأنا لك شيعة. قال عليه السلام: فإنه كما أقول.

قال: فقدم خالد بن عرفطة على مقدمة معاوية يحمل رايته حبيب بن عمار. قال مالك: حدّثنا الأعمش بهذا الحديث. فقال: حدّثني صاحب هذه الدار - وأشار إلى دار السائب أبي عطا - أنّه سمع عليّاً عليه السلام يقول هذه المقالة^(١).

وروى أواخر (روضة الكافي) عن معلّى بن خنيس قال: كنت عند أبي عبدالله عليه السلام إذ أقبل محمّد بن عبد الله. فسلم ثم ذهب. فرق له أبو عبد الله عليه السلام ودمعت عيناه. فقلت له: لقد رأيتك صنعت ما لم تكن تصنع. فقال: رقت له لأنّه ينسب إلى أمر ليس له. لم أجده في كتاب عليّ عليه السلام من خلفاء الأمّة ولا ملوكها^(٢).

وفي (تذكرة سبط ابن الجوزي) - بعد ذكر تخيير عبيد الله بن زياد عمر بن سعد بين ردّه عهد الري وتصدّيه لقتال الحسين عليه السلام وقبضه، واختياره التصديّ - قال محمّد بن سيرين: وقد ظهرت كرامة عليّ عليه السلام في هذا، فإنّه لقي عمر بن سعد يوماً وهو شاب. فقال له: «ويحك يا ابن سعد! كيف بك إذا أقمت يوماً مقاماً تخير فيه بين الجنة والنار فتختار النار؟»^(٣).

(١) مقاتل الطالبين: ٤٦.

(٢) الكافي ٨: ٣٩٥ ح ٥٩٤.

(٣) تذكرة الغوامص: ٢٤٧.

«ومناخ ركايبها» أي: اضجاع آبالها على ركباتها.

«ومحطّ رحالها» أي: إنزال أمتعتها من ظهورها.

روى نصر بن مزاحم في (صفينه)، عن الحسن بن كثير، عن أبيه أن عليّاً ﷺ أتى كربلاء فوقف بها، فقبل يا أمير المؤمنين هذه كربلاء. فقال: ذات كرب وبلاء ثم أومى بيده إلى مكان فقال هاهنا موضع رحالهم ومناخ ركايبهم وأومى إلى موضع آخر فقال هاهنا مهراق دمائهم^(١).

قلت: والموضع الأول الذي أشار ﷺ إليه يُقال له: «خيمگاه» والموضع الثاني يُقال له: «قتلگاه».

وروى (أسد الغابة) عن غرفة الأزدي - بالغين المعجمة - قال: دخلني شكّ من شأن عليّ ﷺ فخرجت معه على شاطئ الفرات. فعدل عن الطريق، ووقف ووقفنا حوله. فقال بيده: «هذا موضع رواحلهم ومناخ ركايبهم، و مهراق دمائهم بأبي من لا ناصر له في الأرض ولا في السماء إلا الله» فلما قتل الحسين ﷺ خرجت حتّى أتيت المكان الذي قتلوا فيه. فإذا هو كما قال، ما أخطأ شيئاً فاستغفرت الله ممّا كان منّي من الشك، وعلمت أن عليّاً لم يقدم فيه إلا بما عهد إليه^(٢).

«ومن يقتل من أهلها قتلاً ويموت منهم موتاً» روى الكشي أن رشيد الهجري كان من أصحاب أسرار أمير المؤمنين ﷺ وكان عليّاً ﷺ علّمه من يقتل من شيعته بقتله، ومن يموت منهم بميتته، وكان يسمّيه رشيد البلايا^(٣).

قال ابن أبي الحديد: وهذه الدعوى، أي: قوله ﷺ: «فاسألوني قبل أن

(١) وقعة صفين: ١٤٢.

(٢) أسد الغابة ٤: ١٦٩.

(٣) اختيار معرفة الرجال: ٧٥ ح ١٣١.

تفقدوني -إلى- ومن يقتل من أهلها قتلاً، ومن يموت منهم موتاً» - ليست منه عليه السلام ادعاء الربوبية، ولا ادعاء النبوة، ولكنه كان يقول: إن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أخبره بذلك، ولقد امتحناً أخباره. فوجدناه موافقاً فاستدللنا بذلك على صدق الدعوى المذكورة كإخباره عن الضربة التي يضرب بها في رأسه فتخضب لحيته.

وكإخباره عن قتل الحسين عليه السلام أبنه عليه السلام وما قاله في كربلاء حيث مرّ بها. وكإخباره بملك معاوية الأمر بعده.

وكإخباره عن الحجاج، وعن يوسف بن عمر، وما أخبر به من أمر الخوارج بالنهروان، وما قدّمه إلى أصحابه من إخباره بقتل من يقتل منهم، وصلب من يصلب منهم.

وكإخباره بقتال الناكثين والقاسطين والمارقين.

وكإخباره بعدة الجيش الوارد إليه من الكوفة لما شخص عليه السلام إلى البصرة لحرب أهلها.

وكإخباره عن عبدالله بن الزبير، وقوله فيه «خبّ ضبّ يروم أمراً ولا يدركه ينصب حباله الدين لاصطياد الدنيا، وهو بعد مصلوب قريش».

وكإخباره عن هلاك البصرة تارة بالغرق، وأخرى بالزنج - وهو الذي صحّفه قوم. فقالوا: بالريح.

وكإخباره عن الأئمة الذين ظهروا من ولده بطبرستان كالناصر والداعي وغيرهما في قوله عليه السلام: «وإن لآل محمد صلى الله عليه وآله وسلم بالطالقان كنزاً سيظهره الله إذا شاء دعاه حتى يقوم بإذن الله فيدعو إلى دين الله».

وكإخباره عن مقتل النفس الزكية بالمدينة، وقوله فيه: «يقتل عند أحجار الزيت»، وكقوله عن أخيه إبراهيم المقتول بباخرما «يقتل بعد أن يظهر ويُقهر بعد أن يُقهر، يأتيه سهم غرب يكون فيه منيته. فيا

بؤساً للرامي، شلّت يده، ووهن عضده».

وكإخباره عن قتلى فخّ وقوله فيهم: «وهم خير - أو من خير - أهل الأرض».

وكإخباره عن المملكة العلوية بالغرب وتصريحه بذكر كتابه وهم الذين

نصروا أبا عبدالله المعلم، وكقوله ﷺ - مشيراً إلى عبيد الله المهدي وهو

أولهم - «ثمّ يظهر صاحب القيروان الغضّ البضّ ذو النسب المحض

المنتجب من سلالة ذي البداء المسجّي بالرداء» وكان عبيد الله المهدي

مترفاً مشرباً حمرة رخص البدن تارّ الأطراف وذو البداء: إسماعيل بن

جعفر بن محمّد وهو المسجّي بالرداء لأنّ أباه أبا عبدالله جعفرًا سجّاه

بردائه لمّا مات، وأدخل إليه وجوه الشيعة يشاهدونه ليعلموا موته،

وتزول عنهم الشبهة في أمره.

وكإخباره عن بني بويه وقوله فيهم «ويخرج من ديلمان بنو الصياد»

إشارة إليهم، وكان أبوهم صياد السمك يصيد منهم بيده ما يقوت هو

وعياله بثمّنه فأخرج الله تعالى من ولده لصلبه ملوكاً ثلاثة، ونشر ذريّتهم

حتّى ضربت الأمثال بملكهم، وكقوله ﷺ فيهم: «ثمّ يستشري أمرهم حتّى

يملكوا الزوراء ويخلعوا الخلفاء» فقال له قائل: فكم مدّتهم يا أمير

المؤمنين؟ فقال ﷺ: «مئة أو تزيد قليلاً» وكقوله ﷺ فيهم «والمترف ابن

الأجذم يقتله ابن عمّه على دجلة» وهو إشارة إلى عزّ الدولة بختيار بن معزّ

الدولة أبي الحسين - وكان معزّ الدولة أقطع اليد قطعت يده في الحرب - وكان

ابنه بختيار مترفاً صاحب لهو وشراب، وقتله عضد الدولة فتأخسروا ابن عمّه

بقصر الجصّ على دجلة في الحرب، وسلبه ملكه - فأما خلعهم للخلفاء فإنّ

معزّ الدولة خلع المستكفي، ورتّب عوضه المطيع، وإنّ بهاء الدولة أبا نصر

ابن عضد الدولة خلع الطائع، ورتّب عوضه القادر وكانت مدّة ملكهم كما أخبر

به ﷺ.

وكإخباره عبد الله بن العباس بانتقال الأمر إلى أولاده فإن علي بن عبد الله لما ولد أخرجه أبوه عبد الله بن عباس إلى علي عليه السلام فأخذه وتفل في فيه، وحنكه بتمرّة قد لأكها، ودفعه إليه، وقال له: خذ إليك أبا الأملاك هكذا الرواية الصحيحة، وهي التي ذكرها أبو العباس المبرّد في كتاب (الكامل)، وليست الرواية التي يذكر فيها العدد بصحيحة، ولا منقولة من كتاب معتمد عليه، وكم له من الإخبار عن الغيوب الجارية هذا المجري، ممّا لو أردنا استقصاءه لكسرنا له كراريس كثيرة، وكتب السير تشتمل عليها مشروحه^(١).

قلت: إنّ ابن أبي الحديد قال: إنّ هذا الادّعاء منه لا تسألوني عن شيء في ما بينكم وبين الساعة إلى آخر ما مرّ ليست منه عليه السلام أدعاء الربوبية، ولا أدعاء النبوة. كون ذلك عدم أدعاء منه عليه السلام للربوبية ولا للنبوة مسلّم لكن لم يذكر أنّ ذلك أدعاء منه للإمامة؟ إن أراد بذلك إلا المغالطة فإنّه عليه السلام إنّما كان مدّعيّاً للإمامة وأقام على دعواه هذه البيّنة، كما أنّ الأنبياء أقاموها على دعواهم الرسالة فيقول عيسى عليه السلام ﴿وَأَتَّبِعْكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَتَدْعُونَ فِي بيوْتِكُمْ﴾^(٢).

قال محمّد بن محمّد بن النعمان في (إرشاده): ومن آيات الله الباهرة في أمير المؤمنين عليه السلام والخواص التي أفرد بها، ودلّ بالمعجز منها على إمامته، ووجوب طاعته، وثبوت حجّته؛ ما هو من جملة الخواص التي أبان الله تعالى بها الأنبياء والرسل عليهم السلام، وجعلها إعلالاً لهم على صدقهم. فمن ذلك ما استفاد عنه عليه السلام من إخباره عن الغائبات والكائن قبل كونه. فلا يخرم من ذلك شيئاً، ويوافق المخبر منه خبره حتّى يتحقّق الصدق فيه، وهذا من أبهر

(١) شرح ابن أبي الحديد ٢: ١٧٥. والنقل بتصريف يسير.

(٢) آل عمران: ٤٩.

معجزات الأنبياء ﷺ ألا ترى إلى قوله تعالى في ما أبان به المسيح عليه السلام من المعجز الباهر والآية العجيبة الدالة على نبوته: ﴿وَأَنْبِئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ﴾^(١)؟ وجعل تعالى مثل ذلك من عجيب آيات النبي ﷺ فقال عند غلبة فارس على الروم: ﴿أَلَمْ * غَلِبْتَ الرُّومَ * فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلِبِهِمْ سِيغْلِبُونَ * فِي بَضْعِ سِنِينَ﴾^(٢) فكان الأمر في ذلك كما قال تعالى، وقال تعالى في أهل بدر قبل الواقعة: ﴿سَيَهْزِمُ الْجَمْعَ وَيُولُونُ الدَّبَرَ﴾^(٣) فكان الأمر كما قال تعالى من غير اختلاف في ذلك، وقال عز وجل: ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمَنِينَ مُحَلِّقِينَ رُؤُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ﴾^(٤) فكان الأمر في ذلك كما قال تعالى، وقال سبحانه: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحَ * وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا﴾^(٥) فكان الأمر في ذلك كما قال تعالى، وقال سبحانه مخبراً عن ضمائر قوم من أهل النفاق: ﴿وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ﴾^(٦) فخبر عن ضمائرهم وما أخفوه من سرائرهم، وقال تعالى في قصة اليهود: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنْكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ * وَلَا يَتَمَنَّوْنَهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾^(٧) فكان الأمر كما قال تعالى، ولم يجسر أحد منهم أن يتمناه فحقق ذلك خبره وأبان به

(١) آل عمران: ٤٩ .

(٢) الروم: ١ - ٤ .

(٣) القمر: ٤٥ .

(٤) الفتح: ٢٧ .

(٥) النصر: ١ و ٢ .

(٦) المجادلة: ٨ .

(٧) الجمعة: ٦ - ٧ .

عن صدقه ودلّ به على نبوته^(١).

وقول ابن أبي الحديد: «ولكنّه عليه السلام كان يقول: إنّ النبيّ ﷺ أخبره بذلك» لا يدلّ على عدم إمامته بل على عدم نبوته. فإنّ الإمام علومه من النبيّ، والنبيّ من الله تعالى، وإذا كانت أخباره الغيبية من الكثرة بمثابة تكون مظنة لزعم الإلهية فيه عليه السلام كما وقع من جمع فقال شاعرهم فيه عليه السلام:

ومن قال على المنبر يوماً سلوني فحاروا في معانيه
لم لم يقل بإمامته عليه السلام.

لكن إخواننا أنكروا في مورده عليه السلام البديهيّات والمتواترات والفطريات وجعلوا أقوال الله تعالى، وأقوال رسوله ﷺ فيه عليه السلام من اللغويات. ألم يقل الله تعالى ﴿هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون﴾^(٢)؟! ولم يقل ﴿أفمن يهدي إلى الحق أحق أن يتبع أمّن لا يهدي إلا أن يهدى فما لكم كيف تحكمون﴾^(٣)؟ ألم يقل رسوله ﷺ في غدير خم بالتواتر: «ألست أولى بكم من أنفسكم؟ قالوا: بلى. فقال: فمن كنت مولاه وأولى به من نفسه فعليّ مولاه، وأولى به من نفسه»^(٤)؟ إلى غير ذلك من يوم دعوته أولاً عشيرته الأقربين إلى يوم وفاته.

وأما قول ابن أبي الحديد في ما مرّ: «وأما الرواية التي يذكر فيها العدد (أي من بني العباس) فليست بصحيحة ولا منقولة من كتاب معتمد عليه» فقلعه أشار إلى ما في تاريخ الطبري: ذكر عن عليّ بن يحيى المنجم أنّه قال: كنت أقرأ على المتوكّل قبل قتله بأيّام كتاباً من كتب الملاحم. فوقفت على

(١) الارشاد: ١٦٥.

(٢) الزمر: ٩.

(٣) يونس: ٣٥.

(٤) ينظر حديث الغدير المتواتر أخرجه جمع كثير منهم ابن عساكر في ترجمة علي عليه السلام ٢: ٥ - ٢٩٠ ح ٥٠٣ - ٥٩٣.

موضع من الكتاب فيه «إنَّ الخليفة العاشر يقتل في مجلسه» فتوقفت عن قراءته وقطعته، فقال لي: مالك قد وقفت، قلت: خير. قال: لا بدَّ والله من أن تقرأه فقرأته، وحُدث عن ذكر الخلفاء. فقال المتوكِّل: ليت شعري من هذا الشقي المقتول^(١).

وفي (تاريخ الطبري) أيضاً قال أبو البديل: بعث الربيع والحسن الحاجب إليَّ في الليل. فجنُت وعندهما رجل. فقال: هذا غلام الغمر بن يزيد وقد أصبنا معه كتاب الدولة. ففتحت الكتاب فنظرت فيه إلى سني المهدي، فإذا هي عشر سنين - إلى أن قال - فأتى بعنبرة الورَّاق الاعرابي مولى آل بديل. فقلت له: «خطّ مثل هذا الخطّ، ورقة مثل هذا الورقة، وصيّر مكان عشر سنين أربعين سنة وصيّرها في الكتاب. ففعل فوالله لولا أني رأيت العشر في تلك والأربعين في هذه ما شككت أنَّ الخطّ ذلك الخط وأنَّ الورقة تلك الورقة»^(٢).

وفي (تاريخ الطبري) أيضاً عن أبي حشيشة قال: كان المأمون يقول: «إنَّ الخليفة بعدي في اسمه عين» فكان يظنُّ أنَّه العباس ابنه، فكان المعتصم، وكان يقول: «وبعده (من اسمه) هاء» فيظنُّ أنَّه هارون فكان الواثق، وكان يقول «وبعده أصفر الساقين» فكان يظنُّ أنَّه أبو الجناز العباس. فكان المتوكِّل ذلك فلقد رأيته إذا جلس على السرير يكشف عن ساقه فكانا أصفرين كأنما صبغا بزعفران (واسم الواثق هارون)^(٣).

وكتاب الدولة وإن لم يذكر فيه أنَّه عمَّن إلا أنَّ الأصل فيه هو عليّ فقال

(١) تاريخ الطبري ٧: ٣٩٦، لسنة ٢٤٧.

(٢) تاريخ الطبري ٦: ٣٧٥، لسنة ١٦٣.

(٣) تاريخ الطبري ٧: ٣٩٩، لسنة ٢٤٧.

الطبري في (ذيله): أوصى أبو هاشم بن محمد بن الحنفية إلى محمد بن علي بن عبد الله بن العباس، ودفع إليه كتبه، وقال له «إنّ هذا الأمر إنّما هو في ولدك. فكانت الشيعة الذين كانوا يأتون أبا هاشم، ويختلفون إليه قد صاروا بعد ذلك إلى محمد بن علي...»^(١).

ومعلوم أنّ كتب أبي هاشم من أبيه محمد بن الحنفية وأنّ كتب ابن الحنفية من أبيه أمير المؤمنين عليه السلام.

وفي (تاريخ القرطبي) - بعد ذكره أسر سبكرى من فارس سنة (٢٩٨) وادخاله على فيل، وعليه برنس، وبين يديه ثلاثة عشر أسيراً عليهم البرانس - قال الصولي: شهدت هذا اليوم فتذكّرت فيه حديثاً كان حدّثناه صافي الحرم يوم بويج فيه المقتدر. قال: رأيت المقتدر، وهو صبي في حجر المعتضد أبيه والمعتضد ينظر في دفتر كان كثيراً ما ينظر فيه وهو يضرب على كتف المقتدر، ويقول له «كأني بملوك فارس قد أدخلوا عليك على الفيلة والجمال عليهم البرانس» كان صافي يوم بيعة المقتدر يحدث بهذا ويدعو أن يحقّق الله هذا القول^(٢).

وقد أخبر عليه السلام ابنه محمد بن الحنفية بإرادة ابن الزبير إهلاكه وخلصه منه بخيل المختار.

ففي (مروج المسعودي): قال الديال بن حرمة: كنت في من استفزّه أبو عبد الله الجدلي من قبل المختار. فتنرنا معه في أربعة آلاف فارس. فقال الجدلي: هذه خيل عظيمة، وأخاف أن يبلغ ابن الزبير الخبر فيعجل على بني هاشم فيأتي عليهم. فانتدبوا معي فانتدبنا معه في ثمان مئة فارس جريدة

(١) منتخب ذيل المذيل: ١٣٢.

(٢) رواه القرطبي في صلة تاريخ الطبري: ٢٥ والنقل يتصرف يسير.

خيل فما شعر ابن الزبير إلا والرايات تخفق على رأسه - إلى أن قال - وخطب ابن الزبير. فقال : قد بايعني الناس، ولم يتخلف إلا هذا الغلام - يعني ابن الحنفية - والموعد بيني وبينه أن تغرب الشمس. ثم أضرم داره عليه ناراً. فدخل ابن العباس عليه وقال: إني لا آمنه عليك فبايعه. فقال له ابن الحنفية «سيمنعه عني حجاب قوي» فجعل ابن عباس ينظر إلى الشمس ويفكر في كلام ابن الحنفية، وقد كادت الشمس أن تغرب. فوافاهم الجدي في الخيل^(١).

وقد نقل ابن أبي الحديد في ما مرّ إخباره عليه السلام بعدم نيل ابن الزبير خلافة تامة وكونه مصلوب قريش، ولم يذكر إخباره عليه السلام بقتله في مكة وخراب الكعبة بواسطته. ففي (تاريخ الطبري) قال ابن سليم وأبن المشمعل الأسديان: خرجنا حاجين من الكوفة حتى قدمنا مكة: فدخلنا يوم التروية فإذا نحن بالحسين عليه السلام وابن الزبير قائمين عند ارتفاع الضحى في ما بين الحجر والباب. فتقربنا منهما. فسمعنا ابن الزبير وهو يقول للحسين عليه السلام : إن شئت أن تقيم أقمت فوليت هذا الأمر فأزرنك وساعدناك ونصحنا لك وبإيعناك. فقال له الحسين عليه السلام : إن أبي حدثنني أن بها كبشاً يستحل حرمتها. فما أحب أن أكون أنا ذلك الكبش^(٢).

ولم يذكر ابن أبي الحديد أيضاً في ما أخبر عليه السلام به من حال أهل بيته زيد الشهيد فروى أبو الفرج في (مقاتله) مسنداً عنه عليه السلام قال: يخرج بظهر الكوفة رجل يُقال له زيد في أُبهة...^(٣).

ولم يذكر في ما أخبر عليه السلام به من حال الرجال أبا مسلم مبيد بني أمية

(١) مروج الذهب ٣: ٧٦ و ٧٧ والنقل بتصريف يسير.

(٢) تاريخ الطبري ٤: ٢٨٨، لسنة ٦٠.

(٣) مقاتل الطالبين: ٨٨.

ومؤسس الدولة العباسية، فروى الأعمش كما في (مناقب السروي) أن أهل الشام لما هزموا ميمنة علي عليه السلام قال - ثلاث مرّات - : «يا أبا مسلم خذهم» فقال الأشر، أو ليس أبو مسلم معهم. فقال عليه السلام: لست أريد الخولاني، وإنما أريد رجلاً يخرج في آخر الزمان من المشرق يهلك الله به أهل الشام، ويسلب عن بني أمية ملكهم^(١).

ولم يذكر إخباره عليه السلام ببناء بغداد كما رواه الخطيب وغيره^(٢)، وببناء المعتصم سامرا واتّخذه جنده من الترك، وتركه العرب كما في خطبته المعروفة بالزهراء^(٣)، لكن عرفت أن ابن أبي الحديد أراد الإجمال حيث قال: وكم له من الإخبار عن الغيوب الجارية هذا المجرى ممّا لو أردنا استقصاءه لكسرنا له كراريس.

وقد أخبر عليه السلام ببناء الحلة وبيان سيف الدولة، وبعلماء الشيعة علي بن طاووس وغيره. نقل المجلسي عن خط الجباعي عن الشهيد عن خط العلامة عن خط والده قال: وجدت رقعة عليها مكتوب بخط عتيق ما صورته «بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما أخبرنا به الشيخ الأجل أبو المكارم حمزة بن علي بن زهرة الحسيني الحلبي إملاء من لفظه عند نزوله بالحلة السيفية - وقد ورد لها حاجاً سنة (٥٧٤) ورأيت يلفت يمنية ويسرة، فسألته عن سبب ذلك قال: إنني لأعلم أن لمدينتكم هذه فضلاً جزيلاً.

قلت: وما هو؟

(١) مناقب السروي ٢: ٢٦٢.

(٢) رواه الخطيب في تاريخ بغداد ١: ٣٨ و ٣٩، والسروي في مناقبه ٢: ٢٦٤ لكن رواه الخطيب عن علي (ع) عن النبي (ص).

(٣) ليس هذا في الخطبة الزهراء التي رواها ابن عبد ربه في المقد ٤: ١٤٢ وغيره بل روى السروي في مناقبه ٢: ٢٧٤ قطعة من الخطبة الزهراء ثم روى بعده هذا الكلام.

قال: أخبرني أبي، عن أبيه، عن جعفر بن قولويه، عن محمد بن يعقوب الكليني، عن علي بن إبراهيم القمي، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن أبي حمزة الثمالي، عن الأصبع بن نباتة. قال: صحبت أمير المؤمنين عليه السلام عند وروده إلى صفين، وقد وقف على تلّ ثمّ أوماً إلى أجمة ما بين بابل وتل عرير وقال «مدينة وأبي مدينة».

فقلت له: يا مولاي! أراك تذكر مدينة، أكان هاهنا مدينة وأنمحت آثارها؟ فقال: «لا ولكن ستكون مدينة يقال لها: الحلة السيفية يمدّنها رجل من بني أسد يظهر بها قوم أخيار لو أقسم أحدهم على الله لأبرّ قسمه»^(١). وقد أخبر عليه السلام بهدم الكعبة. فعن (غريب الحديث والفائق): قال علي عليه السلام: أكثروا الطواف بهذا البيت. فكأنّي برجل من الحبشة أصلع أصم جالس عليه وهو يهدم^(٢).

وقد أخبر عليه السلام بسفیان الثوري. فروى الكشي في عنوان سفیان الثوري دخول جمع من أهل حديث البصرة على الصادق عليه السلام وتحديث رجل منهم، عن سفیان عن جعفر -يعني الصادق عليه السلام- بمفتریات. فقال الصادق عليه السلام له: إنّ علياً عليه السلام لما أراد الخروج من البصرة لعنها، وقال: فيك الداء الدويّ كلام القدر الذي فيه الفرية على الله، واستحلّ لهم الكذب علينا^(٣).

وقد أخبر عليه السلام بتزلزل أمر بني أمية تارة بكونه بعد هشام. ففي (نسب قريش للزبير بن بكار) في عنوان عاصم بن المنذر، روى عاصم عن ابن الزبير أنّه سمع علي بن أبي طالب يقول: هلاك بني أمية على رجل أحول منهم،

(١) بحار الأنوار للمجلسي ٦٠: ٢٢٢ ح ٥٥.

(٢) رواه عنهما السروي في مناقبه ٢: ٢٥٨.

(٣) اختيار معرفة الرجال: ٣٩٧ والنقل بتلخيص.

وهشام كان أحول^(١).

وأخرى بكونه بعد سنة مئة بقيام دعاة العباسيين. فروى المنهال عن نعيم بن دجاجة قال: قال أبو مسعود لعليّ عليه السلام: سمعت النبي ﷺ يقول: لا يأتي على الناس سنة مئة وعلى الأرض عين تطرف. فقال عليه السلام له، غلظت في أول ظنك وهل الرخاء إلا بعد المئة^(٢).

وفي اخباره عليه السلام المنامية ما في (نشوار المحاضرة للتوخّي): حدّثني أبو الحسين المنجم الصوفي في عضد الدولة ثم حدّثني عضد الدولة وأبو الحسين حاضر - وقد مضت سنون على حديث أبي الحسين، ولم أكن حدّثته ولا غيره - فقال عضد الدولة: اعتلت علّة صعبة أيس منها الطيب، وأيست من نفسي - وكان تحويل سنتي تلك في النجوم رديّاً نحساً موحشاً - ثم زادت العلّة عليّ. فأمرت أن يحجب الناس كلّهم، ولا يدخل عليّ أحد إلا حاجب النوبة، وحتى منعت الطيب. فأقمت كذلك أياماً ثلاثة أو أربعة وأنا أبكي في خلوتي على نفسي إذ جاء حاجب النوبة فقال: أبو الحسين الصوفي يطلب الوصول، وقد اجتهدنا به في الانصراف. فما فعل وقال عندي بشارة.

فقلت: بصوت ضعيف يريف أن يقول لي: بلغ الكوكب الفرني، ويمخرق عليّ من هذا القبيل ما يزيد به ألمي فلينصرف. فخرج الحاجب، ورجع وقال: إمّا أن يكون أبو الحسين جنّ أو معه أمر عظيم. فإنّه قال: قل له لو أمرت بضرب عنقي ما أنصرفت، والله ما أكلمك في معنى النجوم بكلمة واحدة.

فقلت: ادخله فلمّا دخل قال: أنت والله في عافية واليوم تبرأ رأيت في منامي أمير المؤمنين عليّاً عليه السلام والناس يهرعون إليه يسألونه المسائل

(١) لم أجده في النسخة المطبوعة من نسب قریش.

(٢) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ١: ٣٦٢، شرح الخطبة ٥٧، والنقل بتلخيص.

فتقدّمت أنا وقلت: أنا رجل غريب، وتعلّقت بحبّ هذا الأمير الذي أنا معه، وقد بلغ إلى اليأس من العلّة التي أصابته فادعُ الله له بالعافية.

فقال: تعني فنا خسرو بن الحسين بن بويه؟ فقلت: نعم.

فقال: قل له: أنسيت ما أخبرتك به أمك في المنام الذي رآته وهي حامل بك - ألسنّ قد أخبرتها بمدة عمرك وأنك ستعتلّ إذا بلغت كذا وكذا سنة علّة تياس منها الأطباء ثم تبرأ منها، وأنت تصلح من هذه العلّة غدا ويزيد صلاحك إلى أن تركب وتعاود عاداتك كلّها في يوم كذا، وكذا يوماً ولا قطع عليك قبل الأجل الذي أخبرتك به أمك عني.

قال: وقد كنت نسيت أن أمي قالت لي إنّها رأت في المنام أنّي إذا بلغت هذه السنة اعتلتت هذه العلّة. فحين سمعت الكلام من أبي الحسين ذكرت وحدثت لي في نفسي قوّة لم تكن قبل - إلى أن قال :-

وعادت عاداتي في اليوم الذي قال أبو الحسين. ثمّ قال: ما فاتني في نفسي من هذا المنام إلّا شيء كنت أشتهي أن يكون فيه، وشيء كنت أشتهي ألا يكون فيه: أمّا الذي أشتهي ألا يكون فهو ﷺ وقف على أنّي أملك حلب، ولو كان عنده أنّي أملك شيئاً ممّا يجاوز حلباً لقاله. فأخاف أن يكون هذا غاية حدّي من تلك الناحية حتّى لمّا جاءني الخبر بأنّ سيف الدولة قد أخذ لي الدعوة بحلب ذكرت المنام فتنقّص عليّ لأجل هذا الاعتقاد، وأمّا الذي كنت أشتهي أن يكون فيه فهو أن أعلم من هذا الذي يملك من ولدي.

قال التنوخي: وبقي عضد الدولة بعد هذا سنين وما تجاوزت دعوته

حلب^(١).

وفي (مروج المسعودي): رأى المعتضد في النوم وهو في سجن أبيه

(١) رواه عنه ابن طاووس في خرج المهموم: ١٩٨ - ٢٠١، والنقل بتصريف يسير.

كَأَنَّ شَيْخًا جَالِسًا عَلَى دَجْلَةٍ يَمُدُّ يَدَهُ إِلَى مَاءِ دَجْلَةٍ فَيَصِيرُ فِي يَدِهِ وَتَجَفُّ دَجْلَةٌ ثُمَّ يَرُدُّهُ مِنْ يَدِهِ. فَتَعُودُ دَجْلَةٌ كَمَا كَانَتْ. قَالَ: فَسَأَلْتُ عَنْهُ. فَقِيلَ لِي: هَذَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ. قَالَ: فَقَمْتُ وَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ. فَقَالَ لِي: يَا أَحْمَدُ! إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ صَائِرٌ إِلَيْكَ. فَلَا تَتَعَرَّضْ لَوْلَدِي وَلَا تُؤْذِهِمْ. فَقُلْتُ: السَّمْعُ وَالطَّاعَةُ لِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

قال المسعودي: لَمَّا وَرَدَ مَالٌ مِنْ مُحَمَّدَ بْنِ زَيْدٍ مِنْ بِلَادِ طَبْرِسْتَانَ لِيَفْرُقَ فِي آلِ أَبِي طَالِبٍ سِرًّا، وَغَمَزَ بِذَلِكَ إِلَى الْمَعْتَصِدِ؛ أَحْضَرَ الرَّجُلَ الَّذِي كَانَ يَحْمِلُ الْمَالَ إِلَيْهِمْ. فَأَنْكَرَ عَلَيْهِ إِخْفَاءَ ذَلِكَ، وَأَمَرَهُ بِإِظْهَارِهِ، وَقَرَّبَ آلَ أَبِي طَالِبٍ ^(١).

وفي (كامل الجزري) بعد ذكر القبض على الطائعين وإعادة القادر - وكان في البطيحة من قبل بهاء الدولة - حكى هبة الله بن عيسى كاتب مذهب الدولة صاحب البطيحة أَنِّي كُنْتُ أَحْضَرُ الْقَادِرَ كُلَّ اسْبُوعٍ مَرَّتَيْنِ. فَيَكْرِمُنِي فَدَخَلْتُ عَلَيْهِ يَوْمًا. فَلَمْ أَرْمَنْهُ مَا أَلْفَتُهُ مِنْ إِكْرَامِهِ، وَرَأَيْتُهُ تَأَهَّبُ تَأَهَّبًا لَمْ تَجْرِبْ بِهِ عَادَتُهُ. فَسَأَلْتُهُ عَنِ السَّبَبِ فَقَالَ: رَأَيْتُ الْبَارِحَةَ فِي مَنَامِي كَأَنَّ نَهْرَكُمْ هَذَا قَدْ اتَّسَعَ. فَصَارَ مِثْلَ دَجْلَةٍ دَفْعَاتٍ. فَسَرَتْ عَلَى حَاقَّتِهِ مَتَّعِجًا مِنْهُ، وَرَأَيْتُ قَنْطَرَةً عَظِيمَةً إِذَا رَأَيْتُ شَخْصًا قَدْ تَأَمَّلَنِي مِنْ ذَلِكَ الْجَانِبِ. فَقَالَ: أَتُرِيدُ أَنْ تَعْبِرَ؟ قُلْتُ: نَعَمْ. فَمَدَّ يَدَهُ حَتَّى وَصَلَتْ إِلَيَّ فَأَخَذَنِي وَعَبَّرَنِي، فَهَالَنِي فَعَلَهُ. فَقُلْتُ: مَنْ أَنْتَ؟ قَالَ: عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ، وَهَذَا الْأَمْرُ صَائِرٌ إِلَيْكَ، وَيَطُولُ عَمْرُكَ فِيهِ. فَأَحْسَنَ إِلَيَّ وَلَدِي وَشِيعَتِي.

قال هبة الله. فما أنتهى القادر إلى هذا القول حتّى سمعنا صياح الملاحين الواردين لإصعاده ليتولّى الخلافة، فخاطبته بالإمرة، وكان في عزله سنتين

وأحد عشر شهراً^(١).

«ولو قد فقد تموني ونزلت بكم كرائه الأمور» ومن الأمثال «معضلة ولا أبا حسن»^(٢).

وروى (الأمالي) عن زرّ بن حبیش قال: مرّ عليّ ﷺ على بغلة النبي ﷺ وسلمان في ملاً فقال سلمان: ألا تقومون تأخذون بحجّزته تسألونه؟ فوالذي فلق الحبة، وبرأ النسمة لا يخبركم بسرّ نبيكم أحد غيره وإنّه لعالم الأرض، وزرها، وإليه تسكن، ولو فقدتموه لفقدتم العلم وأنكرتم الناس^(٣).

«وحوازب الخطوب» أي: شدائد الأمور.

«لأطرق» أي أرخى عينيه ينظر إلى الأرض، ولم يتكلّم.

«كثير من السائلين» لتحيرّه من يسأل.

«وفشل» أي: جبن.

«كثير من المسؤولين» إنّما قال ﷺ كثير من المسؤولين لأنّ المراد باقي الناس غير أهل بيته، وأما أهل بيته فهم مثله.

روى أبو الفرج الإصبهاني في (مقاتله) بأسانيد متعدّدة عن فضل بن عبد الرحمن الهاشمي وأبن داجة، وعبد الأعلى بن أعين، ومحمّد بن أبي الكرام الجعفري، وعبد الله بن يحيى، وعبد الله بن محمّد بن عمر بن عليّ قال: وقد دخل حديث بعضهم في بعض - أنّ جماعة من بني هاشم اجتمعوا بالأبواء - وفيهم إبراهيم الإمام، وأبو جعفر المنصور، وصالح بن عليّ، وعبد الله بن

(١) الكامل لابن الأثير ٩: ٨١، سنة ٣٨١، والنقل بتصريف يسير.

(٢) هذا كلام معاوية أوردّه ابن الأثير في النهاية ٣: ٢٥٤، مادة (عضل)، وغيره وروى مضمونه عن عمر أيضاً.

(٣) أمالي المفيد: ١٣٨ ح ٢، المجلس ١٧.

الحسن، وأبناه محمد، وإبراهيم، ومحمد بن عبدالله بن عمرو بن عثمان -
فقال صالح بن علي: قد علمتم أنكم الذين يمدّ الناس إليهم أعينهم، وقد
جمعكم الله في هذا الموضع. فاعقدوا بيعة لرجل منكم تعطونه إياها من
أنفسكم. وتواتقوا على ذلك حتى يفتح الله وهو خير الفاتحين.
فقال عبدالله بن الحسن: قد علمتم أنّ ابني هذا هو المهدي فهلّموا
فلنبايعه.

وقال أبو جعفر المنصور: والله لقد علمتم ما الناس إلى أحد أميل أعناقاً
ولا أسرع اجابه إلى هذا الفتى يعني محمد بن عبدالله.
فقالوا: والله صدقت إنّ هذا لهو الذي نعلم. فبايعوا محمداً جميعاً،
ومسحوا على يده -إلى أن قال -

وجاء جعفر بن محمد عليه السلام فاوسع له عبدالله بن الحسن إلى جنبه، وتكلم
عبدالله بمثل كلامه.

فقال جعفر عليه السلام: لا تفعلوا فإنّ هذا الأمر لم يأت بعد، وإن كنت ترى يا
عبدالله أنّ أبناك هذا هو المهدي. فليس به، ولا هذا أوانه، وإن كنت إنّما تريد أن
تخرج غضباً لله ولتأمر بالمعروف، وتنهي عن المنكر. فإنّا والله لا ندعك وأنت
شيخنا، ونبايع أبناك في هذا الأمر. فغضب عبدالله، وقال: لقد علمت خلاف ما
تقول، والله ما اطلعك الله على غيبه ولكنه يحملك على هذا، الحسد لابني.

فقال: والله ما ذاك يحملني، ولكن هذا -وضرب بيده على ظهر
السفاح- وإخوته وأبناؤهم، دونكم -وضرب بيده على كتف عبدالله- وقال: إنّها
والله ما هي إليك، ولا إلى أبنيك، ولكنها لهم، وإنّ أبنيك لمقتولان ثم نهض
وتوكأ على يد عبدالعزيز بن عمران الزهري. فقال: رأيت صاحب الرداء
الأصفر -يعني أبا جعفر المنصور- والله يقتل محمداً. قال عبدالعزيز: قلت:
أيقول محمداً؟ فقال: نعم. فقلت: في نفسي حسده وربّ الكعبة، ثم والله ما

خرجت من الدنيا حتى رأيته.

قال: فلما قال جعفر ذلك نهض القوم وافترقوا، وتبعه عبد الصمد والمنصور فقالا له: أتقول هذا. قال: نعم أقوله والله وأعلمه^(١).

وروى مسنداً عن علي بن إسماعيل بن صالح بن ميثم أن عيسى بن موسى العباسي - وهو الذي قتل محمداً وإبراهيم من قبل المنصور، وكان ولي العهد بعده من السفاح فجعله المنصور بعد ابنه المهدي وخلعه رأساً - لما قدم قال جعفر بن محمد ﷺ: أهو هو؟ قيل: من تعنى يا أبا عبدالله؟ قال: المتلعب بدمائنا، والله لا يخلأ منها بشيء.

وعن الرومي قال: أرسلني جعفر بن محمد أنظر ما يصنعون. فجننته فأخبرته أن محمداً قتل، وأن عيسى بن موسى قبض على عين أبي زياد. فابلس طويلاً. ثم قال: ما يدعو عيسى إلى أن يسيء بنا، ويقطع أرحامنا. فوالله لا يذوق هو ولا ولده منها شيئاً أبداً^(٢).

وفي (الأخبار الطوال للدينوري) قال الأصمعي: دخلت على الرشيد - وكنت غبت عنه حولين بالبصرة - فاوماً إلي بالجلوس قريباً منه فجلست في خف الناس ثم قال: أحب أن ترى محمداً وعبدالله - إلى أن قال -

كيف بكم إذا ظهر تعاديهما وبدا تباغضهما، ووقع بأسهما بينهما حتى تسفك الدماء، ويود كثير من الأحياء أنهم كانوا موتى، فقلت للرشيد: هذا شيء قضى به المنجمون عند مولدهما أو شيء أثرتة العلماء في أمرهما؟ قال: بل شيء أثرتة العلماء عن الأوصياء عن الأنبياء في أمرهما. قالوا: فكان المأمون يقول في خلافته: كان الشريد سمع جميع ما جرى بيننا من موسى بن

(١) مقاتل الطالبين: ١٧١ - ١٧٣، والنقل بتصرف يسير.

(٢) رواهما أبو الفرج في مقاتل: ١٨٤.

جعفر عليه السلام فلذلك قال ما قال ^(١).

وروى النعماني أن علياً عليه السلام دخل المسجد الحرام يوماً ومعه الحسن عليه السلام إذ جاء رجل حسن الهيئة. فسلم عليه عليه السلام وقال: أسألك عن ثلاث قال: سل مما بدا لك:

فقال: أخبرني عن الإنسان إذا نام أين يذهب روحه، وعن الرجل كيف يذكر وينسى، وعن الرجل كيف يشبه ولده الأعمام والأخوال. فالتفت عليه السلام إلى الحسن عليه السلام وقال: أجبه يا أبا محمد.

فقال له: أمّا ما سألت عن الروح. فإنّ الروح معلقة بالريح، والريح معلقة بالهواء إلى وقت ما يتحرّك صاحبها لليقظة فإنّ الله تعالى بردّ تلك الروح على ذلك البدن جذبت تلك الروح الريح، وجذبت الريح الهواء فأستكنت في بدن صاحبها، وإلّا جذب الهواء الريح، وجذبت الريح الروح. فلا تردّ على صاحبها إلى وقت بعثه ^(٢).

«وذلك إذا قلّصت» أي: أرتفعت.

«حربكم وشقرت عن ساق» أي: خفّت. في (خلفاء ابن قتيبة): لمّا أخبر عليّ عليه السلام الناس بغلبة أهل الشام عليهم قالوا: قد علمنا يا أمير المؤمنين أنّ قولك كلّهم وجميع لفظك يكون حقّاً أترى معاوية يكون علينا أميراً؟ فقال: لا تكرهون إمرة معاوية فإنّ إمرة سلم وعافية. فلو قد مات رأيتم الرؤوس تنذر عن كهولها كأنّها الحنظل وعداً كان مفعولاً ^(٣).

«وضاقت الدنيا عليكم ضيقاً تستطيلون معه» هكذا في (المصرية) وكلمة

(١) الأخبار الطوال: ٣٨٤. والنقل بتصرف يسير.

(٢) أخرجه النعماني في الفبية: ٣٩ والكليني في الكافي ١: ٥٢٥ ح ١، والبرقي في المعاسن: ٣٣٢ ح ٩٩، وغيرهم والنقل بتصرف يسير.

(٣) الإمامة والسياسة ١: ١٥٢.

«معه» زائدة لعدم وجودها في (ابن أبي الحديد وابن ميثم والخطبة)^(١).

«أيام البلاء عليكم حتى يفتح الله لبقية الأبرار منكم» روى (مقاتل أبي الفرج) بأسانيد عن سفيان بن أبي ليلى قال: أتيت الحسن بن علي عليه السلام حين بايع معاوية -إلى أن قال-

قال الحسن عليه السلام: أبشر يا سفيان. فإني سمعت علياً عليه السلام يقول: سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول: يرد عليّ الحوض أهل بيتي، ومن أحبهم كهاتين، يعني السبابتين -أو كهاتين- يعني السبابة والوسطى -إحداهما تفضل على الأخرى. ابشر يا سفيان فإن الدنيا تسع البر والفاجر حتى يبعث الله إمام الحق من آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم^(٢).

٤

من الخطبة (١٨٧)

بعد ما مرّ في الإمامة العامة:

أَيُّهَا النَّاسُ سَلُونِي قَبْلَ أَنْ تَفْقُدُونِي، فَلَأَنَا بِطُرُقِ السَّمَاءِ أَعْلَمُ مِنِّي بِطُرُقِ الْأَرْضِ، قَبْلَ أَنْ تَشْغَرَ بِرَجُلِهَا فِتْنَةٌ تَطَأُ فِي خِطَامِهَا، وَتَذْهَبُ بِأَخْلَامِ قَوْمِهَا.

أقول: الظاهر أنّ الأصل في العنوان ما رواه المدائني قال: خطب علي عليه السلام فذكر الملاحم فقال: «سلوني قبل أن تفقدوني أما والله لتشعرن الفتنة الصماء برجلها، وتطأ في خظامها. يالها من فتنة شبت ناراها بالحطب الجزل، مقبلة من شرق الأرض، رافعة ذيلها، داعية ويلها، بدجلة أو حولها. ذاك إذا أستدار الفلك وقلتم مات أو هلك، بأيّ وادٍ سلك». فقال قوم تحت منبره «الله

(١) الكلمة المذكورة في شرح ابن أبي الحديد ٢: ١٧٤، وشرح ابن ميثم ٢: ٣٨٨.

(٢) مقاتل الطالبين: ٤٤.

أبوه ما أفصحه كاذباً»^(١).

«أيها الناس سلوني قبل أن تفقدوني» قال ابن أبي الحديد: حدّثني من أثق به من أهل العلم حديثاً وإن كان فيه بعض الكلمات العامية إلا أنّه يتضمّن ظرفاً ولطفاً، ويتضمّن أيضاً أدباً - قال: كان ببغداد في أيام الناصر لدين الله أحمد بن المستضيء بالله واعظ مشهور بالحذق ومعرفة الحديث والرجال، وكان يجتمع تحت منبره خلق عظيم من عوام بغداد وفضلائها، وكان مشتهراً بدمّ أهل الكلام وخصوصاً المعتزلة على قاعدة الحشوية، ومبغضي أرباب العلوم العقلية. وكان أيضاً منحرفاً عن الشيعة يُرضي العامة بالميل عليهم. فاتّفق قوم من رؤساء الشيعة على أن يضعوا عليه من يسأله من تحت منبره، ويخجله فسألوا عمّن ينتدب لهذا. فأشير عليهم بشخص كان ببغداد يعرف بأحمد بن عبدالعزيز الكزي ويشتغل بشيء يسير من كلام المعتزلة، ويتشيع وقد شدّ طرفاً من الأدب ووقد رأيته أنا في آخر عمره، والناس يختلفون إليه في تعبير الرؤيا - فأحضره وطلبوا إليه أن يعتمد ذلك فأجابهم، وجلس ذلك الواعظ يوماً، واجتمع الناس عنده على طبقاتهم، وتكلّم على عادته. فأطال فلمّا مرّ في ذكر صفات الباري تعالى في أثناء الوعظ قام إليه الكزيّ. فسأله أسئلة عقلية على منهاج معتزلي المتكلّمين. فلم يكن للواعظ عنها جواب نظري. وإنّما دفعه بالخطابة والجدل، وسجع الألفاظ، وقال في آخر كلامه.

أعيُنُ المعتزلة حوّل، وأصواتي في مسامعهم طبول، وكلامي في أفئدتهم نصول. يامن بالاعتزال يصول، ويحك كم تحوم وتجول حول من لا تدركه العقول. كم أقول كم أقول، خلّوا هذا الفضول. فارتجّ المجلس، وصرخ

(١) رواه عن صفين المدائني ابن أبي الحديد في شرحه ٢: ٥٠، شرح الخطبة ٦٩.

الناس، وعلت الأصوات، وطاب الواعظ وطرب، وخرج من هذا الفصل إلى غيره فشطح شطح الصوفية، وقال: سلوني قبل أن تفقدوني، وكزرها. فقام إليه الكزي.

فقال: يا سيدي! ما سمعنا أنه قال هذه الكلمة إلا علي بن أبي طالب وتمام الخبر معلوم.

وأشار الكزي بقوله وتمام الخبر معلوم. إلى قول علي عليه السلام: لا يقولها بعدي إلا مدع. فقال الواعظ: وهو في نشوة طربه، وأراد إظهار فضله ومعرفته برجال الحديث والرواة: من علي بن أبي طالب عليه السلام أهو علي بن أبي طالب بن المبارك النيسابوري؟ أم علي بن أبي طالب بن اسحق المروزي؟ أم علي بن أبي طالب بن عثمان القيرواني؟ أم علي بن أبي طالب بن سليمان الرازي؟ وعدّ سبعة أو ثمانية من أصحاب الحديث كلّمهم يقال له علي بن أبي طالب.

فقال الكزي: وقام من يمين المجلس آخر، ومن يسار المجلس: ثالث وانتدبوا له، وبذلوا أنفسهم للحمية ووطنوها على القتل.

فقال الكزي: يا سيدي صاحب هذا القول هو علي بن أبي طالب زوج فاطمة سيّدة نساء العالمين، وإن كنت ما عرفته بعد بعينه فهو الشخص الذي لمّا آخى النبي ﷺ بين الأتباع والأذنان آخى بينه وبين نفسه، وأسجل على نفسه على أنه نظيره، ومماثله. فهل نقل في جهازكم أنتم من هذا شيء. أو ثبت تحت حبكم من هذا شيء؟

فأراد الواعظ أن يكلمه. فصاح عليه القائم من الجانب الأيمن وقال: يا سيدي محمد بن عبدالله كثير في الأسماء، ولكن ليس فيهم من قال له ربّ العزة ﴿ما ضلّ صاحبكم وما غوى﴾ وما ينطق عن الهوى * إن هو إلا وحي

يوحى﴾^(١) وكذلك عليّ بن أبي طالب كثير في الأسماء ولكن ليس فيهم من قال له صاحب الشريعة: أنت منّي بمنزله هارون من موسى إلا أنّه لا نبيّ بعدي. فالتفت إليه الواعظ ليكلّمه. فصاح عليه القائم من الجانب الأيسر وقال: إن كنت لا تعرف عليّاً عليه السلام فأنت معذور.

وإذا خفيت على الفتى فعاذر ألا تراني مقلة عمياء واضطرب المجلس وماج كما يموج البحر، وأفقتن الناس، وتواثب بعضهم على بعض، وتكشفت الرؤوس، ومزقت الشيايب، ونزل الواعظ وأحتمل حتّى أدخل داراً أغلقت عليه بابها، وحضر أعوان السلطان فسكّنوا الفتنة، وصرفوا الناس إلى منازلهم، وأنفذ الناصر لدين الله في آخر ذاك اليوم. فأخذ الكزي والرجلين اللذين قاما معه فحبسهم أيّاماً ليطفئ النائرة. ثم أطلقهم^(٢).

وفي (نجوم ابن طاووس) عن كتاب ابن جمهور القمي بأسانيده أنّ أمير المؤمنين عليه السلام لما صعد المنبر وقال: سلوني قبل أن تفقدوني؛ قام إليه رجل فسأله عن السواد الذي في القمر. فقال: أعمى سأل عن عمياء. أما سمعت أنّ الله عزّ وجلّ يقول: ﴿فمحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة﴾^(٣).

فالمحو السواد الذي تراه في القمر. إنّ الله تعالى خلق من نور عرشه شمسين، وأمر جبرائيل. فأمرّ جناحه بالذي سبق من علمه لما أراد أن يكون من اختلاف الليل والنهار والشمس والقمر...^(٤).

وروى (الخصال): أنّه عليه السلام كان بالكوفة بالجامع، إذ قام إليه رجل من

(١) النجم: ٢ - ٤.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٣: ٢١٧، والنقل بتصرف يسير.

(٣) الأسراء: ١٢.

(٤) خرج المهموم: ٩٧.

أهل الشام. فسأله عن مسائل، وكان في ما سأله أن قال: أخبرني عن ستة من الأنبياء لهم اسمان. قال ﷺ: هم يوشع بن نون وهو ذوالكفل، ويعقوب وهو إسرائيل والخضر وهو حلقيا، ويونس وهو ذو النون، وعيسى وهو المسيح، ومحمد وهو أحمد صلوات الله عليهم أجمعين^(١).

وفي (تذكرة سبط ابن الجوزي): قال ابن عباس -في ما روى العوفي عنه -: شهدت يوماً علياً ﷺ وسئل عن الفاتحة. فقال: نزلت من كنز تحت العرش ولو ثنيت لي وسادة لذكرت في فضلها حمل بغير ذكر، وليس في القرآن آية إلا وأنا أعلم متى نزلت، وفي أي شيء نزلت ثم انشد:

إذا المشكلات تصدّين لي	كشفت حقائقها بالنظر
وإن برقت في خلال الصواب	عمياء لا يعتريني فكر
مقنّعة بغيوب الأمور	وضعت عليها نفيس الدرر
لساناً كشفشقة الأرحبي	أو كالحسام إذا ما سطر
ولست بإمّعة في الرجال	أسائل هذا وذا ما الخبر
ولكنني مدرة الأصفرين	وجلاب خير ودفاع شر ^(٢)

«فلأنا بطرق السماء أعلم مني بطرق الأرض» قال ابن أبي الحديد: المراد ما اختص ﷺ به من العلم بمستقبل الأمور، ولا سيما في الملاحم والدول، وقد صدّق هذا القول عنه ما تواتر عنه من الإخبار بالغيوب المتكرّر لا مرّة، ولا مرّة حتّى زال الشك والريب في أنّه إخبار عن علم لاعلى سبيل الاتفاق، وقيل: المراد أنا بالأحكام الإلهية أعلم مني بالأمور الدنيوية، والأوّل أظهر^(٣).

(١) الخصال ١: ٣٢٢ ح ٧.

(٢) تذكرة الخواص: ١٦٨.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ٣: ٢١٧، والنقل بتقطع.

قلت: وأياً كان المراد دليل على اتّصاله بالمبدأ الأعلى، وكونه حجة الله على الخلق كالرسول ﷺ فطرق الأرض وجغرافيتها يمكن أن يعلمها جميع الناس، وطرق السماء لا يمكن علمها إلا لحجج الله تعالى كما أنّ العلم بالأحكام الإلهية على ما هي عليه لا يمكن إلاّ لهم، وقد قال عليه السلام في خطبة: «لا يقع اسم الهجرة على أحد إلاّ بمعرفة الحجة في الأرض»^(١).

«قبل أن تشغر» أي: ترفع.

«برجلها فتنة تطأ» أي: تضع قدمها.

«في خطامها» أي: زمامها.

«وتذهب بأحلام» أي: عقول.

«قومها» ومراده عليه السلام بفتنة تطأ في خطامها، وتذهب بأحلام قومها، فتنة بني أمية وبني العباس بعده عليه السلام، وقوله عليه السلام وقبل أن تشغر... ظرف لقوله عليه السلام أولاً «سلوني قبل أن تفقدوني» وقوله عليه السلام بينهما «فلأنا بطرق السماء أعلم منّي بطرق الأرض» معترضة لبيان وجوب سؤاله، والرجوع إليه.

روى (مسند أحمد بن حنبل) عنه عليه السلام خبر ارتقائه على كتف النبي ﷺ - إلى أن قال - قال علي عليه السلام: فنهض بي النبي ﷺ وإنه ليخيل إليّ أنّي لو شئت أن أنال أفق السماء لنلته - إلى أن قال -

قال سعيد بن المسيّب: فلهذا كان علي عليه السلام يقول: «سلوني عن طرق السماوات. فإنّي أعرف بها من طرق الأرضين، ولو كشف الغطاء ما ازددت يقيناً».

(١) رواه الرضي في نهج البلاغة ٢: ١٢٩، ضمن الخطبة ١٨٧.

قال سعيد بن المسيب: لم يكن أحد من أصحاب النبي ﷺ يقولها إلا عليّ عليه السلام^(١).

٥

الخطبة (١٧٣)

وَاللّٰهُ لَوْ شِئْتُ أَنْ أُخْبِرَ كُلَّ رَجُلٍ مِنْكُمْ بِمُخْرَجِهِ وَمَوْلَجِهِ وَجَمِيعِ شَأْنِهِ لَفَعَلْتُ، وَلَكِنْ أَخَافُ أَنْ تَكْفُرُوا فِيَّ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ. أَلَا وَإِنِّي مُنْضِيهِ إِلَى الْخَاصَّةِ مِمَّنْ يُؤْمِنُ ذَلِكَ مِنْهُ. وَالَّذِي بَعَثَهُ بِالْحَقِّ، وَأَضْطَفَاهُ عَلَى الْخَلْقِ، مَا أَنْطَقَ إِلَّا صَادِقًا. وَقَدْ عَهَدَ إِلَيَّ بِذَلِكَ كُلَّهُ، وَيَمَهِّلُكَ مَنْ يَهْلِكُ، وَمَنْجَى مَنْ يَنْجُو، وَمَالِ هَذَا الْأَمْرِ. وَمَا أَبْقَى شَيْئًا يَمُرُّ عَلَى رَأْسِي إِلَّا أَفْرَغَهُ فِي أُذُنِي وَأَفْضَى بِهِ إِلَيَّ. أَيُّهَا النَّاسُ! إِنِّي وَاللّٰهُ مَا أَحْكُمُ عَلَى طَاعَةٍ إِلَّا وَأَسِيقُكُمْ إِلَيْهَا، وَلَا أَنَهَاكُمْ عَنْ مَعْصِيَةٍ إِلَّا وَأَتَنَاهَايَ قَبْلَكُمْ عَنْهَا.

أقول: رواه منذر مع زيادات - وقد نقله ابن ميثم عند قوله عليه السلام: «فتن كقطع الليل» - ففيه «والذي فلق الحبة، وبرأ النسمة لو أشاء لأخبرتكم بخراب العرصات عرصة عرصة ومتى تخرب، ومتى تعمر بعد خرابها إلى يوم القيامة، وإنّ عندي من ذلك علماً جمّاً، وإن تسألوني تجدوني به عالماً لا أخطئ منه علماً ولا وافيّاً. ولقد أستودعت علم القرون الأولى وما هو كائن إلى يوم القيامة»^(٢).

«والله لو شئت أن أخبر كل رجل منكم بمخرجه ومولجه» روي أنّ جاثليقاً جاء في نفر من النصاري إلى أبي بكر، وسأله مسائل عجز عنها أبو بكر. فقال

(١) هذا سياق السبط في التذكرة: ٢٧، والحديث أخرجه أحمد في مسنده ١: ٨٤، والحاكم في المستدرک ٢: ٣٦٦.

(٢) شرح ابن ميثم ٣: ١٦، شرح الخطبة ١٠٠.

له: كف أيها النصراني، وإلا أبحننا دمك. فقال الجاثليق: أهذا عدل على من جاء مستترشداً طالباً؟! دُلوني على من أسأله عما أحتاج إليه. فجاء عليّ عليه السلام إلى أن قال - فقال له الجاثليق: بم بنت أيها العالم عن الرعية الناقصة؟ قال عليه السلام: بما أخبرتك به عن علمي بما كان وما يكون. قال: فهلّم شيئاً من ذلك أتتحقق به دعواك. فقال عليه السلام: خرجت أيها النصراني من مستقرّك مستنكراً لمن قصدت بسؤالك له مضمراً خلاف ما أظهرت من الطلب والاسترشاد. فأريت في منامك مقامي، وأمرت فيه باتّباعي. قال: صدقت والله، وأنا أشهد ألا إله إلا الله، وأنّ محمداً رسوله، وأنك وصيّته، وأحق الناس بمقامه. وأسلم الذين معه أيضاً، فقال عمر له: الحمد لله الذي هداك غير أنّه يجب أن تعلم أنّ علم النبوة في أهل بيت صاحبها، والأمر بعده لمن رضي به العامة...^(١)

وفي (مناقب السروي) عن الأصمغ قال: أمرنا عليّ عليه السلام بالمسير من الكوفة إلى المدائن. فسرنا يوم الأحد، وتخلّف عنا عمرو بن حريث، والأشعث، وجريز البجلي مع خمسة نفر. فخرجوا إلى مكان بالحيرة يقال له الخورنق، والسدير، وقالوا: إذا كان يوم الجمعة لحقنا علياً قبل أن يجمع الناس. فصلّينا معه. فبيناهم جلوس، وهم يتغدّون إذ خرج عليهم ضبّ فاصطادوه فأخذه عمرو ابن حريث فبسط كفّه. فقال: بايعوا. هذا أمير المؤمنين. فبايعه الثمانية ثم أفلتوه، وأرتحلوا وقالوا: إنّ علياً يزعم أنه يعلم الغيب فقد خلعناه، وبايعنا مكانه ضباً - إلى أن قال بعد ذكر لحوقهم به عليه السلام وهو على المنبر - فقال: «إنّ الله تعالى يقول في كتابه: ﴿يوم ندعوا كلّ أناس بإمامهم﴾^(٢) وأنا أقسم بالله ليبعثنّ يوم القيامة ثمانية نفر من هذه الأمة إمامهم ضبّ، ولو شئت أن

(١) رواء أبو علي الطوسي في اماليه ١: ٢٢٢ جزء ٨، والنقل بتصرف يسير.

(٢) الاسراء: ٧١.

أَسْمِيَهُمْ لَفَعَلْتُ» فَتَغَيَّرَتْ أُلُوَانُهُمْ ... (١).

«وجميع شأنه لفعلت» قال ابن أبي الحديد: أقسم عليه السلام أنه لو شاء أن يخبر كل واحد منهم أين خرج، وكيفية خروجه من منزله وأين يلج، وكيفية ولوجه، وجميع شأنه من مطعمه، ومشربه، وما عزم عليه من أفعاله، وما أكله، وما أدّخره في بيته، وغير ذلك من شؤونه وأحواله لفعل، وهذا كقول المسيح عليه السلام ﴿وَأَنْتُمْ كَمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ﴾ (٢).

وفي (تاريخ الطبري): لما خرجت الخوارج من الكوفة أتى علياً عليه السلام أصحابه وشيعته. فبايعوه وقالوا: نحن أولياء من واليت، وأعداء من عاديت. فشرط لهم فيه سنة النبي صلى الله عليه وآله وسلم فجاءه ربيعة بن أبي شداد الخثعمي - وكان شهد معه الجمل وصفين ومعه راية خثعم - فقال له (علي عليه السلام): بايع على كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم. فقال ربيعة: على سنة أبي بكر وعمر. قال له علي عليه السلام: ويلك لو أن أبا بكر وعمر عملاً بغير كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يكونا على شيء من الحق فبايعه. فنظر إليه علي عليه السلام وقال: «أما والله لكانني بك، وقد نفرت مع هذه الخوارج فقتلت، وكأني بك وطئت الخيل بحوافرها». فقتل يوم النهر مع خوارج البصرة (٣).

ورواه (خلفاء ابن قتيبة) وزاد: قال قبيصة فرأيت يوم النهروان قتيلاً قد وطأت الخيل وجهه وشدخت رأسه، ومثلت به. فذكرت قول علي عليه السلام، وقلت: لله در أبي الحسن ما حرّك شفّتيه قط بشيء إلا كان كذلك (٤).

وروا عن أبي الجهم العدوي - وكان معادياً لعلي عليه السلام - قال:

(١) مناقب السروي ٢: ٢٦١.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٤٨٧، والآية ٤٩ من آل عمران.

(٣) تاريخ الطبري ٤: ٥٦ سنة ٣٧.

(٤) الامامة والسياسة ١: ١٤٦.

خرجت بكتاب عثمان، والمصريون قد نزلوا بذئ خشب إلى معاوية، وقد طويته طياً لطيفاً، وجعلته في قراب سيفي، وقد تنكبت عن الطريق وتوخت سواد الليل حتى كنت بجانب الجرف إذا رجل على حمار مستقبلي، ومعه رجلان يمشيان أمامه فإذا هو علي بن أبي طالب قد أتى من ناحيه البدو، فأثبتني ولم أثبت حتى سمعت كلامه. فقال: أين تريد يا صخر؟ قلت: البدو فادع الصحابة. قال: فما هذا الذي في قراب سيفك؟ قلت: لا تدع مزاحك أبداً ثم جزته^(١).

وروا أنه ذكر لأسقف بدير الديلم من أرض فارس -وقد أتت عليه عشرون ومئة سنة- أن رجلاً يعنونه عليه السلام - قد فسر الناقدوس. فقال: سيروا بي إليه. فإني أجده أنزع بطيئاً. فلما وافاه عليه السلام قال: قد عرفت صفته في الإنجيل وأنا أشهد أنه وصي ابن عمه.

فقال عليه السلام له: جئت لتؤمن أأزيدك رغبة في إيمانك؟ قال: نعم. قال عليه السلام: إنزع مدرعتك. فأر أصحابك الشامة التي بين كتفك. فقال: أشهد ألا إله إلا الله، وأن محمداً عبده ورسوله، وشهق شهقة. فمات.

فقال عليه السلام: «عاش في الإسلام قليلاً، وينعم في جوار الله كثيراً»^(٢).

وروى أبو مخنف أن عمرو بن اليثربي الذي قتل يوم الجمل في أصحاب عائشة زيد بن صوحان، وعلباء، وهند الجملي من أصحابه عليه السلام: أسره عمار بن ياسر، وجاء به إليه قال له عليه السلام: أدنني منك أسارك. فقال عليه السلام له: أنت متمرّد، وقد أخبرني النبي ﷺ بالتمرّدين، وذكرك فيهم. فقال له أما والله لو وصلت إليك لعضضت أنفك منك. فأمر به علي عليه السلام فضربت

(١) رواه السروي في مناقبه ٢: ٢٥٩.

(٢) رواه السروي في مناقبه ٢: ٢٦٨.

عنه^(١). ومثله وقع لابنه الحسن ﷺ مع ابن ملجم^(٢).

وروى محمد بن يعقوب أنّ عائشة أنفذت رجلاً شديداً للعداوة له بكتاب لها إليه. فمضى فاستقبله ركباً فناوله الكتاب. ففضّ خاتمه ثمّ قرأه ثمّ قال له: تبلغ إلى منزلنا فتصيب من طعامنا وشرابنا، ونكتب جواب كتابك. قال: هذا والله لا يكون. فثنى ﷺ رجليه فنزل وأحرق به ثمّ قال للرجل: أسألك؟ قال: نعم. قال: وتجيبي؟ قال: نعم.

قال: ناشدتك الله أقات عائشة: إلتمسوا لي رجلاً شديداً للعداوة لهذا الرجل فأتي بك. فقالت: ما بلغ من عداوتك لهذا الرجل. فقلت كثيراً ما أتمنّى على ربّي أنّه وأصحابه في وسطى، وأتّى ضربته ضربة بالسيف يسبق السيف الدم؟ فقال: اللّهمّ نعم.

قال: فأنشدك الله أقات: فاذهب بكتابي هذا فادفعه إليه طاعناً كان أو مقيماً أما إنك إن رأيت طاعناً رأيتك. ركباً بغلة النبيّ متكبّاً قوساً، معلّقاً كنانته بقربوس سرجه، أصحابه خلفه كأنّهم طير صواف؟ قال: اللّهمّ نعم.

قال: فأنشدك الله هل قالت لك؟: إن عرض عليك طعامه أو شرابه فلا تنال منه شيئاً. فإنّ فيه السحر؟ قال: اللّهمّ نعم.

قال فمبلغ عني؟ قال: اللّهمّ نعم. فإنّي أتيتك وما في الأرض خلق أبغض إليّ منك، وأنا الساعة ما في الأرض خلق أحبّ إليّ منك. فمُرني بما شئت.

فقال: إُدفع كتابي هذا إليها، وقل لها: ما أطعت الله ورسوله حيث أمرك

(١) رواه عن أبي مخنف ابن أبي الحديد في شرحه ١: ٨٦، شرح الخطبة ١٣.

(٢) روى ما وقع بين الحسن ﷺ وبينه الطبري في تاريخه ٤: ١١٢، سنة ٣٨، وابن قتية في الامامة والسياسة ١:

١٦٠، وأبو الفرج في المقاتل: ٢٢، وغيرهم.

الله بلزوم بيتك...^(١).

وروى محمد بن جبلة الخياط عن عكرمة عن زيد الأحمسي أن علياً عليه السلام كان جالساً في مسجد الكوفة، وبين يديه قوم منهم عمرو بن حريث إذ أقبلت امرأة مختمرة لا تعرف. فوقفت فقالت لعلي عليه السلام: يا من قتل الرجال وسفك الدماء، وأيتم الصبيان، وأرمل النساء! فقال علي عليه السلام: «وإنها لهي السلّقة الجلعة المجعة، وإنها لهي. هذه شبيهة الرجال والنساء التي ما رأت دماً قط». فولّت هاربة منكسة رأسها. فتبعها عمرو بن حريث. فلما صارت بالرحبة قال لها: والله لقد سررت بما كان منك اليوم إلى هذا الرجل. فادخلي منزلي حتّى أهب لك وأكسوك. فلما دخلت منزله أمر جواريه بتفتيشها، وكشفها، ونزع ثيابها لينظر صدقه فيما قاله عنها. فبكت وسألته أن لا يكشفها، وقالت: أنا والله كما قال، لي ركب النساء وانتيان كائني الرجال، وما رأيت دماً قط. فتركها وأخرجها ثم جاء إلى علي عليه السلام فأخبره.

فقال: إن خليلي رسول الله ﷺ أخبرني بالمتمردين علي من الرجال والتمردات من النساء إلى أن تقوم الساعة. ونقله ابن أبي الحديد عند قوله عليه السلام فقامت بالأمر^(٢).

وروى (البصائر) عن الحرث الأعور قال: كنت ذات يوم مع أمير المؤمنين عليه السلام في مجلس القضاء إذ أقبلت امرأة مستعدية على زوجها. فتكلّمت بحجّتها وتكلم الزوج بحجّته. فوجب القضاء عليها. فغضبت غضباً شديداً ثم قالت: والله يا أمير المؤمنين لقد حكمت عليّ بالجور وما بهذا أمرك

(١) أخرجه الصفار في البصائر: ٢٦٣ ح ٤، والسروري في مناقبه ٢: ٢٦٠، والرواندي في الخرائج عنه فتن البحار:

٣٨٨، لكن لم يوجد في الكافي والنقل يتصرف يسير.

(٢) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ١: ٢٠٨، شرح الخطبة ٣٧.

الله تعالى. فقال لها: يا سلفع، يا مهيع، يا قردع، بل حكمت عليك بالحقّ الَّذي علمته. فلمّا سمعت منه هذا الكلام ولّت هاربة - إلى أن قال - قالت: أمّا قوله لي: يا سلفع فوالله ما كذب على أنّي لا أحيض من حيث تحيض النساء^(١).

وقال ابن أبي الحديد: ومن عجيب ما وقفت عليه من إخباره ﷺ عن الغيوب قوله في الخطبة التي يذكر فيها الملاحم - وهو يشير إلى القرامطة ينتحلون لنا الحبّ والهوى ويضمرون لنا البغض والقلّ، وآية ذلك قتلهم ورّاتنا. وهجرهم أحداثنا.

وصحّ ما أخبر به لأنّ القرامطة قتلت من آل أبي طالب ﷺ خلقاً كثيراً وأسمائهم مذكورة في كتاب مقاتل الطالبين لأبي الفرج الاصبهاني. ومزّ أبو طاهر سليمان بن الحسن الجنابيّ في جيشه بالغريّ، وبالحائر فلم يعرّج على واحد منهما ولا دخل ولا وقف^(٢).

قلت: ومن غريب ما وقفت عليه ما رواه النعماني في (غيبته) بإسناده عن أبي صادق أنّه ﷺ قال: ملك بني العباس عُسرّ لا يسر فيه، دولتهم لو اجتمع عليهم الترك والديلم والسند والهند والبربر والطليسان لم يزيلوه، ولا يزالون يتمرغون ويتنعمون في غضارة من ملكهم حتّى يشدّ عنهم مواليهم وأصحاب ألويتهم، ويسلّط الله عليهم علجا يخرج من حيث بدئ ملكهم لا يمرّ بمدينة إلّا فتحها ولا ترفع له راية إلّا هدّها، ولا نعمة إلّا أزالها. الويل لمن ناواه. فلا يزال كذلك حتّى يظفر ويدفع بظفره إلى رجل من عترتي يقول بالحقّ ويعمل به^(٣).

(١) بصائر الدرجات: ٣٧٩ ح ١٨، وجمع غيره.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٤٨٨.

(٣) غيبة النعماني: ١٦٧.

فقوله عليه السلام «حتّى يشدّ عنهم مواليتهم وأصحاب ألويتهم» إشارة إلى خروج الأتراك الذين كانوا أمراء جيوش العباسيين من زمان المعتصم عليهم وعزلهم خليفة، ونصبهم آخر، وسلمهم لهم.

وقوله عليه السلام «ويسلّط الله عليهم علجاً يخرج من حيث بدئ ملكهم لا يمرّ بمدينة إلّا فتحها، ولا ترفع له راية إلّا هدها، ولا نعمة إلّا أزالها الويل لمن ناواه» إشارة إلى هولاكو خان، وفتح لبلاد الإسلام إلى بغداد، واستيصاله دولة العباسيين، وقتله للمستعصم آخرهم.

وقوله: «ويدفع بظفره إلى رجل من عترتي يقول بالحقّ ويعمل به» إشارة إلى تفويضه الأمر إلى عليّ بن طاووس الذي كان تالي العصمة صاحب كرامات فإنّه كان وجيهاً في دولة المغول، ومقرّباً عند هولاكو.

ونظيره روي عن الصادق عليه السلام وقد وقف ابن طاووس على ذاك، وأعتقد أنّه المراد ولكن لم يتفطن لهذا. فقال في إقباله: عزم على الافطار في (١٣) ربيع الأوّل من سنة (٦٦٢) فصامه لوجدانه حديثاً في ملاحم الباطناني عن أبي بصير أنّ الصادق عليه السلام قال له: «إنّ الله أجلّ من أن يترك الأرض بلا إمام عادل، وليس ترى أمة محمد صلى الله عليه وآله فرجاً أبداً مادام لولد بني فلان ملك حتّى ينقرض ملكهم. فإذا أنقرض ملكهم أتاح الله لأمة محمد برجل منّا أهل البيت يشير بالتقى، ويعمل بالهدى، ولا يأخذ في حكمه الرشا، وإنّي لأعرفه باسمه واسم أبيه».

قال ابن طاووس: ومن حيث أنقرض ملك بني العباس لم أجد ولم أسمع برجل من أهل البيت يشير بالتقى، ويعمل بالهدى، ولا يأخذ في حكمه الرشا كما قد تفضّل الله علينا ظاهراً وباطناً، وغلب على ظنّي أنّ ذلك إشارة إلينا، وإنعام علينا. فقلت: اللهمّ إن كنت أنا الرجل المشار إليه فلا تمنعني عن صومه على عادتك عندي. فوجدت إذناً، وأمرأ بصومه فصمته وقد تضاحى نهاره،

وقلت: إن كنت أنا المشار إليه. فلا تمنعني من صلاة الشكر وأدعيتها. ففقت ولم أمنع بل وجدتني مأموراً. فصليتها، ودعوت بأدعيتها، وقد رجوت أن يكون تعالى شرفني بذكر في الكتب السالفة على لسان الصادق ﷺ فإننا قبل الولاية على العلويين كنّا في تلك الصفات مجتهدين، وبعد الولاية على العلويين زدنا في الاجتهاد في هذه الصفات والسيرة فيهم بالتقوى، والعمل معهم بالهدى، وترك الرشا قديماً وحديثاً، ولا يخفى ذلك على من عرفنا، ولم يتمكّن أحد في هذه الدولة القاهرة من العترة كما تمكّنّا نحن من صدقاتها المتواترة، وأستجلب الفرامين المتضمنة لعدلها ورحمتها المتظاهرة...^(١).

والنعماني ألف كتابه في سنه (٣٤٠) فقال فيه مشيراً إلى القائم ﷺ «وله الآن نيّف وثمانون سنة»^(٢) وهو لاكو كان بعد (٦٦٠) هذا. وأختلف تعبيره مع تعبير الصادق ﷺ عن ابن طاووس فقال ﷺ «من عترتي» وقال: الصادق ﷺ «منّا أهل البيت» لأن ابن طاووس كان حسنياً.

وقال ابن أبي الحديد: وقال ﷺ في هذه الخطبة -وهو يشير إلى السارية التي كان يستند إليها في مسجد الكوفة -: «كأنّي بالحجر الأسود منصوباً هاهنا برهة، ويحهم إن فضيلته ليست في نفسه، بل في موضعه وأسه، يمكث هاهنا برهة ثم هاهنا، وأشار إلى البحرين ثم يعود إلى مأواه وأمّ مئواه» - ووقع الأمر في الحجر الأسود بموجب ما أخبر به ﷺ^(٣).

وقال ابن أبي الحديد أيضاً: وقد وقفت له على خطب مختلفة فيها ذكر الملاحم، فوجدت في كثير منها اختلافاً ظاهراً، هذه المواضع التي أنقلها ليست

(١) الاقبال: ٥٩٩ و ٦٠٠، والنقل يتصرف يسير.

(٢) غيبة النعماني: ١٠٣.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٤٨٨.

من تلك الخطب المضطربة بل من كلام له عليه السلام وجدته متفرقاً في كتب مختلفة. ومن ذلك أن تميم بن أسامة بن زهير بن دريد التميمي اعترضه وهو يخطب على المنبر ويقول: «سلوني قبل أن تفقدوني. فوالله لا تسألوني عن فئة تضلّ مئة، وتهدي مئة إلا نبأتكم بناعقها وسائقها، ولو شئت لأخبرت كلّ واحد منكم بمخرجه، ومدخله وجميع شأنه».

فقال له فكم في رأسي طاقة شعر. فقال له: «أما والله إنّي لأعلم ذلك ولكن أين برهانه لو أخبرتك به، ولقد أخبرت بقيامك، ومقالك، وقيل لي: إنّ على كلّ شعرة [في] رأسك ملكاً يلعنك، وشيطاناً يستفزّك، وآية ذلك أنّ في بيتك سخلاً يقتل ابن رسول الله، ويحضّ على قتله».

فكان الأمر بموجب ما أخبر به عليه السلام كان ابنه حصين بالصاد المهمة يومئذٍ طفلاً رضيعاً. ثمّ عاش إلى أن صار على شرطة عبيد الله بن زياد فأخرجه إلى عمر بن سعد يأمره بمناجزة الحسين عليه السلام ويتوعّده إن أرجأ ذلك فقتل عليه السلام صبيحة اليوم الذي ورد فيه الحصين بالرسالة في ليلته^(١).

وقال ابن أبي الحديد أيضاً: ومن ذلك قوله عليه السلام للبراء بن عازب يوماً: «يا براء! أيقتل الحسين عليه السلام وأنت حيّ فلا تنصره» فقال: لا كان ذلك. يا أمير المؤمنين فلما قتل الحسين عليه السلام كان البراء يذكر ذلك ويقول: أعظم بها حسرة إذ لم أشهده وأقتل دونه^(٢).

قلت: وروى (صفيين نصر) مسنداً عن هرثمة بن سليم قال: غزونا مع عليّ عليه السلام غزوة صفين. فلما نزلنا بكر بلا صلّى بنا صلاة. فلما سلّم رفع إليه من تربتها فشمّها ثمّ قال «واها لك أيّها التربة! ليحشرن منك

(١) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٤٨٨، والنقل بتصرف يسير.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٤٨٩.

قوم يدخلون الجنة بغير حساب».

فلما رجع إلى أمراته وهي جرداء بنت سمير - وكانت شيعة لعليّ ﷺ فقال لها زوجها هرثمة: ألا أعجبك من صديقك أبي الحسن لما نزلنا كربلاء رفع إليه من تربتها فشمّها وقال «واهاً لك يا تربة! ليحشرنّ منك قوم يدخلون الجنة بغير حساب. وما علمه بالغيب؟» فقالت: دعنا منك أيّها الرجل. فإنّ أمير المؤمنين ﷺ لم يقل إلاّ حقاً.

فلما بعث عبيدالله البعث الذي بعثه إلى الحسين ﷺ وأصحابه قال كنت فيهم في الخيل التي بعث إليهم فلما انتهيت إلى القوم وحسين وأصحابه عرفت المنزل الذي نزل بنا عليّ ﷺ فيه، والبقعة التي رفع إليه من ترابها، والقول الذي قاله. فكرهت مسيرى. فأقبلت على فرسي حتى وقفت على الحسين ﷺ فسلمت عليه وحديثه بالذي سمعت من أبيه في هذا المنزل. فقال: معنا أنت أو علينا؟

فقلت: يا ابن رسول الله لا معك، ولا عليك، تركت أهلي وولدي أخاف عليهم من ابن زياد. فقال الحسين ﷺ قول هرباً حتى لا ترى لنا مقتلاً، فوالذي نفس محمّد بيده لا يرى مقتلنا اليوم رجل ولا يغيثنا إلاّ أدخله الله النار. فأقبلت في الأرض هارباً حتى خفي عليّ مقتله.

وروى عن ابن جحيفة قال: جاء عروة البارقي إلى سعيد بن وهب فسأله وأنا أسمع. فقال: حديث حدثتني عن عليّ ﷺ قال: نعم. بعثني مخنف بن سليم إلى عليّ ﷺ فأتيته بكربلاء. فوجدته يشير بيده ويقول: ها هنا، ها هنا. فقال له رجل: وما ذاك يا أمير المؤمنين؟

قال ﷺ: ثقل لآل محمّد ﷺ ينزل ها هنا، فويل لهم منكم، وويل لكم منهم.

فقال له الرجل: ما معنى هذا الكلام يا أمير المؤمنين؟

قال: «ويل لهم منكم تقتلونهم، وويل لكم منهم يدخلكم الله بقتلهم إلى النار»^(١).

ومرّ في العنوان السابق إخباره عليه السلام بكون خالد بن عرفطة صاحب جيش ضلالة، وصاحب لوائه حبيب بن جَمَاز يدخل بها من باب الفيل. فكان خالد على مقدّمة عمر بن سعد، وصاحب رايته حبيب أدخلها المسجد من باب الفيل.

وروى (عيون ابن بابويه) مسنداً عن عبدالله بن أحمد بن عامر الطائي عن أبيه عن الرضا عن آبائه عليهم السلام عن عليّ عليه السلام قال: كأني بالقصور قد شيّدت، حول قبر الحسين، وكأني بالمحامل تخرج من الكوفة إلى قبر الحسين ولا تذهب الليالي والأيام حتّى يسار إليه من الآفاق، وذلك عند انقطاع ملك بني مروان^(٢).

وعن النعمان بن سعد قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: سيقتل رجل من ولدي بأرض خراسان بالسّمّ ظلماً إسمه إسمي، وأسم أبيه أسم ابن عمران؛ موسى ألا فمن زاره في غربته غفر الله تعالى ذنوبه...^(٣).

وروى (مروج المسعودي): أنّه لما بلغه عليه السلام تشييط أبي موسى الأشعري، أهل الكوفة عن اللّحوق به، ويقول لهم: إنّما هي فتنة، كتب عليه السلام إليه: «إعتزل عملنا يا ابن الحائك مذموماً مدحوراً. فما هذا أوّل يومنا منك، وإنّ لك فيها لهنات وهنيّات^(٤) - وقوله «وإنّ لك» إشارة إلى صيرورته حكماً وحكمه عليه عليه السلام.

(١) وقعة صفين: ١٤٠ - ١٤١.

(٢) رواه الصدوق في عيون الأخبار ٢: ٤٨ ح ١٩٠، وصاحب مسند الرضا عليه السلام فيه: ٤٧٠.

(٣) رواه الصدوق في عيون الأخبار ٢: ٢٦٢ ح ١٧، وفي الفقيه ٢: ٣٤٩ ح ٣٠، وفي إماميه: ١٠٤ ح ٥، المجلس ٢٥.

(٤) مروج الذهب ٢: ٣٥٩.

«ولكن أخاف أن تكفروا في برسول الله ﷺ» قال ابن أبي الحديد: أي أخاف عليكم الغلو في أمري، وأن تفضلوني على النبي ﷺ بل أخاف عليكم أن تدعوا في الإلهية كما أدعت النصارى ذلك في المسيح ﷺ لما أخبرهم بالأمور الغائبة^(١).

ومع أنه ﷺ قد كتم ما علمه حذراً من أن يكفروا فيه بالنبي ﷺ فقد كفر كثير منهم، وأدعوا فيه النبوة وأدعوا فيه أنه شريك الرسول في الرسالة، وأدعوا فيه أنه هو كان الرسول، ولكن الملك غلط فيه، وأدعوا أنه الذي بعث محمداً إلى الناس، وأدعوا فيه الاتحاد، ولم يتركوا نوعاً من أنواع الضلالة فيه إلا قالوه، واعتقدوه، وقال شاعرهم فيه:

ومن أهلك عاداً وثموداً بدواهيته

ومن كلّم موسى فوق طور إذ يناديه
ومن قال على المنبر يوماً وهو راقيه
سلوني أيّها الناس فحاروا في معانيه

وأيضاً:

إنّما خالق الخلائق من زعزع أركان حصن خير جذباً
قد رضي بنا به إماماً ومولى وسجدنا له إلهاً وربّاً

وقال الشهرستاني في (ملله): السبائية أصحاب عبد الله بن سبا الذي قال لعليّ ﷺ «أنت أنت» يعني أنت الإله فنفاه إلى المدائن وزعموا أنه كان يهودياً فأسلم. وكان في اليهودية يقول في يوشع وصيّ موسى مثل ما قال في عليّ ﷺ، وهو أول من أظهر القول بالفرض بإمامة عليّ ﷺ ومنه انشعبت أصناف الغلاة، وزعموا أنّ عليّاً حيّ لم يقتل، وفيه الجزء الإلهي، ولا

يجوز أن يستولي عليه، وهو الذي يجيء في السحاب والرعد صوته، والبرق سوطه، وأنه سينزل بعد ذلك إلى الأرض فيملاً الأرض عدلاً كما ملئت جوراً^(١).

وإنما أظهر ابن سبا هذه المقالة بعد انتقال علي عليه السلام واجتمعت عليه جماعة وهم أول فرقة قالت بالتوقف والغيبة والرجعة، وقالت بتناسخ الجزء الإلهي في الأنمة بعد علي، وهذا المعنى مما كان يعرفه الصحابة وإن كانوا على خلاف مراده. هذا عمر - رضي الله عنه - كان يقول فيه حين فقأ عين واحد في الحرم، ورفعت القصة إليه «ماذا أقول في يد الله فقأت عيناً في حرم الله» فاطلق عمر اسم الإلهة عليه لما عرف منه ذلك^(٢).

«ألا وإنني مفضيه إلى الخاصة ممن يؤمن ذلك منه» وممن أفضى عليه السلام إليه وأظهر له مآل أمره من خواص شيعته؛ ميثم التمار، وكميل بن زياد، وقنبر ورشيد الهجري، ومزرع بن عبيد الله، وجويرية بن مسهر، وحجر بن عدي، وعمر بن الحمق، وجمع آخر.

فروى محمد بن محمد بن النعمان أن ميثماً كان عبداً لامرأة من بني أسد فاشتراه عليه السلام منها فأعتقه. فقال له: ما اسمك؟ قال: سالم. قال عليه السلام: أخبرني النبي ﷺ أن أسمك الذي سمّك به أبواك في العجم ميثم. قال: صدق الله ورسوله، وصدقت يا أمير المؤمنين، والله إنّه لاسمي. قال: فارجع إلى أسمك الذي سمّك به النبي ﷺ ودع سالماً. فرجع إلى ميثم، وأكثني بأبي سالم، وقال عليه السلام له ذات يوم: «إنك تؤخذ بعدي فتصلب وتطعن بحربه

(١) قد أثبت العلامة السيد مرتضى العسكري في بطلان أسطورة السبائية هذا في كتابه: «عبد الله بن سبا وأساطير أخرى» فراجع.

(٢) الملل والنحل ١: ١٥٥، والنقل بتصريف يسير.

فإذا كان يوم الثالث ابتدر منخراك وفمك دما يخضب لحيتك، فانتظر ذلك الخضاب فتصلب على باب دار عمرو بن حريث عاشر عشرة أنت أقصرهم خشبة، وأقربهم من المطهرة، وأمض حتى أريك النخلة التي تصلب على جذعها» فأراه إياها.

وكان ميثم يأتيها فيصلي عندها ويقول: «بوركت من نخلة لك خلقت ولي غذيت، ولم يزل يتعاهدنا حتى قطعت، وكان يلقي عمرو بن حريث فيقول له: إنني مجاورك. فأحسن جوارِي. فيقول له عمرو: أتريد أن تشتري دار ابن مسعود أو دار ابن حكيم - وهو لا يعلم ما يريد -.

وحجّ في السنة التي قتل فيها. فدخل على أم سلمة. فقالت: من أنت؟ قال: أنا ميثم. قالت: والله لربما سمعت النبي ﷺ يذكرك، ويوصي بك علياً عليه السلام في جوف الليل. فسألها عن الحسين عليه السلام؟ فقالت: هو في حائط له. قال: أخبريه أنني قد أحببت السلام عليه، ونحن ملتقون عند رب العالمين، فدعت أم سلمة بطيب، وطيبت لحيته، وقالت له: أما أنها ستخضب بدم.

فقدم الكوفة فأخذه عبيد الله بن زياد فأدخل عليه. فقيل له: هذا كان من أثر الناس عند عليّ. قال: ويحكم هذا الأعجمي؟ قيل له: نعم. قال له عبيد الله: أين ربك؟ قال: بالمرصاد لكلّ ظالم وأنت أحد الظلمة، قال إنك على عجمتك لتبلغ الذي تريد، ما أخبرك صاحبك أنني فاعل بك؟ قال: أخبرني أنك تصلبني عاشر عشرة أنا أقصرهم خشبة، وأقربهم إلى المطهرة. قال: لنخالفته قال: كيف تخالفه فوالله ما أخبرني إلا عن النبي ﷺ عن جبرئيل عن الله تعالى فكيف تخالف هؤلاء، ولقد عرفت الموضع الذي أصلب عليه ابن هو من الكوفة، وأنا أول خلق الله ألجم في الإسلام».

فحبسه وحبس معه المختار بن أبي عبيد. فقال له ميثم: إنك تفلت وتخرج تائراً بدم الحسين عليه السلام. فتقتل هذا الذي يقتلنا. فلما دعا عبيد الله

بالمختار ليقتله طلع بريد بكتاب يزيد إلى عبيد الله يأمره بتخلية سبيله فخلّاه. وأمر بميثم أن يصلب. فأخرج فقال له رجل لقيه: ما أغناك عن هذا يا ميثم! فتبسّم وقال -وهو يومئذ إلى النخلة- «لها خلقتُ ولي غزيت» فلمّا رفع على الخشبة اجتمع الناس حوله على باب عمرو بن حريث وقال عمرو: قد كان والله يقول «إني مجاورك» فأمر جاريته بكنس تحت خشبته ورشّه وتجميره. فجعل ميثم يحدث بفضائل بني هاشم. فقيل لابن زياد: قد فضحك هذا العبد. فقال: أجموه وكان أوّل خلق الله أجم في الإسلام وكان قتله قبل قدوم الحسين عليه السلام إلى العراق بعشرة أيام.

فلما كان اليوم الثالث من صلبه طعن ميثم بالحربة. فكبر ثمّ أنبعث في آخر النهار فمه وأنفه دماً -قال المفيد: والرواية به بين العلماء مستفيضة^(١). وفي (الإرشاد) أيضاً: روى جرير عن المغيرة قال: لمّا ولي الحجاج طلب كميل بن زياد. فهرب منهم فحرم قومه عطاءهم. فلما رأى كميل ذلك قال: أنا شيخ كبير وقد نفذ عمري، ولا ينبغي أن أحرم قومي عطاءهم. فخرج فدفع بيده إلى الحجاج. فلما رآه قال له: لقد كنت أحبّ أن أجد عليك سبيلاً. فقال له كميل: لا تصرف عليّ أنيابك، ولا تهدم عليّ فوالله ما بقي من عمري إلّا مثل كواسل الغبار. فاقض ما أنت قاض. فإنّ الموعد الله وبعد القتل الحساب، ولقد خبرني أمير المؤمنين عليه السلام أنّك قاتلي.

فقال له الحجاج: الحجّة عليك إذن. فقال له كميل: ذاك إذا كان القضاء إليك قال: بلى قد كنت في من قتل عثمان. إضربوا عنقه. فضربت عنقه^(٢). وفيه أيضاً: روى أصحاب السيرة من طرق مختلفة أنّ الحجاج قال ذات

(١) الإرشاد: ١٧٠، والنقل بتصرف يسير.

(٢) الإرشاد: ١٧٢.

يوم: أحب أن أصيب رجلاً من أصحاب أبي تراب. فأتقرب إلى الله بدمه. فقيل له: ما نعلم أحداً كان له أطول صحبة لأبي تراب من قنبر مولاة. فبعث في طلبه. فأتني به. فقال له: أنت قنبر؟ قال: نعم قال: أبو همدان؟ قال نعم. قال: مولى علي بن أبي طالب؟ قال: الله مولاي وأمير المؤمنين ولي نعمتي. قال: إبرأ من دينه. قال فإذا برئت من دينه تدلني على دين غيره أفضل منه؟ قال: إنني قاتلك فاختر أي قتلة أحب إليك قال: قد صيرت ذلك إليك قال: ولم قال: لأنك لا تقتلني قتلة إلا قتلتك مثلها، ولقد أخبرني أمير المؤمنين ﷺ أن منيتي تكون ذبحاً ظلاماً بغير حق قال فأمر به فذبح^(١).

وفيه روى ابن عباس عن مجالد عن الشعبي عن زياد بن النضر الحارثي قال: كنت عند زياد إذ أتني برشيد الهجري. فقال له زياد: ما قال لك صاحبك - يعني علياً ﷺ - إننا فاعلون بك؟ قال: تقطعون يدي ورجلي، وتصلبونني.

فقال زياد: أم والله لأكذبن حديثه. خلوا سبيله. فلما أراد أن يخرج قال زياد: والله ما نجد له شيئاً شراً مما قال له صاحبه، إقطعوا يديه ورجليه وأصلبوه. فقال رشيد: هيهات قد بقي لي عنكم شيء أخبرني به أمير المؤمنين ﷺ. فقال زياد: إقطعوا لسانه. فقال رشيد: الآن والله جاء تصديق خبر أمير المؤمنين ﷺ. وهذا الخبر قد نقله المؤلف والمخالف عن ثقاتهم عن سميناه وأشتهر أمره عند علماء الجميع.

وفيه روى عبدالعزيز بن صهيب عن أبي العالية قال: حدثني مزرع بن عبدالله قال: سمعت علياً ﷺ يقول: أم والله ليقبلن جيش حتى إذا كان بالبيداء خسف بهم فقلت له إنك لتحدثني بالغيب؟ قال: إحفظ ما أقول لك، والله ليكونن

ما أخبرني به عليه السلام وليؤخذن رجل فليقتلن وليصلبن بين شرفتين من شرف هذا المسجد. قلت: إنك لتحذّثني بالغيب؟ قال: حدّثني الثقة المأمون علي بن أبي طالب عليه السلام قال أبو العالية: فما أتت علينا جمعة حتّى أخذ مزرع فقتل وصُلب بين الشرفتين، وقال: قد كان حدّثني بثالثة. فنسيتها.

وفيه روى العلماء أنّ جويرية بن مسهر وقف على باب القصر. فقال: أين أمير المؤمنين عليه السلام؟ فقيل له: نائم. فنادى: أيّها النائم أستيقظ فوالذي نفسي بيده لتضربن ضربة على رأسك تخضب منها لحيتك كما أخبرتنا بذلك من قبل فسمعه عليه السلام فنادى أقبل يا جويرية حتّى أحدّثك بحديثك. فأقبل فقال: وأنت -والذي نفسي بيده- لتعتلن إلى العُتْل الزنيم، وليقطعن يدك ورجلك ثم لتصلبن تحت جذع كافر. فمضى على ذلك الدهر حتّى ولي زياد في أيام معاوية فقطع يده ورجله ثم صلبه إلى جذع ابن مكعب -وكان جذعاً طويلاً- فكان تحته^(١).

وروى النسوي أنّ علياً عليه السلام قال: «يا أهل العراق سيقتل منكم سبعة نفر بعذراء مثلهم كمثل أصحاب الأخدود» - فقتل حجر وأصحابه (بمرج عذراء)^(٢).

وروى الكشي في خبر أنّ علياً عليه السلام لما نزل الكوفة أتاه عمرو بن الحمق فأقام معه ثم قال عليه السلام له يوماً: ألك دار؟ قال: نعم قال: بعها وأجعلها في الأزد. فإنّي غدا لو غبت لطلبت. فمنعك الأزد حتّى تخرج من الكوفة متوجّهاً إلى حصن الموصل -إلى أن قال:

«فإذا صرت قريباً من الحصن في موضع كذا وكذا رهقتك الخيل.

(١) الإرشاد: ١٧٠ و ١٧١.

(٢) رواه عن تاريخ النسوي السروي في مناقبه ٢: ٢٧٢.

فانزل عن فرسك ومز إلى الغار فإنه يشترك في دمك فسقة من الجن والإنس» إلى أن قال :-

فنزل عن فرسه ودخل الغار وعار فرسه. فلما دخل الغار ضربه أسود صالح فيه، وجاءت الخيل. فلما رأوا فرسه عاثراً. قالوا: هذا فرسه وهو قريب. فطلبوه فأصابوه في الغار فكلما ضربوا أيديهم إلى شيء من جسمه تبعهم اللحم. فأخذوا رأسه. فأتوا به معاوية فنصبه على رمح، وهو أول رأس نصب في الإسلام^(١).

وفي (أسد الغابة): كان ممن سار إلى عثمان وهو أحد الأربعة الذين دخلوا عليه الدار، وصار بعد ذلك من شيعة عليّ ﷺ وأعان؛ حجر بن عدي، وكان من أصحابه فخاف زياداً فهرب من العراق إلى الموصل، وأختفى في غار بالقرب منها. فأرسل إلى معاوية العامل بالموصل ليحمل عمراً إليه. فأرسل العامل عبدالرحمن بن أم الحكم ابن أخت معاوية - ليأخذه من الغار. فوجده ميتاً قد نهشته حية. فأخذوا رأسه. قال عمار الذهبي: أول رأس حمل في الإسلام رأس عمرو^(٢).

«والذي بعثه بالحق، وأصطفاه على الخلق. ما أنطق إلا صادقاً» روى الثقفى في (غاراته) عن الأعمش عن رجاله قال: خطب عليّ ﷺ فقال: والله لو أمرتكم فجمعتم من خياركم مئة ثم لو شئت لحدتكم من غدوة إلى أن تغيب الشمس لا أخبرتكم إلا حقاً ثم لتخرجن فلتزعمن أنني أكذب الناس، وأفجرهم^(٣). «وقد» هكذا في (المصرية) والصواب: (ولقد) كما في (ابن أبي الحديد

(١) اختيار معرفة الرجال: ٤٦ ح ٩٦، والنقل بتصريف يسير.

(٢) أسد الغابة ٤: ١٠٠.

(٣) رواه عن الغارات ابن أبي الحديد في شرحه ٢: ٤٧، شرح الخطبة ٦٩، لكن لم يوجد في النسخة المطبوعة.

وابن ميثم والخطبة^(١).

«عهد إليّ بذلك كَلَه» ومن كلامه عليه السلام المتواتر أنّ النبي ﷺ قال لي: «إنّ الأمة ستغدر بك بعدي»^(٢).

«وبمهلك من يهلك، ومتجى من ينجو» قال ابن أبي الحديد: أي من الصحابة وغيرهم^(٣).

«وما آل هذا الأمر» وفي ابن ميثم: «ومآل هذا الأمر» وهو الصحيح. قال ابن أبي الحديد: أي أمر الإسلام، وأمر الخلافة والدولة^(٤).

قال ابن أبي الحديد: أعلم أنّه غير مستحيل أن يكون بعض الأنفس مختصة بخاصية تدرك بها المغيبات، وقد تقدّم من الكلام في ذلك ما فيه الكفاية، ولكن لا يمكن أن تكون نفس تدرك كلّ المغيبات، لأنّ القوّة المتناهية لا تحيط بأمر غير متناهية، وكلّ قوّة في نفس حادثة، فهي متناهية. فوجب أن يحمل كلامه عليه السلام لا على أن يريد به عموم العالمية بل يعلم أموراً محدودة من المغيبات ممّا اقتضت حكمة الباري سبحانه أن يؤهّله لعلمه، وكذلك القول في النبي ﷺ إنّهُ إنما كان يعلم أموراً معدودة لا أموراً غير متناهية^(٥).

قلت: العلم الفعلي كما ذكر لا يمكن حصوله عموماً لبشر من نبيّ أو وصيّ وإنّما هو مختصّ بالله تعالى الذي علمه ذاتي ولدني، وأما العلم القويّ فلا مانع من حصول ملكة عمومه على قدر الطاقة البشرية.

(١) كذا في شرح ابن أبي الحديد ٢: ٤٨٧، لكن لفظ شرح ابن ميثم ٣: ٣٤٦، مثل المصرية.

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرک ٣: ١٤٠ و ١٤٢، والبخاري في تاريخه ١ ق ٢: ١٧٤، والخطيب في تاريخ بغداد ١١:

٢١٦، والجوهري في السقفة: ٦٩، وغيرهم.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٤٨٨.

(٤) شرح ابن ميثم ٣: ٣٤٦، وشرح ابن أبي الحديد ٢: ٤٨٨.

(٥) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٤٨٨.

وروى ابن المغازلي عن ابن عباس قال: قال النبي ﷺ: «ما علمني (ربّي) شيئاً إلاّ علمه عليّ فهو باب مدينة علمي» - ثمّ دعاه النبي ﷺ إليه فقال له: «يا عليّ سلمك سلمي، وحربك حربى وأنت العلم في ما بيني وبين أمتي من بعدي»^(١).

وعن ابن مسعود قال: قال النبي ﷺ في دعوة إبراهيم ﴿وَأَجْنِبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ﴾^(٢) لَمَّا قَالَ تَعَالَى لَهُ ﴿لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾^(٣): «فانتهت الدعوة إليّ وإلى عليّ، لم يسجد أحد منا لصنم قط. فاتخذني الله نبياً واتخذ عليّاً وصياً»^(٤).

«وما أبقي شيئاً يمرّ على رأسي إلاّ أفرغه في أذني» جمعه عليه بين المرّ على الرأس، والإفراغ في الأذن في غاية الفصاحة، كما أنّ كلّاً من المرّ على الرأس والإفراغ في الأذن كناية حسنة في نفسها كقوله عليه السلام.

«وأقضى به اليّ» أي: أصره لي، أي: في أيّام الثلاثة وغدرهم به وعدم رعايتهم لقول النبي ﷺ فيه يوم الغدير، وفي أيّام قيامه، ونكت الناكثين، وقسط القاسطين، ومروق المارقين، وتخاذل الناس عنه إلى شهادته، ومثله أهل بيته المعصومون كانوا يعلمون ما يجري عليهم من أعدائهم أيّام حياتهم، ولذا كانوا يقولون: شيعتنا أصبر منا، لأنّا نصبر على ما نعلم، وهم يصبرون على ما لا يعلمون.

«أيّها الناس! إنّي والله ما أحثكم على طاعة إلاّ وأسبقكم إليها، ولا أنهاكم عن معصية إلاّ وأتناهى قبلكم عنها» كونه عليه السلام كما قال أمر واضح يصدّقه كلّ

(١) المناقب لابن المغازلي: ٥٠ ح ٧٣.

(٢) إبراهيم: ٣٥.

(٣) البقرة: ١٢٤.

(٤) المناقب لابن المغازلي: ٢٧٦ ح ٣٢٢.

مؤلف ومخالف، ولا ينكره إلا مكابر، وأما قول عروة بن الزبير -وكان من بغضه له عليه السلام- أَنَّهُ كَانَ يَأْخُذُهُ الرَّمْعُ عِنْدَ ذِكْرِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَيَسْبَتْهُ وَيَضْرِبُ بِيَدِهِ عَلَى الْأُخْرَى -«مَا يَغْنَى أَنَّهُ لَمْ يَخَالَفْ إِلَى مَا نَهَى عَنْهُ، وَقَدْ أَرَأَقَ مِنْ دَمَاءِ الْمُسْلِمِينَ مَا أَرَأَقَ»^(١) فيقال له: إِنَّمَا أَرَأَقَ عَلَيْهِ السَّلَامُ دَمَاءَ الْمُنَافِقِينَ بِشَهَادَةِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ﴾^(٢) فَجَاهِدِ النَّبِيَّ ﷺ الْكُفَّارَ بِشَخْصِهِ وَجَاهِدِ الْمُنَافِقِينَ بِنَفْسِهِ أَيُّ: بِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَنْفُسَنَا﴾^(٣) وَلَوْلَا ذَلِكَ يُلْزَمُ أَنْ يَكُونَ النَّبِيُّ ﷺ مَا أَمْتَلَّ أَمْرُهُ تَعَالَى.

٦

الحكمة (١٨٥)

وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ:

مَا كَذَبْتُ وَلَا كَذَّبْتُ وَلَا ضَلَلْتُ وَلَا ضَلَّ بِي.

أقول: قال ابن أبي الحديد: قالها مراراً إحداها في واقعة النهروان^(٤). قلت: إِنَّمَا رَوَى مِنْ قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْفَقْرَةُ الْأُولَى فِي تِلْكَ الْوَاقِعَةِ كَمَا سَتَرِي، وَقَدْ رُوِيَ فِي تِلْكَ مَرَّتَيْنِ: أَحَدَاهُمَا فِي ذِي الثَّدْيَةِ، وَالْأُخْرَى فِي عَبُورِ الْخَوَارِجِ الْجَسَرِ، وَرَوَى جَمِيعَ الْعُنْوَانِ مَعَ إِضَافَةِ فِي الْجَمَلِ، وَرُوِيَ الْفَقْرَةُ الْأُولَى فِي إِخْبَارِهِ عَنْ تَسَلُّطِ بَنِي أُمَيَّةَ بَعْدَهُ أَيْضاً.

ففي (المروج): دَسَّ مَعَاوِيَةَ أَنَسًا إِلَى الْكُوفَةِ يَشِيعُونَ مَوْتَهُ. فَأَكْثَرَ النَّاسَ الْقَوْلَ فِي ذَلِكَ حَتَّى بَلَغَ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ فِي مَجْلِسِهِ: قَدْ أَكْثَرْتُمْ مِنْ نَعْيِ مَعَاوِيَةَ وَاللَّهِ مَا مَاتَ وَلَا يَمُوتُ حَتَّى يَمْلِكَ مَا تَحْتَ قَدَمِي، وَإِنَّمَا أَرَادَ أَبْنُ آكَلَةِ

(١) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ١: ٣٦٠، شرح خطبة ٥٧.

(٢) التوبة: ٧٣.

(٣) آل عمران: ٦١.

(٤) شرح ابن أبي الحديد ٤: ٣١٨.

الأكباد أن يعلم ذلك متى. فبعث من يشيع ذلك فيكم ليعلم ما عندي فيه. ومروا عليّ في كلام كثير يذكر فيه أيام معاوية ومن تلاه من يزيد ومروان وبنيه وذكر الحجاج وما يسومهم من العذاب؛ فارتفع الضجيج وكثر البكاء والشهيق. فقام رجل وقال: لقد وصفت أموراً عظيمة. إن ذلك كائن؟ قال عليّ: «والله إن ذلك كائن، ما كذبت ولا كذبت». فقال آخر: متى ذلك؟ فقال: إذا خضبت هذه من هذه ووضعيت إحدى يديه على لحيته والأخرى على رأسه. فقال عليّ: لا تبكوا في وقتكم هذا فستبكون بعدي طويلاً^(١).

«ما كذبت ولا كذبت» في (تاريخ الطبري) عن أبي مخنف أن علياً عليّ خرج في طلب ذي الثدية. فوجده الريان بن صبرة في حفرة على شاطئ النهر في أربعين أو خمسين قتيلاً. فلما أستخرج نظر إلى عضده فإذا لحم مجتمع على منكبه كثدي المرأة. فلما أستخرج قال عليّ: «الله أكبر! ما كذبت ولا كذبت. أما والله لولا أن تنكلوا عن العمل لاخبرتكم بما قضى الله على لسان نبيكم مستبصراً في قتالهم عارفاً بالحق الذي نحن عليه»^(٢).

وروى الخطيب في أبي قتاده أن علياً عليّ لما فرغ من قتال أهل النهروان قفل أبو قتادة ومعه ستون أو سبعون من الأنصار، فبدأ بعاشته فقالت له: ما وارك؟ فقال لها لما تفرقت المحكمة من عسكر أمير المؤمنين لحقناهم فقتلناهم. فقالت: ما كان معك من الوفد؟ قال: بلى ستون أو سبعون قالت: أفكلهم يقول مثل الذي تقول؟ قال: نعم. قالت: فقصّ عليّ القصة - إلى أن قال -

قال لها أبو قتادة: فأقمنا ندور على القتل حتى وقفت على بغلة

(١) مروج الذهب للمسعودي ٢: ٤١٨، والنقل بتصريف يسير.

(٢) تاريخ الطبري ٤: ٦٥، سنة ٣٧، والنقل بتلخيص.

النبي ﷺ وعلى رакبها. فقال: إقلبوا القتلى وهم في نهر. فقلبناهم حتى خرج في آخرهم رجل أسود على كتفه مثل حلمة الثدي. فقال علي عليه السلام: «الله أكبر، والله ما كذبت ولا كذبت كنت مع النبي ﷺ وقد قسم فينا. فجاء هذا فقال: إعدل يا محمد فوالله ما عدلت منذ اليوم. فقال النبي ﷺ ثكلتك أمك! ومن يعدل إذا لم أعدل. فقال عمر: ألا أقتله؟ فقال النبي ﷺ له: دعه فإن له من يقتله».

فقال عائشة: ما يمنعني ما بيني وبين علي أن أقول الحق. سمعت النبي ﷺ يقول: «تفترق أمتي على فرقتين تمرق بينهما فرقة محلّقون رؤوسهم، محقّون شواربهم، أزهم إلى إنصاف سوقهم، يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم يقتلهم أحبهم إليّ، وأحبهم إلى الله تعالى».

قال أبو قتادة: فقلت: يا أم المؤمنين فأنت تعلمين هذا فلم كان الذي منك؟ قالت: يا أبا قتادة! كان أمر الله قدراً مقدوراً، وللقدر أسباب...^(١)

قلت: الذي كان من أبي جهل مع النبي ﷺ أيضاً كان قدراً وله أسباب. وروى الخطيب أيضاً في ابن عباس عنه قال: خرج علي عليه السلام وأنا خلفه فجعل يقول: ويلكم إلتمسوه - يعني المخذج - فإلتمسوه فجاءوا فقالوا: لم نجده. فعرف ذلك في وجهه. فقال: ويلكم! ضعوا عليهم القصب فجاءوا به. فلما رآه خرّ ساجداً^(٢).

وروى في أبي جحيفة عنه قال: قال: علي عليه السلام إن في الحرورية رجلاً مخدجاً - إلى أن قال - فإلتمسوه فلم يوجد - وأنا في من يلمس - فما رأيت علياً عليه السلام جزع جزعاً قط أشد من جزعه يومئذ. فقالوا: ما نجده يا أمير

(١) تاريخ بغداد ١: ١٥٩، والنقل بتصريف يسير.

(٢) تاريخ بغداد ١: ١٧٤.

المؤمنين. قال: ويلكم! ما أسم هذا المكان؟ قالوا: النهروان. قال: صدق الله ورسوله وكذبتم إنّه لفيهم فالتمسوه فالتمسناه فوجدناه في ساقية...^(١).

وروى في عبدالله بن خباب أنّه ﷺ قال: أطلبوا في القوم رجلاً يده كئدي المرأة. فطلبوا ثمّ رجعوا إليه فقالوا: ما وجدنا. فقال: «والله ما كذبت ولا كذبت وإنه لفي القوم» ثلاث مرّات - يجيئونه فيقول لهم هذا القول^(٢).

وروى العوام بن حوشب عن أبيه عن جده يزيد بن رويم قال: قال عليّ ﷺ: يقتل اليوم أربعة آلاف من الخوارج أحدهم ذو الثدية. فلما طحن القوم ورام استخراج ذي الثدية أمرني أن أقطع له أربعة آلاف قصبة، وركب بغلة النبي ﷺ وقال: اطرح على كلّ قتيل منهم قصبة. فلم أزل كذلك، وأنا بين يديه وهو راكب خلفي والناس يتبعونه حتّى بقيت في يدي واحدة فنظرت إليه وإذا وجهه أربد وإذا هو يقول: «ما كذبت ولا كذبت» فإذا خريير ماء عند موضع فقال: فتش هذا ففتشته فإذا قتيل قد صار في الماء، وإذا رجله في يدي فجذبتها وقلت: هذه رجل إنسان. فنزل عن البغلة مسرعاً ف جذب الرجل الأخرى، وجزّرناه حتّى صار على التراب. فإذا هو المخدج. فكبر عليّ ﷺ بأعلى صوته ثمّ سجد فكبر الناس كلّهم^(٣).

وفي (كامل المبرد): قيل لعليّ ﷺ إنّهم يريدون الجسر. فقال لن يبلغوا النطفة، وجعل الناس يقولون له في ذلك حتّى كادوا يشكّون ثمّ قالوا: قد رجعوا يا أمير المؤمنين. فقال: «والله ما كذبت ولا كذبت»...^(٤).

وعن أبي مخنف قام في الجمل رجل إلى عليّ ﷺ فقال: يا أمير

(١) تاريخ بغداد ١: ١٩٩.

(٢) تاريخ بغداد ١: ٢٠٦.

(٣) لم اجدّه في تاريخ بغداد.

(٤) الكامل في التاريخ للمبرد ٧: ١٠٧.

المؤمنين أي فتنة أعظم من هذه. إنَّ البدرية ليمشي بعضها إلى بعض بالسيف. فقال عليّ عليه السلام: «ويحك! أتكون فتنة أنا أميرها وقائدها، والذي بعث محمداً ﷺ بالحق وكرم وجهه ما كذبت ولا كذبت، ولا ضللت، ولا ضلَّ بي، ولا زلت ولا زلَّ بي، وإنِّي لعلی بيّنة من ربِّي بيّنها الله لرسوله، وبيّنها رسوله لي، وسأدعى يوم القيامة، ولا ذنب لي، ولو كان لي ذنب لكفر عني ذنوبي ما أنا فيه من قتالهم»^(١).

هذا وروى المدائني في (صفينه): أنَّ علياً عليه السلام خطب بعد النهروان فذكر طرفاً من الملاحم - إلى أن قال - قال رجل من أهل البصرة لرجل من أهل الكوفة إلى جانبه: أشهد أنه كاذب على الله ورسوله. قال الكوفي: وما يدريك؟ قال: فوالله ما نزل (عليّ عليه السلام) عن المنبر حتّى قلع الرجل فحمل إلى نزله في شق محمل فمات من ليلته^(٢).

«ولا ضللت ولا ضلَّ بي» روى القمي في تفسير قوله تعالى «ما ضلَّ صاحبكم وما غوى * وما ينطق عن الهوى * إن هو إلا وحي يوحى»^(٣).
عن أبي جعفر عليه السلام يعني ما ضلَّ النبي ﷺ في عليّ، وما ينطق فيه بالهوى، وما كان قال فيه إلا بالوحي الذي أوحى إليه^(٤).

٧

الخطبة (٣٦)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي تَخْوِيفِ أَهْلِ النَّهْرَوَانِ:
قَاتَا نَذِيرُكُمْ أَنْ تُصْبِحُوا صَرْعَى بِأَثْنَاءِ هَذَا النَّهْرِ وَبِأَهْضَامِ هَذَا الْغَائِطِ

(١) رواه عن أبي مخنف ابن أبي الحديد في شرحه ١: ٨٩، شرح الخطبة ١٣.

(٢) رواه عن صفين المدائني ابن أبي الحديد في شرحه ٢: ٤٩ و ٥٠، شرح الخطبة ٦٩.

(٣) النجم: ٢ - ٤.

(٤) رواه القمي في تفسيره ٢: ٣٣٤، والنقل بتصرف يسير.

عَلَى غَيْرِ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ، وَلَا سُلْطَانٍ مُبِينٍ مَعَكُمْ، قَدْ طَوَّحْتُ بِكُمْ
الدَّارَ. وَاخْتَبَلَكُمُ الْإِفْقَارُ. وَقَدْ كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ هَذِهِ الْحُكُومَةِ؛ فَأَبَيْتُمْ
عَلَيَّ إِبَاءَ الْمُخَالِفِينَ الْمُنَابِذِينَ. حَتَّى صَرَفْتُ رَأْيِي إِلَى هَوَاكُم. وَأَنْتُمْ
مَعَاشِرُ أَخْفَاءِ آلِهَامٍ. سَفَهَاءُ الْأَخْلَامِ وَلَمْ آتِ - لَا أَبَا لَكُمْ - بُجْرًا، وَلَا
أَرَدْتُ لَكُمْ ضُرًّا.

الخطبة (٥٨)

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ ﷺ كَلَّمَ بِهِ الْخَوَارِجَ:
أَصَابَكُمْ حَاصِبٌ، وَلَا بَقِيَّ مِنْكُمْ آبِرٌ. أَبْعَدُ إِيمَانِي بِاللَّهِ، وَجَهَادِي مَعَ
رَسُولِ اللَّهِ أَشْهَدُ عَلَى نَفْسِي بِالْكُفْرِ لَقَدْ ضَلَلْتُ إِذَا وَمَا أَنَا مِنَ
الْمُهْتَدِينَ. فَأَوْبُوا شَرَّ مَا بَ. وَأَرْجِعُوا عَلَى أَثَرِ الْأَعْقَابِ. أَمَا إِنَّكُمْ
سَتَلْقَوْنَ بَعْدِي ذُلًّا شَامِلًا. وَسَيْفًا قَاطِعًا. وَأَثَرَةً يَتَّخِذُهَا الظَّالِمُونَ فِيكُمْ
سُنَّةً.

(قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ) وَلَا بَقِيَّ مِنْكُمْ آبِرٌ، يُزَوَى بِالْبَاءِ وَالرَّاءِ مِنْ قَوْلِهِمْ:
رَجُلٌ آبِرٌ لِلَّذِي يَأْبِرُ النَّخْلَ أَيُّ: يَضْلِحُهُ. وَيُزَوَى: آبِرٌ، وَهُوَ الَّذِي يَأْبِرُ
الْحَدِيثَ، أَيُّ: يَزْوِيهِ وَيَخْكِيهِ، وَهُوَ أَصَحُّ الِوْجُوهِ عِنْدِي. كَأَنَّهُ عَلَيْهِ
السَّلَامُ قَالَ: (لَا بَقِيَّ مِنْكُمْ مُخْبِرٌ. وَيُزَوَى: آبِرٌ بِالزَّايِ الْمُعْجَمَةِ وَهُوَ
الْوَائِبُ. وَالْهَالِكُ أَيْضًا يُقَالُ لَهُ آبِرٌ).

أقول: جمعنا بينهما لأنَّ الطبري رواهما كلاماً واحداً مع اختلافٍ ما؛
فروى عن أبي مخنف عن مالك بن أعين عن زيد بن وهب أنَّ علياً عليه السلام أتى أهل
النهر. فوقف عليهم. «فقال أيتها العصابة التي أخرجها عداوة المراء واللجاجة،
وصدّها عن الحقِّ الهوى، وطمح بها النزق، وأصبحت في اللبس، والخطب
العظيم. إنِّي نذير لكم أن تصبحوا تلفيكم الأمة غداً صرعى بأثناء هذا النهر،
وبأهضام هذا الغائط بغير بَيِّنَةٍ من ربكم، ولا برهان بيّن. ألم تعلموا أنني

نهيتكم عن الحكومة، وأخبرتكم أن طلب القوم إياها منكم دهن ومكيدة لكم، ونبأتكم أن القوم ليسوا بأصحاب دين ولا قرآن، وأنّي أعرف بهم منكم. عرفتهم أطفالاً ورجالاً، فهم أهل المكر والغدر، وأنكم إن فارقتهم رأيي جانبتم الحزم. فعصيتُموني حتّى إذا أقررت بأن حكمت. فلمّا فعلت شرطت واستوثقت. فأخذت على الحكمين أن يحييا ما احيا القرآن، وأن يميّتا ما أمات القرآن. فاختلفا وخالفا حكم الكتاب والسنة. فنبتنا أمرهما ونحن على أمرنا الأوّل. فما الذي [جاء] بكم ومن أين أتيتم؟ قالوا: إنّنا حكّمنا فلمّا حكّمنا أثمنا وكنا بذلك كافرين، وقد تبنا. فإن تبّت كما تبنا فنحن منك ومعك، وإن أبيت فاعتزلنا. فإنّا منابذك على سواء. إنّ الله لا يحبّ الخائنين. فقال عليّ عليه السلام: «أصابكم حاصب، ولا بقي منكم وابر أبعده إيماني برسول الله ﷺ وهجرتي معه وجهادي في سبيل الله أشهد على نفسي بالكفر. لقد ضللت إذن وما أنا من المهتدين»^(١).

ورواه الزبير بن بكار في (موفقيات) أيضاً عن عليّ بن صالح قال: لمّا استوى الصفان بالنهران تقدّم أمير المؤمنين عليّ عليه السلام بين الصفين ثم قال: أمّا بعد أيّها العصاة التي أخرجتها عادة المراء والضلالة، وصدف بها عن الحق إلى الهوى والزيغ - إلى -

فقال: خطيبهم: أمّا بعد يا عليّ فإنّا حين حكّمنا كان ذلك كفراً منا، فإن تبّت كما تبنا فنحن معك ومنك، وإن أبيت فنحن منابذك على سواء إنّ الله لا يحبّ الخائنين. فقال عليّ عليه السلام: «أصابكم حاصب، ولا بقي منكم وابر. أبعده إيماني بالله وجهادي في سبيل الله، وهجرتي مع رسول الله ﷺ أقّر بالكفر؟ لقد ضللت إذن، وما أنا من المهتدين، ولكن منيتُ بمعشر أخفاء الهام، سفهاء

(١) تاريخ الطبري ٤: ٦٢، سنة ٣٧.

الأحلام، والله المستعان. ثم حمل عليهم فهزمهم^(١).

وروى الطبري أيضاً عن أبي مخنف عن أبي سلمة الزهري ابن بنت أنس بن مالك، أن علياً عليه السلام قال لأهل النهر: يا هؤلاء! إن أنفسم قد سؤلت لكم فراق هذه الحكومة التي أنتم أبدأتموها وسألتموها وأنا لها كاره، وأنبأتكم أن القوم سألوكموها مكيدة ودهنا، فأبيتهم علي إباء المخالفين، وعدلتهم عني عدول النكداء العاصين، حتى صرفت رأيي إلى رأيكم وأنتم والله معاشر أخفاء ألهام سفهاء الأحلام. فلم آت - لا أباً لكم - حراماً، والله ما خبلتكم عن أموركم، ولا أخفيت شيئاً من هذا الأمر عنكم، ولا أوطأتكم عشوة، ولا دنيت لكم الشراء وإن كان أمرنا لأمر المسلمين ظاهراً. فأجمع رأي ملاكم على أن أختاروا رجلين فأخذنا عليهما أن يحكما بما في القرآن ولا يعدوا، فتاها وتركنا الحقّ وهما يبصرانه، وكان الجور هواهما، وقد سبق استيثاقنا عليهما في الحكم بالعدل والصدّق للحقّ بسوء رأيهما، وجور حكمهما والثقة في أيدينا لأنفسنا حين خالفا سبيل الحقّ، وأتيا بما لا يعرف. فبيّنوا لنا بماذا تستحلّون قتالنا والخروج من جماعتنا أن اختار الناس رجلين أن تضعوا أسيافكم على عواتقكم ثم تستعرضوا الناس تضربون رقابهم، وتسفكون دماءهم. إن هذا لهو الخسران المبين، والله لو قتلتم على هذا دجاجة لعظم عند الله قتلها فكيف بالنفس التي قتلها عند الله حرام^(٢).

هذا، وقال ابن أبي الحديد بعد العنوان الأوّل: روى محمّد بن حبيب قال: خطب علي عليه السلام الخوارج يوم النهر. فقال لهم: نحن أهل بيت النبوة، وموضع الرسالة، ومختلف الملائكة، وعنصر الرحمة، ومعدن العلم والحكمة. نحن

(١) الموفقيات: ٣٢٥ ح ١٨١.

(٢) تاريخ الطبري ٤: ٦٣. سنة ٣٧.

أفق الحجاز بنا يلحق البطيء، وإلينا يرجع التائب. أيها القوم! إنّي نذير لكم أن تصبحوا صرعى باهضام هذا الوادي...^(١).

قول المصنف: «في تخويف أهل النهروان» في (بلدان الحموي):
النهران ثلاث نهروانات: الأعلى والأوسط، والأسفل، وهي كورة واسعة بين بغداد، وواسط من الجانب الشرقي، حدّها الأعلى متّصل ببغداد، وفيها عدّة بلاد متوسطة منها إسكاف، وجرجايا، والصابية، ودير قنّى.

وقال حمزة الاصبهاني: ويقبل من نواحي آذربيجان إلى جانب العراق وادجرار. فيسقى قرى كثيرة ثمّ ينصبّ ما بقي منه في دجلة أسفل المدائن، ولهذا النهر اسمان أحدهما فارسي والآخر سرياني فالفارسي (جوروان) والسرياني تامراً فعرب الاسم الفارسي. فقل: نهروان.

وفي (بلدان ابن الكلبي): تامرا ونهروان إبنا جوخي حفرا النهرين فنسبا إليهما^(٢).

وفي (تاريخ الطبري): لما بعث عليّ عليه السلام أبا موسى لإنفاذ الحكومة لقيت الخوارج بعضها بعضاً فاجتمعوا في منزل عبدالله بن وهب الراسبي. فقال لهم: فاخرجوا بنا من هذه القرية الظالم أهلها إلى بعض كور الجبال أو إلى بعض هذه المدائن منكرين لهذا البدع المضلّة، فقال له حرقوص بن زهيران: المتاع بهذه الدنيا قليل، وقال حمزة بن سنان الأسدي: ولّوا أمركم رجلاً منكم فإنّه لا بدّ لكم من عماد وسناد وراية تحقّقون بها وترجعون إليها. فعرضوها على زيد بن حصين الطائي فأبى، وعرضوها على حرقوص بن زهير فأبى، وعلى حمزة بن سنان وشريح بن أوفى العبسي، فأبىا، وعرضوها على

(١) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ١: ٢٠٧، شرح الخطبة ٣٦.

(٢) معجم البلدان ٥: ٣٢٤ - ٣٢٥.

عبدالله بن وهب فقال: هاتوها فبايعوه. فقال بشر: نخرج إلى المدائن فننزلها ونأخذ بأبوابها. فقال زيد ابن حصين: إنكم إن خرجتم مجتمعين أتبعتم. أخرجوا وجداناً مستخفين حتى تنزلوا جسر نهر واثق. فأما المدائن فيها من يمنعكم. واجتمع خوارج البصرة أيضاً في خمسمئة رجل، وجعلوا عليهم مسعر بن فدكي التميمي، وأقبل يعترض الناس، وعلى مقدمته الأشرس بن العوف الشيباني، وسار حتى لحق بعبدالله بالنهر^(١).

قوله ﷺ «فأنا نذيركم» هكذا في (المصرية)، والصواب: (فأنا نذير لكم) كما في (ابن أبي الحديد وابن ميثم والخطبة)^(٢).
«أن تصبحوا صرعي» أي: هلكي.

«بأثناء هذا النهر» في (الصحيح): الثاني واحد أثناء الشيء: أي: تضاعفه تقول: أنفذت كذا ثني كتابي، أي: في طيه^(٣).

«وباهضام» جمع هِضَم بالكسر: المطمئن من الأرض. يقال في التحذير «الليل واهضام الوادي» أي: لعل هناك من لا يؤمن أغتياله.

«هذا الغائط» الأصل في الغائط: المطمئن من الأرض الواسع، ولما كان من أراد قضاء الحاجة أتى الغائط صار «أتى الغائط» كناية عن قضاء الحاجة و«الغائط» عن العذرة.

«على غير بيئة من ربكم ولا سلطان مبين معكم» فتكونوا خسرتم الدنيا والآخرة.

«قد طوّحت بكم الدار» أي: توهت بكم وذهبت بكم هاهنا وهاهنا وفيه رمز

(١) تاريخ الطبري ٤: ٥٤ - ٥٦، سنة ٣٧، والنقل بتلخيص.

(٢) كذا في شرح ابن أبي الحديد ١: ٢٠١، لكن في شرح ابن ميثم ٢: ٨٩، مثل المصرية أيضاً.

(٣) صحاح اللغة ٦: ٢٢٩٤، مادة (ثني).

إلى عدم إمكان الإستقرار للخوارج بأرض، فإنّهم كلّ يوم كانوا بموضع وهو إخبار بالغيب منه عليه السلام فيهم غير إخباره عليه السلام بهلاكهم.
«وأحتبلكم المقدار» أي: جعلكم القدر والقضاء في حبالته وأصطادكم بها.

قال ابن أبي الحديد في (مسند أحمد بن حنبل) عن مسروق قال: قالت لي عائشة: إنك من ولدي ومن أحبهم إليّ. فهل عندك علم من المخدج. فقلت: نعم. قتله عليّ على نهر يقال لأعلاه تامرا ولأسفله النهروان بين الخافيق وطرفاء. قالت: إبغي عليّ ذلك بيّنة. فأقمت رجالاً شهدوا عندها بذلك. فقلت لها: سألتك بصاحب القبر ما الذي سمعت من النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيهم؟ فقلت: نعم سمعته يقول: «إنّهم شرّ الخلق والخليقة، يقتلهم خير الخلق والخليقة، وأقربهم عند الله وسيلة»^(١).

وفي (صفيين المدائني): لما عرفت عائشة أنّ عليّاً عليه السلام قتل ذا النديّة قالت لمسروق: لعن الله عمرو بن العاص فإنه كتب إليّ يخبرني أنّه قتله بالإسكندرية، ألا أنّه ليس يمنعني ما في نفسي أن أقول ما سمعته من النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول: «يقتله خير أمتي من بعدي»^(٢).

«وقد كنت نهيتكم عن هذه الحكومة» التي طلبها معاوية بتدبير عمرو بن العاص له، وقال عليه السلام -كما عرفت من رواية الطبري- «وأخبرتكم أن طلب القوم إياها منكم دهن ومكيده، لكم نبتاتكم أنّ القوم ليسوا بأصحاب دين ولا قرآن، وأنّي أعرف بهم منكم عرفتهم أطفالاً ورجالاً أهل المكر والغدر»^(٣).

(١) رواه عن مسند أحمد ابن أبي الحديد في شرحه ١: ٢٠٢، لكن لم أجده في مسند أحمد.

(٢) رواه عن صفيين المدائني: ابن أبي الحديد في شرحه ١: ٢٠٢، شرح الخطبة ٣٦.

(٣) تاريخ الطبري ٤: ٦٢، سنة ٣٧.

«فأبيتم عليّ إباء المخالفين المنابذين» إنّما قال ﷺ «المخالفين المنابذين» لأنّهم لم يقنعوا بمجرد المخالفة بل قالوا له ﷺ: لو لم تقبل الحكومة لقتلناك أو نأخذك ونعطيك بيد معاوية. فناذبوا إليه ﷺ طاعته. يقال نابذه الحرب أي كاشفه.

«حتّى صرفت رأيي إلى هواكم» دفعاً لغائلتكم.

«أنتم معاشر أخفّاء» جمع خفيف.

«الهام» أي: الرؤوس، وخفة الرأس دليل قلة العقل.

«سفهاء الأحلام» والسفيه مقابل الحليم. فإضافة السفهاء إلى الأحلام تفيد أنّ حلمهم سفه.

«ولم آت لأبأ لكم بجرأ» بالضم أي: شراً.

«ولا أردت لكم ضرأ» بل نفعا وخيراً.

«أصابكم حاصب» قال الجزري أي: عذاب من الله وأصله رميت بالحصباء من السماء، وفي (الجمهرة): «ريح حاصب: تقشر الحصى عن وجه الأرض»^(١).

«ولا بقي منكم آبر» قد عرفت أنّ الطبري رواه «وابر»^(٢). وهو الصحيح.

فإنّه الأنسب. قال الجوهري: وما بها وابر: أي أحد. قال الشاعر:

فأبت إلى الحيّ الذين وراءهم جريضاً ولم يفلت من الجيش وابر

وفي (الجمهرة): ولا يستعمل وابر إلا في النفي^(٣).

هذا وقال ابن أبي الحديد: يمكن أن يزداد في تفسيرات الرضي بأن يقال

(١) النهاية ١: ٣٩٤، مادة (حصب)، وجمهرة اللغة ١: ٢٢٣.

(٢) تاريخ الطبري ٤: ٦٣.

(٣) صحاح اللغة ٢: ٨٤٢، مادة (وبر)، وجمهرة اللغة ٣: ٢٠٣.

المراد بقوله «آبر» أي: نَمَام يفسد ذات البين، والآبر أيضاً من يبغى القوم من أبرت الكلب إذا أطعمته الأبرة في الخبز^(١).

قلت: هما إن صحا مفهوماً لم يصحاً مراداً. فإنه لا معنى لأن يقال لا بقي منهم نَمَام أو آبر كلب. فليس كلماً يصح مفهوماً يصح مراداً، ولذا فرق الرضي بين معنيي «الآيز» بالزاي. ففسره بالأول، واقتصر في الثاني على أنه مجرد مفهوم.

وكيف كان فقد أستجيب دعاؤه عليه السلام عليهم كما وقع اخباره عليه السلام فيهم. قال ابن أبي الحديد: روى أبو عبيدة معمر بن المثنى قال: إستنطقهم علي عليه السلام بقتل عبدالله بن خباب فأقرّوا به. فقال: إنفردوا كتائب لأسمع قولكم كتيبة كتيبة. فتكتّبوا كتائب وأقرّت كلّ كتيبة بمثل ما أقرّت به الأخرى من قتل ابن خباب وقالوا: ولنقتلنك كما قتلناه. فقال علي عليه السلام: «والله لو أقرّ أهل الدنيا كلّهم بقتله هكذا، وأنا أقدر على قتلهم به لقتلتهم» ثمّ التفت إلى أصحابه. فقال لهم: «شدّوا عليهم فأنا أول من يشد عليهم»، وحمل بذى الفقار حملة منكزه ثلاث مرّات كلّ حملة يضرب به حتّى يعوج متنه ثمّ يخرج فيسوّيه بركبته ثمّ يحمل به حتّى أفناهم^(٢).

وروى الطبري: أنه ما لبثوا عبدالله بن وهب وألفين وثمانين مئة معه أن أناموهم، وروى عن حكيم بن سعد قال: ما هو إلّا أن لقينا أهل البصرة. فما لبثناهم فكأنّما قيل لهم موتوا فماتوا قبل أن تشتدّ شوكتهم^(٣).

وروى عن عون بن أبي جحيفة أنّ علياً عليه السلام لما أراد أن يبعث أبا موسى

(١) شرح ابن أبي الحديد ١: ٣٨٠. والنقل بتصريف في اللفظ.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ١: ٢٠٧.

(٣) تاريخ الطبري ٤: ٦٤، سنة ٣٧.

للحكومة أتاه رجلان من الخوارج؛ زرعة بن البرج الطائي، وحر قوص بن زهير السعدي فدخلا فقالا له: لا حكم إلا لله. فقال عليّ ﷺ: لا حكم إلا لله.

فقال له حر قوص: تب من خطيئتك، وأرجع عن قضيتك، وأخرج بنا إلى عدونا نقاتلهم حتى نلقى ربنا.

فقال لهم عليّ ﷺ: قد أردتكم على ذلك فعصيتُموني، وقد كتبنا بيننا وبينهم كتاباً، وشرطنا شروطاً، وأعطينا عليها عهدنا ومواثيقنا، وقد قال الله عزّ وجلّ: ﴿وأوفوا بعهدهم إذا عاهدتم ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً إن الله يعلم ما تفعلون﴾^(١).

فقال حر قوص: ذلك ذنب ينبغي أن تتوب منه.

فقال عليّ ﷺ: ما هو ذنب، ولكته عجز من الرأي وضعف من الفعل، وقد تقدّمت إليكم في ما كان منه، ونهيتم عنه.

فقال له زرعة: أما والله لئن لم تدع تحكيم الرجال في كتاب الله؛ قاتلتك أطلب بذلك وجه الله ورضوانه.

فقال له عليّ ﷺ: يؤسأ لك ما اشقاك! كأنني بك قتيلاً تسفي عليك الريح.

قال: وددت أن قد كان ذلك.

فقال له عليّ ﷺ: «لو كنت محقاً كان في الموت على الحقّ تعزية عن الدنيا إنَّ الشيطان قد أستهوأكم...»^(٢).

«أبعد إيماني بالله» أوّل من آمن به.

«وجهادي مع رسول الله» في جميع غزواته وليس عليّ ﷺ في (المصرية) مع أنه في الثلاثة.

(١) النحل: ٩١.

(٢) تاريخ الطبري ٤: ٥٢، سنة ٣٧.

«أشهد على نفسي بالكفر لقد ضللت إذن وما أنا من المهتدين» قال ابن أبي الحديد: قال المبرد في (كامله): ومن شعر عليّ عليه السلام الذي لا اختلاف فيه أنه قاله وأنه كان يردده أنهم (أي: الخوارج) لما ساموه أن يقرّ لهم بالكفر ويتوب حتى يسيروا معه إلى الشام. فقال «أبعد صحبة رسول الله ﷺ والتفقه في الدين أرجع كافراً؟! ثم قال:

يا شاهد الله عليّ فاشهد أني على دين النبي أحمد

من شك في الله فإني مهتدي

وفي (كامل المبرد) أيضاً: أن علياً عليه السلام في أول خروج القوم عليه دعا صعصعة ابن صوحان العبدي - وقد كان وجهه وزياد بن النضر مع ابن عباس إليهم - فقال له: بأيّ القوم رأيتم أشدّ إطفاءة. قال: يزيد بن قيس الأرحبي. فركب علياً إلى حروراء. فجعل يتخلّاهم حتى صار إلى مضرب يزيد. فصلّى فيه ركعتين ثم خرج فاتكأ على قوسه، وأقبل على الناس. فقال: هذا مقام من فلج فيه فلج يوم القيامة، ثم كلمهم وناشدهم. فقالوا: إننا أذنبنا ذنباً عظيماً بالتحكيم، وقد تبنا فتب إلى الله كما تبنا بعد ذلك. فقال عليّ عليه السلام أنا أستغفر الله من كلّ ذنب. فرجعوا معه وهم ستة آلاف. فلما استقروا بالكوفة أشاعوا أن علياً عليه السلام رجع عن التحكيم ورآه ضلّالاً وقالوا: إنما ينتظر أن يسمن الكراع، ويجبي الأموال ثم ينهض بنا إلى الشام. فأتى الأشعث علياً عليه السلام فقال: إن الناس قد تحدّثوا أنك رأيت الحكومة ضلّالاً والإقامة عليها كفرأ. فقام عليّ عليه السلام فخطب فقال: «من زعم أنني رجعت عن الحكومة فقد كذب، ومن رآها ضلّالاً فقد ضلّ» فخرجت حينئذٍ الخوارج من المسجد فحكمت^(١).

قلت: العجب من الخوارج يجعلون نصب من يحكم من القرآن - لامن

(١) شرح ابن أبي الحديد ١: ٢٠٦، وكامل المبرد ٧: ١٠٩ و١٣٨.

نفسه - كفراً ولا يجعلون نصب إمام يحكم لهم من نفسه على خلاف حكم الله كفراً! والأعرب منه أنهم جعلوا تحكيمه ﷺ على وفق القرآن ضلالاً، ولم يجعلوا تحكيم عمر في ستة الشورى ضلالاً!

ولما خرج حوثره الأسدي على معاوية في عام الجماعة بعث معاوية إليه جيشاً من أهل الكوفة. فلما نظر حوثره إليهم قال لهم: «يا أعداء الله! أنتم بالأمس تقاتلون معاوية لتهدوا سلطانه، وأنتم اليوم تقاتلون معه لتشدوا سلطانه». فيقال له: لازم قولكم بصحة إمامة أبي بكر وعمر أن يكون الأمر كذلك، فهل سبب إمامتهما إلا ببيعة جمع كرهاً وطوعاً يوم السقيفة؟ ومعاوية في عام الجماعة صار كذلك، وقد كان كتب إلى الحسن ﷺ أنه في ذاك اليوم بمنزلة أبي بكر بعينه بعد النبي ﷺ ولعمري لقد صدق. فإن كان أهل الكوفة أعداء الله فهم أيضاً أعداء الله.

وكذلك القول في عبد الملك قبل فتحه الكوفة وبعده. فسأل الخوارج جند العراق عن عبد الملك - وقد كان فتح الكوفة، ولم يعلموا به - فقالوا: عدو الله، وأخبروا غداً بفتحه؛ فسألهم الخوارج عنه. فقالوا: ولي الله؛ فقالوا لهم: يا أعداء الله! كيف صار عدو الله بالأمس ولي الله اليوم؟ فيقال لهم: هو لازم قولكم أيضاً بإمامة الرجلين، وإنما أنتم جنتم بالتضاد والتفرقة بين الملزوم واللازم.

وسأل عبيدة بن هلال اليشكري أبا حزابة التميمي من جند المهلب عن سيرة أئمتهم صدقاً وحقاً. فقال: يبيحون الدم الحرام، ويجبون المال من غير حلّه، وينفقونه في غير وجهه، ويظلمون اليتيم ماله، وينيكون أمّه، فقال له عبيدة: أمثل هؤلاء يتبع؟ فيقال له: أنت تقول بإمامة عمر وهو نصب عثمان الذي كان نصبه نصب السفينانية والمروانية مع علمه بصدور جميع ذلك مع مناكر أكبر، وكبائر أكثر منه ومنهم.

هذا، ولما غلب الحجاج في دير الجماجم على أهل العراق أخذ يبائع

الناس، وكان لا يبايع أحداً إلا قال له: إشهد أنك كفرت. فإن قال نعم بايعه، وإلا قتله. فأتاه رجل من خثعم كان معتزلاً للناس جميعاً. فسأله عن حاله. فأخبره باعتزاله. فقال له: أنت متربّص. إشهد أنك كافر. قال بثس الرجل إذن أنا. أعبد الله ثمانين سنة ثم أشهد على نفسي بالكفر؟! قال: إذن أقتلك. قال: وإن قتلتنى. فقتله فلم يبق أحد من أهل العراق والشام إلا رحمه.

«فأوبوا شرّ مآب» أي: ارجعوا شرّ مرجع، وهو الكفر بعد الإيمان.

«وارجعوا على أثر الأعقاب» ﴿ومن ينقلب على عقبيه فلن يضرّ الله

شيئاً﴾^(١).

«أما إنكم ستلقون بعدي ذلاً شاملاً، وسيفاً قاطعاً» في (كامل المبرد): قال زياد: ألا ينهى كلّ قوم سفهاءهم. لو لا أنكم أطفأتم هذه النار لقلت إنكم ارثتموها. فكانت القبائل إذا أحسّت بخارجية فيهم شدّتهم، وأتت بهم زياداً فكان هذا أحد ما يذكر من تدبير زياد، وله تدبير آخر أخرجوا معهم امرأة فظفر زياد بها فقتلها ثم عزّاها. فلم تخرج النساء بعدُ على زياد، وكُنَّ إذا دعين إلى الخروج قلن: لو لا التعرية لسارعنا. وكانت الخوارج أيّام أبْن عامر أخرجوا معهم امرأتين يقال لإحدهما كحيلة، والأخرى قطام، فجعل أصحاب ابن عامر يعيرونهم ويصيحون بهم: يا أصحاب كحيلة وقطام! يعرّضون لهم بالفجور.

وبعث عبيد الله بن زياد إلى البلجاء -وكانت من مجتهداتهم- فأتى بها

فقطع يديها ورجليها ورمى بها فى السوق^(٢).

«وأثرة يتخذها الظالمون فيكم سنّة» في (الكامل): لما رأى أبو هلال

(١) آل عمران: ١٤٤.

(٢) كامل المبرد ٧: ١٨٥ - ١٨٨، والنقل بتلخيص.

مرداس - وكان من قعدي الخوارج - جدُّ ابن زياد في طلب الخوارج عزم على الخروج. فقال لأصحابه: والله ما يسعنا المقام بين هؤلاء الظالمين. يجري علينا أحكامهم مجانبين للعدل، مفارقين للفصل، والله إن الصبر على هذا لعظيم، وإن تجريد السيف وإخافة السبيل لعظيم، ولكنَّا ننتبذ عنهم، ولا نجرّد سيفاً، ولا نقاتل إلا من قاتلنا. فاجتمع إليه أصحابه زهاء ثلاثين رجلاً منهم حريث بن حجل، وكهمس بن طلق الصريمي. فلما مضى بأصحابه؛ لقيه عبدالله بن رباح الأنصاري - وكان له صديقاً - فقال له: أين تريد؟ قال: أن أهرب بدينني ودين أصحابي من أحكام هؤلاء الجورة. فقال له: أعلم بكم أحد؟ قال لا. قال: فارجع. قال: أو تخاف عليّ مكروهاً؟ قال: نعم وأن يؤتى بك. قال: فلا تخف فإنّي لا أجرّد سيفاً ولا أخيف أحداً، ولا أقاتل إلا من قاتلني ثمّ مضى حتّى نزل آسك - بين رامهرمز وازجان - فمرّ به مال يحمل لابن زياد، وقد قارب أصحابه الأربعين فحطّ ذلك المال. فأخذ منه عطاءه وأعطيات أصحابه، وردّ الباقي على الرجل وقال قولوا لصاحبكم: إنّما قبضنا اعطياتنا. وروي أنّ رجلاً من أصحاب ابن زياد قال: خرجنا في جيش نريد خراسان. فممرنا بآسك فإذا نحن بهم ستّة وثلاثين رجلاً فصاح بنا أبو بلال: أقاصدون لقاتلنا. فقلنا: إنّما نريد خراسان. فقال: أبلغوا من لقيكم أنّا لم نخرج لنفسد في الأرض، ولا نروّع أحداً ولكن هرباً من الظلم، ولسنا نقاتل إلا من يقاتلنا، ولا نأخذ من ألفيء إلا أعطياتنا. ثمّ قال: أنوبَ إلينا أحد؟ قلنا: نعم. أسلم بن زرعة الكلابي. قال: فمتى ترونه يصل إلينا؟ قلنا يوم كذا وكذا. فقال: حسبنا الله - وكان ابن زياد وجّه أسلم في ألفين، وقد تتامّ أصحاب مرداس - فلما صار إليهم أسلم؛ صاح به أبو بلال: ما الذي تريد؟ قال: أن أردّكم إلى ابن زياد. قال: إذن يقتلنا. قال: وإن. قال: تشركه في دماننا. قال: إنّي أدِين أنّه محقّ وأنكم مبطلون. فصاح به حريث بن حجل، أهو محقّ وهو يطيع الفجرة، ويقتل بالظنّة، ويخصّ

بالفيء، ويجور بالحكم؟ أما علمت أنه قتل بابن سعاد أربعة برثاء وأنا أحد قتلته، ولقد وضعت في بطنه دراهم كانت معه؟ ثم حملوا عليه حملة رجل واحد. فانهزم هو وأصحابه من غير قتال. فلما ورد على ابن زياد غضب غضباً شديداً، وقال له: ويلك! أتمضي في ألفين. فتنهزم لحملة أربعين وكان أسلم يقول: لئن يذمّني ابن زياد وأنا حيّ أحبّ إليّ من أن يمدحني ميتاً وكان إذا خرج إلى السوق أو مرّ بصبيان صاحوا به: «أبو بلال وراءك» وربّما صاحوا به: يا معبد خذه. حتّى شكّا ذلك إلى ابن زياد. فأمر الشرط أن يگفّوا الناس عنه. فقال أحد الخوارج في هزيمته:

أألفا مؤمن في ما زعمتم ويهزمهم بأسك أربعونا
كذبتهم ليس ذاك كما زعمتم ولكنّ الخوارج مؤمنونا

ثم ندب لهم ابن زياد عباد بن أخضر فالتقوا في يوم جمعة - وذكر قتل عباد لهم في الصلاة بعد إعطائهم الأمان - وكتب ابن زياد من الكوفة إلى عبيد الله بن أبي بكرة خليفته على البصرة بالجدّ في طلب الخوارج. فكان يأخذهم ويحبسهم فإذا شفع في أحد كفّله إلى أن يقدم ابن زياد. فلما قدم أخذ من في السجن فقتلهم وطلب الكفلاء. فمن لم يأت بمن كفّل له قتله، وكان ابن أبي بكرة أتى بعروة بن ادية في من أتى به منهم فأطلقه، وقال أنا كفيلك. فقال له: إيت بعروة. قال لا أقدر عليه. قال: إذن أقتلك. فطلبه ابن أبي بكرة حتّى دلّ عليه في سرب العلاء المتقري. فقرأ عليه الكاتب في شرب العلاء، فقال للكاتب: صحفت، وددت أنّه كان ممّن يشرب. فأتي به فأمر ابن زياد بقطع يديه ورجليه وصلبه على باب داره - إلى أن قال -

وكان زياد ولّى شيبان الأشعري طلب الخوارج فجذّ في طلبهم وأخافهم فأتاه ليلة - وهو متكىّ بباب داره - رجلان منهم فضرباه بأسيا فهم وقتلاه ثمّ أتى زياد برجل من الخوارج. فقال: اقتلوه متكنّأ كما قتل شيبان

مَتَكُنَّا فَصَاحَ الْخَارِجِيُّ يَا عَدْلَاهُ! يَهْزَأُ بِهِ -^(١).

قول المصنّف قال الشريف: هكذا في (المصرية)، وهو زائد لعدم وجوده في (ابن أبي الحديد وابن ميثم والخطية)^(٢).

«قوله ﷺ ولا بقي منكم آبر يروى بالباء والراء» هكذا في (المصرية)، والصواب: (يروى بالراء) كما في (ابن ميثم والخطية) ولكن في (ابن أبي الحديد): (يروى على ثلاثة أوجه: أحدها أن يكون كما ذكرناه آبر بالراء)^(٣).

«من قولهم للذي...» هكذا في (المصرية)، والصواب: (من قولهم آبر للذي) كما في (ابن ميثم والخطية)، ولكن في (ابن أبي الحديد): (من قولهم رجل آبر للذي)^(٤).

قوله: «ويروى أثر وهو الذي يَأْثُر الحديث أي يرويه ويحكيه» هكذا في (المصرية)، والصواب: (أي: يحكيه ويرويه) كما في (ابن ميثم والخطية)، وكذا (ابن أبي الحديد) ولكن قبله: (ويروى أثر بالتاء بثلاث نقط يراد به الذي يَأْثُر الحديث)^(٥).

قوله: «لا بقي منكم مخبر» هكذا في (المصرية وابن أبي الحديد والخطية) ولكن في (ابن ميثم): (لا بقي منكم من يروي حديثاً)^(٦).

هذا، وفي السير لما جيء بكتاب زياد إلى معاوية في ألا يردّ حجراً وأصحابه. قال ابن أمّ الحكم لمعاوية: «جذاذها جذاذها» فقال معاوية: «لَأَتَعَنَّ

(١) كامل المبرد ٧: ١٨٩ - ٢٠٤، والنقل بتلخيص.

(٢) في شرح ابن أبي الحديد ١: ٣٧٩، «قال الرضي» وفي شرح ابن ميثم ٢: ١٥١، «قال الشريف».

(٣) كذا في شرح ابن أبي الحديد ١: ٣٧٩، لكن لفظ شرح ابن ميثم ٢: ١٥١، مثل المصرية أيضاً.

(٤) كذا في شرح ابن أبي الحديد ١: ٣٧٩، ولفظ ابن ميثم ٢: ١٥١، «من قولهم للذي».

(٥) شرح ابن أبي الحديد ١: ٣٨٠، وشرح ابن ميثم ٢: ١٥١، لكن فيهما «يرويه ويحكيه».

(٦) لفظ شرح ابن أبي الحديد ١: ٣٨٠، وشرح ابن ميثم ٢: ١٥١، مثل المصرية.

آبرا» فلم يفهم أهل الشام معنى كلامهما. فأتوا النعمان بن بشير. فقال لهم: قتل القوم.

٨

الخطبة (٥٩)

قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا عَزَمَ عَلَى حَزْبِ الْخَوَارِجِ وَقِيلَ لَهُ إِنَّهُمْ قَدْ عَبَرُوا
جِسْرَ النَّهْرَوَانِ:
مَصَارِعُهُمْ دُونَ النَّطْفَةِ. وَاللَّهُ لَا يَقْلِتُ مِنْهُمْ عَشْرَةً وَلَا يَهْلِكُ مِنْكُمْ
عَشْرَةً. (يَعْنِي بِالنَّطْفَةِ مَاءَ النَّهْرِ، وَهُوَ أَفْصَحُ كِنَايَةً عَنِ الْمَاءِ وَإِنْ كَانَ
كَثِيرًا جَمًّا).

أقول: رواه المبرد في (كامله)، والخطيب في (تاريخ بغداده)،
والمسعودي في (مروجه)، والمفيد في (ارشاده)، وابن طاووس في (نجومه)
وآبن ميثم في (شرحه).

ففي الأول: «وقيل لعلي عليه السلام. إنهم يريدون الجسر. فقال، «لن يبلغوا
النطفة» وجعل الناس يقولون له في ذلك حتى كادوا يشكّون. ثم قالوا: قد
رجعوا يا أمير المؤمنين. فقال: «والله ما كذبت ولا كذبت» ثم خرج إليهم في
أصحابه، وقال: «إنه والله ما يقتل منكم عشرة، ولا يقلت منهم عشرة» فقتل من
أصحابه تسعة، وأفلت منهم ثمانية - وكان مقدار من أصاب علي عليه السلام منهم
بالنهروان ألفين وثمانين مئة على أصح الأقاويل - وكان عددهم ستة آلاف،
وكان منهم بالكوفة زهاء ألفين ممن يستر أمره، ولم يشهد الحرب، وإن رجلاً
منهم قتل ثلاثة من أصحابه عليه السلام وقال:

أقتلهم ولا أرى علياً ولو بدا أوجرته خطياً

فخرج إليه علي عليه السلام فلما خالطه السيف قال: حبّذا الروحة إلى الجنة.
فقال عبدالله بن وهب: ما أدري إلى الجنة أم إلى النار؟ فقال رجل من سعد: إنما

حضرت أغتراراً بهذا، وأراه قد شك. فانخزل بجماعة من أصحابه، ومال ألف إلى ناحية أبي أيوب الأنصاري - وكان على ميمنة عليّ ﷺ - وجعل الناس يتسلّلون^(١).

وفي الثاني - في عنوان عبدالله بن خباب - قال أبو الأحوص كنّا مع عليّ ﷺ يوم النهروان. فجاءت الحرورية فكانت من وراء النهر قال: «والله لا يقتل اليوم رجل من وراء النهر» ثمّ نزلوا: فقالوا لعلّي ﷺ قد نزلوا قال «والله لا يقتل اليوم رجل من وراء النهر»، فأعادوا عليه هذه المقالة ثلاثاً كلّ ذلك يقول لهم على مثل قوله الأوّل. فقالت الحرورية بعضهم لبعض يرى عليّ أنا نخافه. فأجازوا. فقال عليّ ﷺ لأصحابه: «لا تحرّكوهم حتّى يحدثوا حدثاً» فذهبوا إلى منزل عبدالله بن خباب - وكان منزله على شاطئ النهر - فأخرجوه وقدموه إلى الماء. فذبّحوه كما تذبح الشاة. فسال دمه مثل الشراك ما أمذقوا وأخرجوا أمّ ولده فتشقّوا عمّا في بطنها. فأخبر عليّ ﷺ بما صنعوا.

فقال عليّ ﷺ: الله أكبر! نادوهم أخرجوا لنا قاتل عبدالله. قالوا: كلّنا قتله فناداهم ثلاثاً، كلّ ذلك يقولون هذا القول. فقال عليّ ﷺ: دونكم القوم فما لبثوا أن قتلوه. فقال عليّ ﷺ: أطلبوا في القوم رجلاً يده كثدي المرأة...^(٢)

وفي الثالث: بعث الخوارج إلى عليّ ﷺ كلّنا قتلة أصحابك، وكلّنا مستحلّ لدمائهم وأخبره الرسول - وكان من يهود السواد - أنّ القوم قد عبروا نهر طبرستان في هذا الوقت - وهذا النهر عليه قنطرة تعرف بقنطرة طبرستان بين حلوان وبغداد من بلاد خراسان -

فقال عليّ ﷺ: «والله ما عبروه ولا يقطعونه حتّى نقتلهم بالرميلة دونه»

(١) كامل المبرد ٧: ١٠٦ - ١٠٨، والنقل بتصريف.

(٢) تاريخ بغداد ١: ٢٠٥، والنقل بتصريف يسير.

ثم تواترت عليه الأخبار بقطعهم لهذا النهر وعبورهم هذا الجسر وهو يأبى ذلك ويحلف أنهم لم يعبروه وأن مصارعهم دونه، ثم قال «سيروا إلى القوم فوالله لا يفلت منهم إلا عشرة، ولا يقتل منكم عشرة» ثم سار عليه السلام فأشرف عليهم وقد عسكروا بالموضع المعروف بالرميلة على ما قال لأصحابه. فلما أشرف عليهم قال: الله أكبر! صدق رسول الله عليه السلام - إلى أن قال -

فأمر عليه السلام بطلب المخدج فطلبوه فلم يقدروا عليه. فقام عليه السلام وعليه أثر الحزن لفقد المخدج. فانتهى إلى قتلى بعضهم فوق بعض. فقال: أفرجوا ففرجوا يمينا وشمالاً وأستخرجوه. فقال عليه السلام: الله أكبر ما كذبت على محمد صلى الله عليه وسلم وإنه لناقص اليد ليس فيها عظم طرفها حلمة ثدي المرأة عليها خمس شعرات أو سبع، رؤوسها معققة.

ثم قال: إيتوني به، فنظر إلى عضده فإذا لحم مجتمع على منكبه كثدي المرأة عليه شعرات سود إذا مدت اللحم امتدت حتى تحاذي بطن يده الأخرى ثم تترك فتعود إلى منكبه. فثنى رجله ونزل وخر لله ساجداً^(١).

وفي الرابع: روى أصحاب السيرة في حديثهم عن جندب بن عبد الله الأزدي قال: شهدت مع علي عليه السلام الجمل وصفين لا أشك في قتال من قاتله، حتى نزلت النهروان. فدخلني شك في قتال القوم وقلت: قراؤنا وخيارنا نقتلهم، إن هذا لأمر عظيم! فخرجت غدوة أمشي، ومعى إداوة ماء حتى برزت من الصفوف. فركزت رمحي ووضعت ترسي عليه، وأستترت من الشمس. فإني لجالس حتى ورد علي أمير المؤمنين عليه السلام. فقال لي: يا أخا الأزد أملك طهور؟

قلت: نعم فناولته الإداوة. فمضى حتى لم أره ثم أقبل، وقد تطهر فجلس

في ظلّ الترس، وإذا فارس يسأل عنه. فقلت: يا أمير المؤمنين هذا فارس يريدك. قال: فأشر إليه. فأشرت إليه فجاء فقال: يا أمير المؤمنين قد عبر القوم، وقد قطعوا النهر فقال: كلّاً ما عبروا.

فقال: بلى والله لقد فعلوا، وإنّ لكذلك إذ جاء آخر فقال: يا أمير المؤمنين! قد عبر القوم. قال: كلّاً ما عبروا. قال: والله ما جئتك حتّى رأيت الرايات في ذلك الجانب والأثقال. قال: والله ما فعلوا وإنّ لمصرعهم ومهراق دماهم ثمّ نهض ونهضت معه.

فقلت في نفسي: الحمد لله الذي بصّرني هذا الرجل، وعرفني أمره هذا أحد رجلين إمّا رجل كذاب جريّ أو على بينة من ربّه، وعهد من نبيّه، اللهمّ إنّي اعطيك عهداً تسألني عنه يوم القيامة إن أنا وجدت القوم قد عبروا أن أكون أوّل من يقاتله، وأوّل من يطعن بالرمح في عينه، وإن كان القوم لم يعبروا أن أقيم على المناجزة والقتال، فدفعنا إلى الصفوف فوجدنا الرايات والأثقال كما هي. فأخذ بقفائي ودفعني ثمّ قال: يا أخا الأزدي! أتبيّن لك الامر؟ قلت: أجل يا أمير المؤمنين. فقال: شأنك بعدوك. فقتلت رجلاً من القوم ثمّ قتلت آخر ثمّ اختلفت أنا ورجل أضربه ويضربني. فوقعنا جميعاً فاحتملني أصحابي وأفقت حين أفقت وقد فرغ من القوم. وهذا حديث مشهور شائع بين نقلة الآثار^(١).

قلت: وفي الخبر زيادة دلالة إخباره ﷺ بشكّ الرجل.

وفي الخامس: روينا بإسناد متصل إلى الأصمّ قال: لمّا رحل عليّ ﷺ من نهر براتا إلى النهر وان، وقد قطع جسرهما، وسمّرت سفنها. فنزل وقد سرّح الجيش إلى جسر بوران، ومعه رجل من أصحابه قد شكّ في قتال الخوارج.

فإذا رجل يركض. - إلى أن قال :- لمّا بلغ الخوارج نزولك البارحة نهر براتا ولّوا هاربين. فقال له عليّ عليه السلام: «أنت رأيتهم حين ولّوا» قال: نعم. قال: «كذبت. لا والله ما عبروا النهران، ولا يجاوزوا الأثيلات ولا النخيلات حتّى يقتلهم الله عزّ وجلّ على يدي، عهد معهود وقد مقدور. لا ينجو منهم عشرة ولا يقتل منّا عشرة...»^(١).

وفي السادس: في الخبر لمّا خرج عليّ عليه السلام إلى أصحاب النهر جاءه رجل من أصحابه. فقال: البشري يا أمير المؤمنين! إنّ القوم عبروا النهر لمّا بلغهم وصولك فأبشّر فقد منحك الله أكتافهم. فقال: الله أنت رأيتهم قد عبروا. فقال: نعم. فقال عليّ عليه السلام: «والله ما عبروه ولن يعبروه وإنّ مصارعهم دون النطفة، والذي فلق الحبة وبرأ النسمة لم يبلغوا الأثلاث، ولا قصر توران حتّى يقتلهم الله، وقد خاب من افتري» قال ثمّ جاءه جماعة من أصحابه، واحداً بعد آخر كلّهم يخبره بما أخبره الأول. فركب عليّ عليه السلام وسار حتّى انتهى إلى النهر. فوجد القوم بأسرهم قد كسروا جفون سيوفهم وعرقبوا خيولهم، وجثّثوا على الركب، وحكّموا تحكيمة واحدة بصوت عظيم له زجل.

وروي أنّ شاباً من أصحابه قال في نفسه حين حكم عليّ عليه السلام بما حكم من أمرهم وسار إلى النهر لبيان صدق حكمه: والله لأكوننّ قريباً منه فإن كانوا عبروا النهر لأجعلنّ سنان رمحي في عينه. أيدّعي علم الغيب! فلمّا وجدهم لم يعبروا نزل عن فرسه وأخبره بما روى في نفسه وطلب منه أن يغفر له. فقال عليّ عليه السلام له: «إنّ الله هو الذي يغفر الذنوب جميعاً فاستغفره».

وفيه أيضاً روي أنّه عليه السلام قال لأبي أيّوب الأنصاري - وكان على ميمنته - لمّا بدأت الخوارج بالقتال: إحملوا عليهم فوالله لا يفلت منهم عشرة، ولا يهلك

منكم عشرة. فلما قتلهم وجد المفلت منهم تسعة، والمقتول من أصحابه ثمانية^(١).

وقال ابن أبي الحديد: هذا الخبر من الأخبار التي تكاد تكون متواترة لاشتهاره. ونقل الناس كافة له، وهو من معجزاته وأخباره المفصلة عن الغيوب. فالأخبار المفصلة عن الغيوب مثل هذا الخبر فإنه لا يحتمل التلبس لتقييده بالعدد المعين في أصحابه، وفي الخوارج، ووقوع الأمر بعد الحرب بموجبه من غير زيادة ولا نقصان، وذلك أمر إلهي عرفه من جهة النبي ﷺ، وعرفه النبي ﷺ من جهة الله سبحانه، والقوة البشرية تقصر عن إدراك مثل هذا، ولقد كان له من هذا الباب ما لم يكن لغيره، وبمقتضى ما شاهد الناس من معجزاته وأحواله المنافية لقوى البشر غلا فيه من غلا حتى نسب إلى أن الجوهر الإلهي حلّ في بدنه كما قالت النصارى في عيسى عليه السلام. وقد أخبره النبي ﷺ بذلك فقال له: «يهلك فيك محبّ غالي ومبغض قال» وقال له تارة أخرى: «والذي نفسي بيده لولا أنني أشفق أن يقول فيك طوائف من أمتي ما قالت النصارى في ابن مريم لقلت اليوم فيك مقالاً لا تمرّ بملأ من الناس إلا أخذوا التراب من تحت قدميك للبركة».

قال: ولمعترض أن يقول قد يقع الأخبار عن الغيوب من طريق النجوم. فإنّ المنجمين قد اتفقوا على أن شكلاً من أشكال الطالع إذا وقع لمولود اقتضى أن يكون صاحبه متمكناً من الإخبار عن الغيوب، وقد يقع الإخبار عن الغيوب لأصحاب زجر الطير والبهائم كما يحكى عن بني لهب في الجاهلية. وقد يقع الأخبار عن الغيوب للقيافة كما يحكى عن بني مدلج. أو قد يخبر به أرباب التسخيرات، وأرباب السحر والطلسمات. وقد يقع الإخبار عن الغيوب

لأرباب النفس الناطقة القوية الصافية التي تتصل مادتها الروحانية على ما تقوله الفلاسفة. وقد يقع الإخبار عن الغيوب بطريق المنامات الصادقة على ما رآه أكثر الناس، وقد وردت الشريعة نصاً به.

قال: وقد يقع الإخبار عن الغيوب بأمر صناعي يشبه الطبيعي كما رأيناه عن أبي البيان وأبنيه، وقد يقع الإخبار عن الغيوب بواسطة إعلام ذلك إنساناً آخر، لنفسه بنفس ذلك المخبر اتحاداً أو كالاتحاد، وذلك كما يحكي أبو البركات بن ملكا الطبيب في كتاب المعبر، قال: والمرأة العمياء التي رأيناها ببغداد وتكررت مشاهدتنا لها مدة مديدة قدرها ما يقارب ثلاثين سنة وهي على ذلك إلى الآن تعرض عليها الخبايا. فتدلّ عليها بأنواعها وأشكالها ومقاديرها وأعدادها غريبها ومألوفها، دقيقتها وجليلها، تجيب على أثر السؤال من غير توقف ولا استعانة بشيء من الأشياء إلا أنها كانت تلتمس أن يرى الذي يسأل عنه أبوها أو تسمعه في بعض الأوقات دون بعض، وعند قوم دون قوم. فيتصوّر في أمرها أنّ الذي تقوله بإشارة من أبيها، وكان الذي تقوله يبلغ من الكثرة إلى ما يزيد على عشرين كلمة إذا قيل بصريح الكلام الذي هو الطريق الأخضر وإنما كان أبوها يقول إذا رأى ما يراه من أشياء كثيرة مختلفة الأنواع والأشكال في مدة واحدة كلمة واحدة واقصاه كلمتان، وهي التي يكرّرها في كلّ قول، ومع كلّ ما يسمع ويرى «سلها وسلها تخبرك» أو «قولي له» أو «قولي يا صغيرة».

قال أبو البركات: ولقد عانته يوماً وحاقيقته في أن لا يتكلّم وأريته عدّة أشياء. فقال: لفظة واحدة فقلت له: «الشرط أملك» فاغتاط وأحتدّ طيشه عن أن يملك نفسه. فباح بخبيئته. قال: ومثلك يظنّ أشرت إلى هذا كلّ هذه اللفظة فاسمع الآن ثمّ التفت إليها وأخذ يشير باصبعه إلى شيء وهو يقول تلك الكلمة وهي تقول: «هذا كذا وهذا كذا» على الاتّصال من غير توقف وهو يقول تلك

الكلمة لا زيادة عليها، وهي لفظة واحدة بلحن واحد، وهيئة واحدة حتى ضجرنا، وأشدت تعجبنا، ورأينا أن هذه الإشارة لو كانت تتضمن هذه الأشياء لكانت أعجب من كل ما تقوله العمياء.

ومن عجيب ما شاهدناه من أمرها أن أباهما كان يغلط في شيء يعتقد على خلاف ما هو به. فتخبر هي عنه على معتقد أبيها كأن نفسها نفسه، ورأيناها تقول ما لم يعلم أبوها من خبيثة في الخبيثة التي اطلع عليها أبوها، فكانت تطلع على ما قد علمه أبوها، وعلى ما لا يعلمه أبوها، وهذا أعجب، وحكاياتها أكثر من أن تعد، وعند كل أحد من حديثها ما ليس عند الآخر، لأنها كانت تقول من ذلك على الاتصال لشخص شخص جواباً بحسب السؤال، وما زلت أقول: إن من يأتي بعدنا لا يصدق ما رأيناه منها. فقلت لي: أريد أن تفيدني العلة في معرفة هذه. فقلت لك: العلة التي تصلح في جواب لم في نسبة المحمول إلى الموضوع يكون الحد الأوسط في القياس، وهذه فالعلة الفاعلة الموجبة لذلك فيها هي نفسها بقوتها وخاصتها. فما الذي أقوله في هذا؟ وهل لي أن أجعل ما ليس بعلة علة؟

قال ابن أبي الحديد: وأعلم أننا لا ننكر أن يكون في نوع البشر أشخاص يخبرون عن الغيوب، ولكن كل ذلك مستند إلى الباري سبحانه بإقداره، وتمكينه، وتهيئة أسبابه. فإن كان المخبر عن الغيوب ممن يدعى النبوة لم يجز أن يكون إلا بإذن الله، وأن يريد به استدلال المكلفين على صدق مدعي النبوة لأنه لو كان كاذباً لكان تمكين الله تعالى ذلك إضلالاً للمكلفين، وكذلك لا يجوز أن يمكن الله سبحانه الكاذب في ادعاء النبوة من الإخبار عن الغيب بطريق السحر وتسخير الكواكب والطلسمات، ولا بالزجر والقيافة، ولا بغير ذلك من الطرق المذكورة، لما فيه من استفساد البشر وإغوائهم، وأما إذا لم يكن المخبر عن الغيوب مدعياً للنبوة، نُظِرَ في حاله فإن كان من الصالحين؛

نسب ذلك إلى أنه كرامة أظهرها الله تعالى على يده إبانة له وتمييزاً من غيره كما في حق عليّ عليه السلام، وإن لم يكن كذلك؛ أمكن أن يكون ساحراً أو كاهناً^(١).

قلت: ما ذكره أخيراً مغالطة. فكما كان إخبار النبي ﷺ عن الغيوب تصديق نبوته؛ كذلك إخبار أمير المؤمنين عليه السلام عن الغيوب تصديق إمامته من الله تعالى بواسطة النبي ﷺ. لأنه كان مدّعياً ذلك بالتواتر، وكونه تصديقاً له من فطريات العقول وضرورياتها.

قول المصنّف: «وقيل له إنهم عبروا جسر النهر وان» قد عرفت من رواية المسعودي أنه يقال لجسر النهر وان قنطرة طبرستان.

قوله عليه السلام «مصارعهم»: أي محل هلاكهم.

«دون النطفة» قد عرفت من رواية المسعودي أنه عليه السلام قال نقتلهم بالرميلة دونه.

«والله لا يفلت» أي: ينجو.

«منهم عشرة» قد عرفت أن المبرّد وابن ميثم وابن طاووس رووه كالمصنّف، ولكن المسعودي رواه «منهم إلا عشرة» والظاهر وهمه.

«ولا يهلك منكم عشرة» قد عرفت من رواية ابن ميثم أن المخاطب له بذلك أبو أيوب الأنصاري الذي كان على ميمنته عليه السلام، ثم قد عرفت من رواية المبرّد أن المفلت من الخوارج ثمانية، والمقتول من أصحابه عليه السلام تسعة وابن ميثم قال بالعكس.

وروى الطبري عن أبي مخنف أن المقتول من أصحابه عليه السلام سبعة، وبه قال سبط ابن الجوزي والجزري، وزاد الأخير وكان في من قتل من أصحابه عليه السلام يزيد بن نويرة الأنصاري وله صحبة وسابقة، وشهد له

(١) شرح ابن أبي الحديد ١: ٤٢٥، والنقل بتصرف يسير.

النبي ﷺ بالجَنَّة وكان أوَّل من قتل^(١).

وفي (تاريخ الطبري): كان أحد الثمانية الذين هربوا من الخوارج يوم النهر عليّ بن أبي شمر التيمي، وكان من فرسان العرب ونسّاكهم^(٢). وروى الخطيب في أبي برزة كون المقتولين من أصحابه ﷺ تسعة^(٣)، وللتشابه الخطي بين سبعة وتسعة حصل الاختلاف، والأصل واحد، وأمّا قول ابن ميثم بالثمانية^(٤) فساقط.

وأما ما في آخر (صفين نصر): «وأصيب من أصحاب عليّ يوم النهروان ألف وثلاثمئة - قال: وذكر جابر عن الشعبي، وأبي الطفيل ذكروا في عدّة قتلى صفين والنهروان والنخيلة نحواً ممّا ذكر تميم الناجي»^(٥) فخير شاذ مع أنّه لم يعلم كونه من نصر، فقبل أوّل خبره «من هنا عند عبدالله بن عقبة» مع أن خبره مختلط. فعذّ زيد بن صوحان العبدى في عداد أصحاب طلحة والزبير مع أنّه لا ريب في كونه من أصحابه ﷺ، وبالجملة لا عبرة بما هو كذلك.

قول المصنّف: «يعني بالنطفة ماء النهر، وهو أفصح كناية» هكذا في (المصرية)، وسقط منها كلمة «عن الماء» كما في (ابن ميثم وابن أبي الحديد والخطيّة)^(٦).

«وإن كان كثيراً جمّاً» يعني إنّ النطفة تكون كناية عن الماء وإن لم يكن

(١) رواء الطبري في تاريخه ٤: ٦٧، سنة ٣٧، والسبط في التذكرة: ١٠٥، والجزري في الكامل ٣: ٣٤٨، سنة ٣٧.

(٢) تاريخ الطبري ٤: ١٣٩، سنة ٤٣.

(٣) تاريخ بغداد ١: ١٨٢.

(٤) شرح ابن ميثم ٢: ١٥٣.

(٥) وقعة صفين لنصر بن مزاحم: ٥٥٩.

(٦) توجد كلمة «عن الماء» في شرح ابن أبي الحديد ١: ٤٢٤، لكن ليست في شرح ابن ميثم ٢: ١٥٣.

قليلاً كما يوهمه كون أصل النطفة ماءً قليلاً.

هذا، وزاد ابن أبي الحديد في كلام الرضي: «وقد أشرنا إلى ذلك في ما تقدّم عند مضي ما أشبهه» إلا أنه ليس في (أبن ميثم) الذي نسخته بخط المصنّف، ولا في (الخطيّة) المصححة نسبة كما ليس في (المصرية)، ولعله كان حاشية خلط بالمتن في نسخة ابن أبي الحديد، وكيف كان فمرّ في الخطبة (٤٨) قوله عليه السلام: «وقد أردت أن أقطع هذه النطفة»، وقول المصنّف ثمة «ويعني بالنطفة ماء الفرات وهو من غريب العبارات وعجيبها»^(١).

٩

الحكمة (٣٢٣)

وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَدْ مَرَّ بِقَتْلَى الْخَوَارِجِ يَوْمَ النَّهْرَوَانِ:
بُؤْسًا لَكُمْ، لَقَدْ ضَرَّكُمْ مَنْ غَرَّكُمْ (فَقِيلَ لَهُ: مَنْ غَرَّهُمْ يَا أَمِيرَ
الْمُؤْمِنِينَ؟ فَقَالَ): الشَّيْطَانُ الْمُضِلُّ وَالْأَنْفُسُ الْأَمَّارَةُ بِالسُّوءِ غَرَّتْهُمْ
بِالْأَمَانِيِّ، وَفَسَحَتْ لَهُمُ بِالْمَعَاصِي، وَوَعَدَتْهُمْ بِالْإِظْهَارِ فَاقْتَحَمَتْ بِهِمُ
النَّارَ.

من الخطبة (٥٩)

وقال عليه السلام لَمَّا قُتِلَ الْخَوَارِجُ فَقِيلَ لَهُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ هَلَاكَ الْقَوْمُ
بِأَجْمَعِهِمْ:
كَلَّا وَاللَّهِ! إِنَّهُمْ نُطِفُ فِي أَضْلَابِ الرِّجَالِ، وَقَرَارَاتِ النِّسَاءِ. كُلَّمَا نَجَمَ
مِنْهُمْ قَرْنٌ قُطِعَ حَتَّى يَكُونَ آخِرُهُمْ لُصُوصًا سَلَّابِينَ. (وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِيهِمْ):
لَا تَقْتُلُوا الْخَوَارِجَ بَغْدِي؛ فَلَيْسَ مَنْ طَلَبَ الْحَقَّ فَأَخْطَاهُ كَمَنْ طَلَبَ
الْبَاطِلَ فَأَذْرَكَهُ. (يَعْنِي مُعَاوِيَةَ وَأَصْحَابَهُ).

(١) شرح ابن أبي الحديد ١: ٤٢٤، وشرح ابن ميثم ٢: ١٥٣، ونهج البلاغة ١: ٩٧.

أقول: نقلنا الأوّل هنا لأنّ الثاني مربوط به قال المسعودي في (مروجه) مرّ عليّ ﷺ بالخوارج وهم صرعى فقال: «لقد صرّعكم من غرّكم» قيل ومن غرّهم؟ قال: «الشيطان وأنفس السوء» فقال أصحابه: قد قطع الله دابرهم إلى آخر الدهر. فقال ﷺ: «كلّا والذي نفسي بيده، وإنّهم لفي أصلاب الرجال، وأرحام النساء، لا تخرج خارجة إلّا خرجت بعدها مثلها حتّى تخرج خارجة بين الفرات ودجلة مع رجل يقال له الأشمط، يخرج إليه رجل منّا أهل البيت فيقتله ولا تخرج بعدها خارجة إلى يوم القيامة»^(١).

وروى الأوّل فقط الطبري. فقال «مرّ عليّ ﷺ على الخوارج وهم صرعى فقال: «بؤساً لكم! لقد ضرّكم من غرّكم» فقالوا: من غرّهم؟ قال ﷺ: «الشيطان وأنفس بالسوء أمارّة، غرّتهم بالأمانى، وزيّنت لهم المعاصي، ونبأتهم أنّهم ظاهرون»^(٢).

وروى الثاني فقط الخطيب في حبة العرنى فقال: قال حبة: لمّا فرغنا من النهروان قال رجل: والله لا يخرج بعد اليوم حروري أبداً. فقال عليّ ﷺ مه لا تقل هذا. فوالذي فلق الحبة وبرأ النسمة إنّهم لفي أصلاب الرجال وأرحام النساء، ولا يزالون يخرجون حتّى تخرج طائفة منهم بين نهريّن حتّى يخرج إليهم رجل من ولدي فيقتلهم فلا يعودون أبداً^(٣).

قول المصنّف: «وقال ﷺ: وقد مرّ بقتلي الخوارج يوم النهروان» هكذا في (المصرية)، والصواب: (يوم النهر) كما في (ابن أبي الحديد وابن ميثم والخطبة)^(٤).

(١) مروج الذهب ٢: ٤٠٧.

(٢) تاريخ الطبري ٤: ٦٦، سنة ٣٧.

(٣) تاريخ بغداد ٨: ٢٧٥.

(٤) لفظ شرح ابن أبي الحديد ٤: ٣٩٢، وشرح ابن ميثم ٥: ٤٠٣، مثل المصرية أيضاً.

وفي (تاريخ الطبري): وطلب عليّ عليه السلام في القتلى من به رمق. فوجدهم أربعمئة رجل فأمر بهم. فدفعوا إلى عشائرتهم، وقال: إحملوهم معكم. فداوهم فإذا برؤوا فوافوا بهم الكوفة، وخذوا ما في عسكرهم من شيء، وأما السلاح والدواب وما شهدوا به عليه الحرب. فقسّمه بين المسلمين، وأما المتاع والعبيد والإماء فإنه حين قدم ردّه على أهله، ودفن رجال من الناس قتلهم. فقال عليّ عليه السلام حين بلغه ذلك «ارتحلوا! أتقتلونهم ثم تدفنونهم» فارتحل الناس...^(١).

قلت: وهو دالّ على كفر جميع الخارجين عليه.

قوله عليّ عليه السلام: «بؤساً لكم» دعاء عليهم لاستحقاقهم ذلك بفعلهم.

«لقد ضرركم من غركم» حسب استناد فعل المسبب إلى فعل السبب.

فالضارّ لهم في الحقيقة هو الغارّ لهم.

«فقليل له: من غرّهم يا أمير المؤمنين؟ فقال عليّ عليه السلام: الشيطان المضلّ»

﴿وغرّكم بالله الغرور﴾^(٢).

«والأنفس الأمارّة بالسوء» وفي ابن أبي الحديد^(٣): «والنفس الأمارّة

بالسوء» وقد عرفت أنّ الطبري نقله: «وأنفس بالسوء أمارّة» وهو أحسن.

فالتنكير أنسب في المقام.

«غرّتهم» أي: الشيطان، وأنفسهم الأمارّة.

«بالأمانى» جمع الأمانة بمعنى التمني. قال تعالى حكاية عن المؤمنين

للمنافقين يوم القيامة: ﴿ولكنكم فتنتم أنفسكم وتربصتم وأرتبتم وغرّركم

(١) تاريخ الطبري ٤: ٦٦، سنة ٣٧، والنقل بتصريف يسير.

(٢) الحديد: ١٤.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ٤: ٣٩٢.

الْأَمَانِي حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَغَزَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ»^(١). وَأَمَّا الْأَمَانِي فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمِنْهُمْ أُمَيَّوْنَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي﴾^(٢) فَقِيلَ: بِمَعْنَى قِرَاءَاتٍ مِنْ «تَمْنِيَةِ الْكِتَابِ» قَرَأَتْهُ.

«وَفَسَحَتْ لَهُمْ» أَيِ: وَسَعَتْ لَهُمْ.

«بِالْمَعَاصِي» هَكَذَا فِي (الْمَصْرِيَّةِ)، وَالصَّوَابُ: (فِي الْمَعَاصِي) كَمَا فِي (ابْنِ أَبِي الْحَدِيدِ وَابْنِ مَيْثَمٍ وَالْخَطِيبِ)^(٣).

«وَوَعَدْتَهُمُ الْأُظْهَارَ» هُوَ نَظِيرُ حِكَايَتِهِ تَعَالَى عَنِ الشَّيْطَانِ مَعَ كُفَّارِ بَدْرِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِذْ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ فَلَمَّا تَرَأَتِ الْفِتْنَانِ نَكَصَ عَلَى عَقْبَيْهِ﴾^(٤).

«فَاقْتَحَمَتْ بِهِمُ النَّارَ» أَيِ: أَدْخَلَتْهُمْ النَّارَ، وَالِاقْتِحَامُ الدَّخُولُ فِي مَهْلِكٍ وَفِي أَمْرٍ شَدِيدٍ.

«وَلَمَّا قَتَلَ الْخَوَارِجُ فَقِيلَ لَهُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ هَلْكَ الْقَوْمُ بِأَجْمَعِهِمْ قَالَ ﷺ «هَكَذَا فِي (الْمَصْرِيَّةِ) وَمِثْلُهَا (ابْنُ أَبِي الْحَدِيدِ) إِلَّا أَنَّهُ قَالَ: «وَقَالَ لَمَّا» -الْخ- وَفِي (ابْنِ مَيْثَمٍ): «وَقَالَ ﷺ لَمَّا قِيلَ لَهُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ هَلْكَ الْقَوْمُ بِأَجْمَعِهِمْ» وَهُوَ الصَّحِيحُ^(٥).

«كَأَنَّ اللَّهَ أَنَّهُمْ نَطَفَ فِي أَصْلَابِ الرِّجَالِ» ﴿يُخْرِجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ﴾^(٦).

(١) الْحَدِيدُ: ١٤ .

(٢) الْبَقَرَةُ: ٧٨ .

(٣) لَفْظُ شَرْحِ ابْنِ أَبِي الْحَدِيدِ ٤: ٣٩٢، وَشَرْحُ ابْنِ مَيْثَمٍ ٥: ٤٠٣، مِثْلُ الْمَصْرِيَّةِ أَيْضاً.

(٤) الْإِنْفَالُ: ٤٨ .

(٥) كَذَا فِي شَرْحِ ابْنِ أَبِي الْحَدِيدِ ١: ٤٢٧، وَلَفْظُ شَرْحِ ابْنِ مَيْثَمٍ ٢: ١٥٣، «لَمَّا قَتَلَ الْخَوَارِجُ قِيلَ لَهُ».

(٦) الطَّارِقُ: ٧ .

«وقرارات النساء» مأخوذ من قوله تعالى: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نَظْفَةً فِي قرار مكين﴾^(١).

وفي (العقد): قال الحجاج لامرأة من الخوارج: لأحصدنكم حصيداً. فقالت أنت تحصد، والله يزرع. فأين قدرتك من قدرة الله؟^(٢)

«كلما نجم» أي: ظهر.

«منهم قرن» أي: كبير.

«قُطِع» في زمان بني أمية وبني العباس.

وفي (المروج): ذكرنا في كتابنا اخبار الزمان من خبر الخوارج شأن مرداس التميمي وعطية الحنفي، وأبي فديك، وسودة الشيباني، ووقعة ابن الماحوز مع المهلب، ومقتله، وخبر عبد ربه، واخبار خوارج اليمن كأبي حمزة الأزدي وبيهس الهيصمي، وذكرنا في كتابنا (المقالات) فرقهم من الأباضية - وهم سراة عمان من الأزد - والحميرية والصفيرية وغيرهم، وذكرنا بلدانهم مثل بلاد سنجان وتل أعفر من بلاد ديار ربيعة، والسن، والبواريج والحديقة ممّا يلي بلاد الموصل، ثم من سكن بلاد آذربيجان، ومن سكن منهم بلاد سجستان، وجبال هراة وهشتانه، وبوشنج من بلاد خراسان، ومن بلاد مكران...^(٣).

وفي (التنبيه والإشراف): غلب الضحاك الشيباني في أيام مروان الحمار على العراق، ولم يغلب قبله، ولا بعده أحد من الخوارج على العراق، وسار للقاء مروان في جيوش عظيمة، ومعه سليمان بن هشام بن عبد الملك

(١) المؤمنون: ١٣.

(٢) رواه الجاحظ في البيان ٢: ٣٥٦، والبغداد في بلاغات النساء: ١٩٨، لكن لم أجده في المقد.

(٣) مروج الذهب ٣: ١٣٨، والنقل بتصرف يسير.

في جميع مواليه ورجاله مؤتمناً بالضحاك تابعاً، وفي ذلك قال بعض شعراء الخوارج مقتخراً:

ألم تـسر أن الله أنزل نصره وصلت قريش خلف بكر بن وائل
فالتقيا بكفر توثا، وأقاموا يقتتلون أيتاماً إلى أن قتل الضحاك وخليفته
الخيرى، وسارت الأباضية من اليمن من قبل عبدالله بن يحيى الكندي الملقب
طالب الحق، عليهم أبو حمزة الأزدي، وبلج بن عقبة. فنزلوا مكة يوم عرفة في
سنة (١٢٩) ووادعهم عبدالملك بن سليمان بن عبدالملك عامل مكة إلى
أنقضاء الحج ثم هرب إلى المدينة. فجهز عبدالواحد للقائهم جيشاً أمر عليهم
عبدالعزیز بن عبدالله بن عمرو بن عثمان فالتقوا بقدید في سنة (١٣٠) فقتل
عبدالعزیز في جمع كثير أكثرهم من قريش، فقالت نائحتهم:

ما للزمان وماليه أفنت قديد رجاليه
فلأبكين سريرة ولأبكين علانية

ودخلت الخوارج المدينة. فغلبوا عليها ثلاثة أشهر، فوجه مروان إليهم
عبدالملك السعدي. فالتقوا بوادي القرى. فقتل بلج، وأكثر الخوارج، ونجا
أبو حمزة إلى مكة. فلحقه بها فقتله، وسار إلى اليمن. فلقية عبدالله بن يحيى
بنواحي صنعاء. فقتل عبدالله، وأكثر من معه، ولحق بقيتهم بعد قتل طالب
الحق أيام مروان إلى حضرموت. فأكثرها أباضية إلى هذا الوقت سنة
(٣٣٢)^(١).

وفي (المروج)، وقد أتى الهيثم بن عدي، والمدائني، وأبو البختري
القاضي وغيرهم على أخبار الخوارج وأصنافهم في ما أفردوه من كتبهم،
وذكرنا في كتابنا المقالات من خرج منهم من وقت التحكيم في عصر عصر

إلى آخر من خرج، منهم بديار ربيعة على بني حمدان في سنة (٣١٨) الرجل المعروف بعرون خرج ببلاد كفرتوثي، وورد إلى نصيبين. فكانت له مع أهلها حرب اسرفيها، وقتل منهم خلق عظيم. والمعروف بأبي شعيب خرج في بني مالك وغيرهم من ربيعة، وقد كان أدخل على المقتدر. وكان للأباضية بعد (٣٢٠) ببلاد عمان حروب وتحكيم وإمام نصبوه، وقتل من كان معه^(١).

وفيه: وفي سنة (٧٧) كانت للحجاج حروب مع شبيب الخارجي وولّى عنه الحجاج بعد قتل ذريع كان في أصحابه حتى أحصى عددهم بالقضيب. فدخل الكوفة، وتحصّن في دار الأمانة ودخل شبيب وأمه وزوجته غزاة؛ الكوفة عند الصباح وقد كانت غزاة نذرت أن تدخل مسجد الكوفة فتصلي فيه ركعتين تقرأ فيهما سورة البقرة وآل عمران فأتوا الجامع في سبعين رجلاً فصلّوا به الغداة، وخرجت غزاة ممّا كانت أوجبت على نفسها. فقال الناس بالكوفة في تلك السنة:

وفت الغزاة نذرها يا ربّ لا تغفر لها

وكانت الغزاة من الشجاعة والفروسية بالموضع العظيم، وكذلك أمّ شبيب ولمّا بلغ عبدالملك تحصين الحجاج في دار الأمانة من شبيب بعث من الشام بعساكر كثيرة عليها سفيان بن الأبرد الكلبي لقتال شبيب. فخرجوا إلى شبيب فانهزم وقتلت الغزاة وأمه ومضى شبيب في فوارس واتّبعه سفيان فلحقه بالأهواز فولّى. فلمّا حصل على جسر دجيل نفر به فرسه وعليه الحديد الثقيل من درع ومغفر. فألقاه في الماء. فقال له بعض أصحابه: أغرقاً؟ قال: ذلك تقدير العزيز العليم. فألقاه دجيل ميتاً بشاطئه. فحمل على البريد إلى الحجاج فأمر بشق بطنه. فاستخرج قلبه فإذا هو كالحجر إذا ضربت بها نبا

(١) مروج الذهب ٣: ١٣٨، والنقل بتلخيص.

عنها، فشق فاذا في داخله قلب صغير كالكرة فشق فأصيب علقة الدم في داخله^(١).

«حتى يكون آخرهم لصوصاً سلابين» قال ابن أبي الحديد: ممن أنتهى أمره إلى ذلك؛ الوليد بن طريف الشيباني في أيام هارون، وعمرو الخثعمي في أيام المتوكل، وخرج بعدهما جمع بكرمان، وجمع بعمان ممن قصده الفساد ذكرهم أبو إسحاق الصابي في كتابه^(٢).

قلت: لم أقف على مستند الرضي في هذه العبارة، وقد عرفت، أن الخطيب والمسعودي روى العنوان بدون الفقرة، ونقلها بدلها: «حتى يخرج إليهم رجل من ولدي. فيقتلهم فلا يعودون أبداً»، والظاهر أصحية هذا، وأن مراده ﷺ القائم ﷺ وهم إلى زماننا باقون، ولا بد من انقراضهم على يد المهدي.

قول المصنف «وقال ﷺ فيهم لا تقتلوا الخوارج بعدي فليس من طلب الحق فأخطأه كمن طلب الباطل فأدركه - يعني معاوية وأصحابه» لم أقف أيضاً على مستنده، ويبعد أن يكون من كلامه ﷺ حيث إنه ﷺ لو كان قال ذلك لما تصدى شيعته لقتالهم مع أنهم كانوا مجدين في ذلك، وفي رأسهم صعصعة بن صوحان ثم معقل بن قيس، وعدي بن حاتم، وشريك بن الأعور ثم شيعة الكوفة والبصرة.

ففي (تاريخ الطبري): أن المستورد الخارجي لما أراد الخروج في سنة (٤٣) أو سنة (٤٢) في أمارة المغيرة على الكوفة قام المغيرة خطيباً. فقال: أيم الله! لا يخرجون في حي من أحياء العرب في هذا المصر إلا أبدتهم وجعلتهم

(١) مروج الذهب ٣: ١٣٩، والنقل بتصريف يسير.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ١: ٤٤٥ - ٤٤٦، والنقل بتلخيص.

نكالا لمن بعدهم - إلى أن قال - فبعث المغيرة إلى الرؤساء فقال لهم: ليكفني كل أمرئ منهم قومه - إلى أن قال - فقام صعصعة وذكر خطبته لقومه عبد القيس - إلى أن قال في ما قال لهم - حتى أهلك الله بكم، وبمن كان على مثل هديكم ورأيكم؛ الناكثين يوم الجمل، والمارقين يوم النهر وسكت، عن ذكر أهل الشام لأنه كان حينئذ سلطانهم - ولا قوم أعدى لله ولكم، ولأهل بيت نبيكم ولجماعة المسلمين من هذه المارقة الخاطئة الذين فارقوا إمامنا، واستحلوا دماءنا، وشهدوا علينا بالكفر. فإياكم أن تؤوهم في دوركم فإنه ليس ينبغي لحى من أحياء العرب أن يكونوا أعدى لهذه المارقة منكم، وقد والله ذكر لي أن بعضهم في جانب من الحى، وأنا باحث عن ذلك. فإن كان حقاً تقربت إلى الله تعالى بدمائهم. فإن دمائهم حلال. يا معشر عبد القيس! إن ولاتنا هؤلاء هم أعرف شيء بكم وبرأيكم - يعني تشيعهم - فلا تجعلوا لهم عليكم سبيلاً. فإنهم أسرع شيء إليكم وإلى أمثالكم - إلى أن قال - فقال المغيرة للرؤساء: من ترون أبعث إليهم؟ فقام إليه عدي بن حاتم. فقال: كلنا لهم عدو، ولرأيهم مسقه، فأيتنا شئت سار إليهم.

فقام معقل بن قيس، وقال له: لا أرى أن تبعث إليهم أحداً من الناس أعدي لهم ولا أشد عليهم مني، فابعثني إليهم. فإني أكفيكم بإذن الله تعالى. فقال: أخرج على اسم الله، وجهز معه ثلاثة آلاف رجل، وقال المغيرة لقبیصة بن الدمون: إلصق لي بشيعة علي. فأخرجهم مع معقل فإنه كان من رؤساء أصحابه. فإذا بعث بشيعته الذين كانوا يعرفون فاجتمعوا جميعاً أستاذس بعضهم ببعض، وتناصحوا، وهم أشد استحلالاً لدماء هذه المارقة، وأجراً عليهم من غيرهم، وقد قاتلوا قبل هذه المرة - إلى أن قال - ولم يلبث قبيصة أن أخرج الجيش معه ثلاثة آلاف نقاوة الشيعة وفرسانهم - إلى أن قال - قال المستورد لأصحابه إن هذا الخرف معقل بن قيس قد وجه اليكم وهو من

السبائية المفترين الكاذبين - إلى أن قال - سأل عبدالله بن عامر أمير البصرة عن المغيرة كيف صنع ف قيل له: إنّه نظر إلى رجل شريف رئيس قد كان قاتل الخوارج مع عليّ، وكان من أصحابه فبعثه وبعث معه شيعة عليّ لعداوتهم لهم. فقال: أصاب الرأي.

فبعث عبدالله بن عامر إلى شريك بن الأعور الحارثي - وكان يرى رأي عليّ ﷺ - فقال له: أخرج إلى هذه المارقة فانتخب ثلاثة آلاف رجل من الناس ثمّ اتبعهم حتّى تخرجهم من أرض البصرة أو تقتله، وقال له بينه وبينه: أخرج إلى أعداء الله بمن يستحلّ قتالهم من أهل البصرة - فظنّ شريك به أنّه يعني شيعة عليّ ﷺ ولكنّه يكره أن يسمّيهم - فانتخب شريك الناس وألحّ على فرسان ربيعة الذين كان رأيهم في الشيعة، وتجيبه العظماء منهم. ثمّ إنّه خرج فيهم مقبلاً إلى المستورد - إلى أن قال - فأخبر من قدم على المغيرة بالفتح أنّ معقلا والمستورد مشى كلّ واحد منهما إلى صاحبه، وبید المستورد الرمح وبید معقل السيف. فالتقيا فأشرع المستورد الرمح في صدر معقل حتّى خرج السنان من ظهره. فضربه معقل بالسيف على رأسه حتّى خالط السيف أمّ الدماغ فخرّا ميّتين^(١).

وأما استشهاد ابن أبي الحديد للعنوان بأنّ المبرّد في (كامله) قال: خرج حوثره الأسدي، وحابس الطائي على معاوية فصار إلى موضع أصحاب النخيلة وكان معاوية بالكوفة، وقد كان الحسن بن عليّ ﷺ خرج يريد المدينة. فوجّه إليه معاوية - وقد تجاوز طريقه - يسأله أن يكون المتولّي لمحاربة الخوارج. فكان جواب الحسن ﷺ: والله لقد كففت عنك لحقن دماء

المسلمين أفاقاتل عنك قوماً أنت والله أولى بالقتال منهم»^(١)؟ فأعم، حيث إن حوثرة وحابساً لم يكونا مقن قاتل أمير المؤمنين عليه السلام وإنما أعتزلاه، وشكاً في أمره، وأرادا بعد قتال معاوية لوضوح بطلانه.

ففي (تاريخ الطبري): رفع علي عليه السلام يوم النهروان راية أمان مع أبي أيوب -إلى أن قال- فقال فروة بن نوفل الأشجعي: والله ما أدري على أي شيء نقاتل علياً؟ لا أرى إلا أن أنصرف حتى تنفذ لي بصيرتي في قتاله أو اتباعه، وأنصرف في خمسمئة فارس حتى نزل البندنجين والدسكرة^(٢).

وفيه: خرجت الخوارج الذين أعتزلت أيام علي عليه السلام بشهرزور في سنة (٤١) على معاوية. قال عوانة: قدم معاوية الكوفة قبل أن يبرح الحسن حتى نزل النخيلة. فقالت الخمسمئة من الحرورية التي كانت أعتزلت بشهرزور مع فروة بن نوفل الأشجعي: قد جاء الآن مالا شك فيه، فسيروا إلى معاوية فجاهدوه فأقبلوا وعليهم فروة حتى دخلوا الكوفة، فأرسل إليهم معاوية خيلاً من أهل الشام. فكشفوهم، فقال معاوية لأهل الكوفة: لا أمان لكم والله عندي حتى تكفوا بوائقكم. فخرجوا إليهم فقاتلوهم. فقالت الخوارج لهم: ويلكم ما تبغون منا؟ أليس معاوية عدونا وعدوكم؟ دعونا حتى نقاتله وإن أصبناه كنّا قد كفيناكم عدوكم، وإن أصابنا كنتم قد كفيتمونا. قالوا: لا والله حتى نقاتلكم^(٣).

وبالجملة نهيه عليه السلام عن قتال الخوارج بعده عليه السلام بعد اصرار خواص شيعته على قتالهم غير معلوم؛ اللهم إلا أن يقال: إنه بعد صلح إمامهم مع

(١) شرح ابن أبي الحديد ١: ٤٥٣، وكامل المبرد ٧: ١٧٨، والنقل بتصريف يسير.

(٢) تاريخ الطبري ٤: ٦٤، سنة ٣٧.

(٣) تاريخ الطبري ٤: ١٢٦، سنة ٤١، والنقل بتصريف يسير.

معاوية كان قتالهم لهم جازياً، ووجه كلامه ﷺ مع العامة، والكلام في نفسه صحيح بكون معاوية أولى بالمقاتلة من الخوارج، لكون الخوارج طلبوا الحق فأخطأوه لكونهم أخفأء ألهام سفهاء الاحلام، ومعاوية وأتباعه طلبوا الباطل. فأدركوه.

وقد روى (التهذيب) في باب قتال أهل البغي بإسناده، عن السكوني، عن جعفر، عن أبيه، عن آبائه ﷺ لما فرغ أمير المؤمنين ﷺ من أهل النهروان قال: لا يقاتلهم بعدي إلا من هم أولى بالحق منه.

وعنه عن جعفر عن أبيه ﷺ قال: ذكرت الحرورية عند عليّ ﷺ قال: إن خرجوا على إمام عادل أو جماعة فقاتلوهم، وإن خرجوا على إمام جائر فلا تقاتلوهم فإن لهم في ذلك مقالا^(١).

وفي (تاريخ الطبري) - بعد ذكر قصة المستورد المتقدم، وندب المغيرة بن شعبة والي الكوفة من قبل معاوية الناس إليهم، وقيام معقل بن قيس من رؤساء الشيعة للتصدي لحربهم - ثم قام صعصعة بن صوحان وقال: إبعثني إليهم أيها الأمير فأنا والله لدمائهم مستحل، وبحملها مستقل.

فقال له المغيرة: إجلس فإنما أنت خطيب فأحفظه ذلك - وإنما قال: ذلك لأنه بلغه أنه يعيب عثمان، ويكثر ذكر عليّ ﷺ ويفضله - وقد كان دعاه فقال: إياك أن يبلغني أنك تعيب عثمان عند أحد من الناس، وإياك أن يبلغني أنك تظهر شيئاً من فضل عليّ علانية. فإنك لست بذاكر من فضل عليّ شيئاً أجهله بل أنا أعلم بذلك، ولكن هذا السلطان قد ظهر، وقد أخذنا باظهار عيبه للناس. فنحن ندع كثيراً ممّا أمرنا به، ونذكر الشيء الذي لا نجد بداً منه ندفع به هؤلاء القوم عن أنفسنا تقية. فإن كنت ذاكرأ فضله فاذكره بينك وبين أصحابك، وفي

منازلكم سرّاً، وأما علانية في المسجد فإنّ هذا لا يحتمله الخليفة لنا، ولا يعذرنا فيه. فكان يقول له نعم. أفعل. ثمّ يبلغه أنّه قد عاد إلى مانهاء عنه^(١).

١٠ خطبة (١٧٩)

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ:

وَقَدْ أَرْسَلَ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِهِ يَعْظُمُ لَهُ عِلْمُ أَحْوَالِ قَوْمٍ مِنْ جُنْدِ الْكُوفَةِ قَدْ هَمُّوا بِاللَّحَاقِ بِالْخَوَارِجِ، وَكَانُوا عَلَى خَوْفٍ مِنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَلَمَّا عَادَ إِلَيْهِ الرَّجُلُ قَالَ لَهُ:

«أَأْمِنُوا فَقَطُّنُوا أَمْ جَبُّنُوا فَظَعَنُوا؟»

فَقَالَ الرَّجُلُ: بَلْ ظَعَنُوا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ. فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ:

بُعْدًا لَهُمْ كَمَا بَعْدَتْ ثُمُودُ. أَمَا لَوْ أَسْرَعَتِ الْأَسِنَّةُ إِلَيْهِمْ، وَصَبَّتِ السُّيُوفُ عَلَى هَامَاتِهِمْ. لَقَدْ نَدِمُوا عَلَى مَا كَانَ مِنْهُمْ. إِنَّ الشَّيْطَانَ الْيَوْمَ قَدْ اسْتَفْلَهُمْ، وَهُوَ غَدًا مُتَبَرِّئٌ مِنْهُمْ، وَمَتَخَلٌّ عَنْهُمْ. فَحَسْبُهُمْ بِخُرُوجِهِمْ مِنَ الْهَدْيِ، وَازْتِكَاثِهِمْ فِي الضَّلَالِ وَالْعَمَى، وَصَدَّهُمْ عَنِ الْحَقِّ، وَجَمَاحِهِمْ فِي الْبُتْبَةِ.

الخطبة (٤٤)

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا هَرَبَ مَضْقَلَةُ بْنُ هُبَيْرَةَ الشَّيْبَانِيُّ إِلَى مُعَاوِيَةَ، وَكَانَ قَدْ أَتْبَعَ سَبْيَ بَنِي نَاجِيَّةٍ مِنْ عَامِلِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَعْتَقَهُمْ فَلَمَّا طَالَبَهُ بِالْمَالِ خَاسٍ بِهِ وَهَرَبَ إِلَى الشَّامِ:

فَقَبَّحَ اللَّهُ مَضْقَلَةَ. فَعَلَّ فِعْلَ الْأَسَادَاتِ وَفَرَّ فِرَارَ الْأَعْيِدِ. فَمَا أَنْطَقَ مَا دَحَهُ حَتَّى أَسْكَنَهُ، وَلَا صَدَّقَ وَاصِفَهُ حَتَّى بَكَّنَهُ. وَلَوْ أَقَامَ لَأَخَذْنَا مِيسُورَهُ.

وَأَنْتَظِرُنَا بِمَالِهِ وَفُورَهُ.

أقول: إنّما نقلنا الثاني هنا مع عدم تضمينه إخباراً منه ﷺ عن المستقبل لكونه مربوطاً بالأول مع أنّه ﷺ أخبر بعدم رجوع مصقلة كما ستري، وإن لم يذكر في العنوان.

والعنوان الأول جمعٌ من المصنّف بين كلامه ﷺ مع الرجل الذي قال وكتابه ﷺ إلى زياد بن خصفة كما ستعرف، والأول إلى قوله ﷺ «مخلّ عنهم» وإنّما جمع لكون كلّ من الكلامين في أولئك القوم، وزاد في كتابه الإخبار عنهم بأنّ جمعا منهم يقتلون وجمعا يؤسرون كما ترى، وهو من آيات إمامته ﷺ أيضاً. روى العنوان الأول الطبري والثاني هو والمسعودي^(١).

قول المصنّف «وقد أرسل رجلا من أصحابه» الرجل هو فقيم بن عبدالله الأزدي.

«يعلم له علم أحوال قوم» هكذا في (المصرية) والصواب: (يعلم له علم قوم) كما في (ابن أبي الحديد وابن ميثم والخطّية)^(٢).

«من جند الكوفة» هم ثلاثمائة رجل من بني ناجية، ورأسهم الخزيت بن راشد، وأصلهم من البصرة.

«وقد همّوا» هكذا في (المصرية وابن أبي الحديد) ولكن في (الخطّية وابن ميثم): «همّوا»^(٣).

«باللحاق بالخوارج، وكانوا على خوف منه ﷺ فلمّا عاد إليه الرجل»

(١) تاريخ الطبري ٤: ٨٨ و ٩٣ و ١٠٠، سنة ٣٨، ومروج الذهب ٢: ٤٠٨.

(٢) لفظ شرح ابن أبي الحديد ٢: ٥٠٨، وشرح ابن ميثم ٣: ٣٧٩، مثل المصرية أيضاً.

(٣) كذا في شرح ابن أبي الحديد ٢: ٥٠٨، لكن في شرح ابن ميثم ٣: ٣٧٩، مثل المصرية.

ليس في نسخة (ابن ميثم) «إليه الرجل»^(١).
«قال له: أمنوا» هكذا في (المصرية وابن أبي الحديد) ولكن في (الخطية
وابن ميثم): «أأمنوا»^(٢).
«فقطنوا» أي: أقاموا.
«أم جبنوا فضعنوا» أي: أرتحلوا.
«فقال الرجل» وليس في (ابن ميثم): «الرجل»^(٣).
«بل ظعنوا يا أمير المؤمنين فقال عليه السلام: بعداً لهم كما بعدت ثمود» قال
تعالى: ﴿أَلَا بَعْدَ لَثْمُودٍ﴾^(٤) ﴿أَلَا بَعْدَ لَمَدِينٍ﴾ كما بعدت ثمود^(٥).
«أما لو أشرعت الأسنة إليهم» في (الصحاح): «أشرعت الرمح قبله أي:
سددته، قال:
وليست بتاركة محرماً ولو حف بالاسل الشرع^(٦)
«وصبّت السيوف» كناية عن تواترها، والأصل فيه قوله تعالى: ﴿فَصَبَّ
عليهم ربك سوط عذاب﴾^(٧).
«على هاماتهم» جمع الهامة بتخفيف الميم أي: الرأس.
«لقد ندموا على ما كان منهم» من فراقه، والخروج عليه.
«إنّ الشيطان اليوم قد أستفَلَّهم» في (الصحاح): «فلت الجيش هزمته، والفلّ

(١) في نسختنا من شرح ابن ميثم ٣: ٣٧٩، مثل المصرية.

(٢) بل في شرح ابن أبي الحديد ٢: ٥٠٨، «أأمنوا» وفي شرح ابن ميثم ٣: ٣٧٩، مثل المصرية.

(٣) في نسختنا من شرح ابن ميثم ٣: ٣٧٩، مثل المصرية.

(٤) هود: ٦٥.

(٥) هود: ٩٥.

(٦) صحاح اللغة ٣: ١٢٤٦، مادة (شرع).

(٧) الفجر: ١٣.

بالكسر الأرض التي لم تمطر، يقال أفللنا أي: ضرنا في فل من الأرض...^(١) ولا مناسبة لواحد منهما وإن اختار ابن أبي الحديد الثاني وابن ميثم الأول^(٢). ويحتمل أن يكون مصحف أستقالهم. يقال رجل فال أي: ضعيف الرأي مخطئ الفراسة، وبذلته رواية الطبري بقوله: «قد استهواهم وأضلهم» وقال ابن أبي الحديد ويروى «من استقرهم» أي: استخفهم^(٣).

«وهو غداً متبرئ منهم» ﴿كمثل الشيطان إذ قال للإنسان اكفر فلما كفر قال إني بريء منك﴾^(٤) ﴿وإذ زين لهم الشيطان أعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس وإني جار لكم فلما تراءت الفئتان نكص على عقبيه وقال إني بريء منكم إني أرى ما لا ترون﴾^(٥).

«ومتخل عنهم» هكذا في (المصرية) والصواب: (ومخل عنهم) كما في (ابن أبي الحديد وابن ميثم والخطبة)^(٦).

وفي (تاريخ الطبري): قال عبدالله بن فقيم: كان الخزيت بن راشد مع ثلاثمئة رجل من بني ناحية مقيمين مع عليّ ﷺ بالكوفة قدموا معه من البصرة - وكانوا قد خرجوا إليه يوم الجمل، وشهدوا معه صفين والنهروان - فجاء في ثلاثين راكباً من أصحابه يسير بينهم إلى عليّ ﷺ حتى قام بين يديه فقال له: والله لا أطيع أمرك ولا أصلي خلفك، وإني غداً لمفارقك - وذلك بعد تحكيم الحكمين - فقال له عليّ ﷺ ثكلتك أمك! إذن تعصي ربك، وتنكث

(١) صحاح اللغة ٥: ١٧٩٣، مادة (خلل).

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٥٠٨، وشرح ابن ميثم ٣: ٣٧٩.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٥٠٨.

(٤) الحشر: ١٦.

(٥) الانفال: ٤٨.

(٦) كذا في شرح ابن أبي الحديد ٢: ٥٠٨، لكن في شرح ابن ميثم ٣: ٣٧٩، مثل المصرية أيضاً.

عهدك، ولا تضر إلا نفسك. خبرني لم تفعل ذلك؟ قال: لأنك حكمت في الكتاب، وضعفت عن الحق إذ جد الجد، وركنت إلى القوم الذين ظلموا أنفسهم فأنا عليك زارٍ وعليهم ناقم، ولكم جميعاً مباثن. فقال له عليّ عليه السلام: «هلم أدارسك الكتاب وأناظرك في السنن، وأفاتحك أموراً من الحق أنا أعلم بها منك. فعلك تعرف ما أنت له منكر الآن، وتستبصر ما أنت عنه الآن جاهل» قال: فإني عائد إليك قال «لا يستهوينك الشيطان، ولا يستخفّنك الجهل، ووالله لئن أسترشدتني وأستنصحتني وقبلت مني لأهديك سبيل الرشاد» فخرج من عنده -إلى أن قال- قال عليه السلام لي: «دعه فإن عرف الحق وأقبل إليه عرفنا ذلك، وقبلنا منه، وإن أبى طلبناه». فقلت ولم لا تأخذه الآن وتستوثق منه وتحبسه. فقال: إنا لو فعلنا ذلك بكل من نتهمه من الناس ملأنا سجننا منهم، ولا أرى الحبس والعقوبة حتى يظهروا لنا الخلاف -إلى أن قال- مسراً إذهب إلى منزل الرجل. فأعلمني ما فعل فأنه كل يوم لم يكن يأتيني فيه إلا قبل هذه الساعة. فأتيت إلى منزله فإذا ليس منهم دينار، فدعوت على أبواب دور أخرى كان فيها طائفة من أصحابه فإذا ليس فيها داع، ولا مجيب. فرجعت. فقال لي حين رأي: «وطنوا فأمنوا أم جبنوا فظعنوا» فقلت: بل ظعنوا واعلنوا. فقال: «قد فعلوها! بعداً لهم كما بعدت ثمود. أما لو قد أشرعت لهم الأسنة، وصبت على هامهم السيوف لقد ندموا. إن الشيطان اليوم قد أستهوهم وأضلهم، وهو غداً متبرئ منهم، ومخلّ عنهم» فقام إليه زياد بن خصفة. فقال: إنّه لو لم يكن من مضرة هؤلاء إلا أراقهم إيانا لم يعظم فقدهم. فنأسى، فإنهم قلما يزيدون في عددنا لو أقاموا معنا، وقلما ينقصون من عددنا بخروجهم عنا، ولكننا نخاف أن يفسدوا علينا جماعة كثيرة ممن يقدمون عليه من أهل طاعتك، فاذن في آتباعهم حتى أردّم إليك -إلى أن قال- قال عليه السلام: وسأكتب إلى عمالي فيهم. فكتب نسخة واحدة. فأخرجها إلى العمال: «أما بعد؛ فإن رجلاً خرجوا هزأبا ونظّهم

وجَّهوا نحو بلاد البصرة فسل عنهم أهل بلادك وأجعل عليهم العيون في كل ناحية من أرضك واكتب إلي بما ينتهي إليك عنهم».

وعن عبدالله بن وال التيمي قال: والله إنني لعند أمير المؤمنين ﷺ إذ جاءه فيج بيده كتاب من قبل قرظة بن كعب الأنصاري أن خيلاً مرّت بنا من قبل الكوفة متوجّهة نحو نَقْر، وأن رجلاً من دهاقين أسفل الفرات يقال له زاذان فروخ أقبل من قبل أخواله. فعرضوا له فقالوا: أمسلم أنت أم كافر؟ فقال: بل مسلم. قالوا: فما قولك في علي؟ قال: أمير المؤمنين، وسيّد البشر. فقالوا له: كفرت. ثم حملت عليه عصابة منهم فقطعوه، ووجدوا معه رجلاً من أهل الذمة. فقالوا: ما أنت؟ قال: من أهل الذمة. قالوا: أمّا هذا فلا سبيل عليه. فكتب ﷺ إليه «أمّا بعد. فقد فهمت ما ذكرت من أمر العصابة التي مرّت بك فقتلت البرّ المسلم، وأمن عندهم المخالف الكافر. إن أولئك قوم أستهوهم الشيطان. فضّلوا وكانوا كالذين حسبوا أن لا تكون فتنة فعموا وصمّوا فأسمع وأبصر يوم يختبر أعمالهم»^(١).

«فحسبهم بخروجهم من الهدى وأرتكاسهم في الضلال والعمى» في (الصحيح): «والله أركسهم بما كسبوا أي: ردّهم إلى كفرهم. وأرتكس فلان في أمر أي: قد نجا منه»^(٢).

«وصدّهم عن الحقّ وجماعهم» أي: إسراعهم من قوله تعالى: ﴿لَوْلُوا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ﴾^(٣).

(١) تاريخ الطبري ٤: ٨٦ - ٨٩، سنة ٢٨، والنقل بتلخيص.

(٢) صحاح اللغة ٢: ٩٣٣، مادة (ركس).

(٣) التوبة: ٥٧.

«في التيه» في (الصباح): تاه في الأرض أي: ذهب متحيراً، والتهيه المقازة يتاه فيها^(١).

في (تاريخ الطبري): عن أبي سعيد العقيلي قال: كتب عليّ عليه السلام إلى زياد بن خصفة: أما بعد! فقد بلغني كتابك، وفهمت ما ذكرت من الناجي وإخوانه الذين طبع الله على قلوبهم، وزين لهم الشيطان أعمالهم فهم يعمهون ويحسبون أنهم يحسنون صنعا، ووصفت ما بلغ بك وبهم الأمر. فأما أنت وأصحابك فله، سعيكم، وعلى الله تعالى جزاؤكم. فأبشر بثواب من الله خير من الدنيا التي يقتل الجهال أنفسهم عليها. فإن ما عندكم ينقد، وما عند الله باق ﴿ليجزين الذين صبروا أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون﴾، وأما عدوكم الذين لقيتموهم فحسبهم بخروجهم من الهدى إلى الضلال وأرتكاسهم فيه، وردّهم الحق، ولجاجهم في الفتنة، فذرهم وما يفترون، ودعمهم في طغيانهم يعمهون. فتسمع وتبصر كأنك بهم عن قليل بين أسير وقتيل^(٢).

وفيه: لما بلغ علياً عليه السلام مصاب بني ناجية، وقتل صاحبهم قال: «هوت أمه! ما كان أنقص عقله، وأجرأه على ربّه فإنّه جاءني مرّة. فقال لي: في أصحابك رجال قد حسبت أن يفارقوك فما ترى فيهم؟ فقلت له: إنّي لا آخذ على التهمة، ولا أعاقب على الظنّ، ولا أقاتل إلّا من قاتلني وناصبني وأظهر لي العداوة، ولست مقاتله حتّى أدعوه واعذر إليه. فإن تاب ورجع إلينا قبلنا منه وهو أخونا، وإن أبى إلّا الاعتزام على حربنا؛ استعنا عليه الله وناجزناه. فكفّ عني ما شاء الله ثمّ جاءني مرّة أخرى. فقال لي: قد حسبت أن يفسد عليك عبدالله بن وهب الراسبي، وزيد ابن حصين. إنّي سمعتهما يذكرانك بأشياء لو

(١) صباح اللغة ٦: ٢٢٢٩، مادة (تیه).

(٢) تاريخ الطبري ٤: ٩٣، سنة ٣٨، والنقل بتصرف يسير.

سمعتها لم تفارقهما حتى تقتلتهما أو توثقهما. فلا يفارقاك من حبك أبداً، فقلت: إنني مستشيرك فيهما فماذا تأمرني. قال: آمرك أن تدعو بهما فتضرب رقابهما. فعلمت أنه لا ورع ولا عاقل^(١).

وفيه: كتب عليّ ﷺ إلى معقل بن قيس بعد ذكر قتله سبعين من ناجية، وثلاثمائة من العلوج من أصحاب الخزيت في جبال رامهرمز، وفرار الخزيت إلى أسياف البحر:

أما بعد! فالحمد لله على تأييد أوليائه، وخذلان أعدائه جزاك الله والمسلمين خيراً. فقد أحسنتم البلاء، وقضيتم ما عليكم، وسل عن أخي بني ناجية. فإن بلغك أنه قد استقرّ ببلد من البلدان فسر إليه حتى تقتله أو تنفيه، فإنه لن يزال للمسلمين عدواً وللقاسطين ولياً ما بقي^(٢).

وفيه: قرأ معقل كتاباً من عليّ ﷺ عليهم «من عبدالله عليّ أمير المؤمنين إلى من يقرأ عليه كتابي هذا من المؤمنين، والمسلمين، والنصارى والمرتدين. سلام على من أتبع الهدى، وآمن بالله ورسوله، وكتابه والبعث بعد الموت، وأوفى بعهد الله، ولم يكن من الخائنين.

أما بعد! فإنني أدعوكم إلى كتاب الله، وسنة نبيه، والعمل بالحق، وبما أمر الله في الكتاب. فمن رجع إلى أهله منكم، وكف يده وأعتزل هذا الهالك المحارب الذي جاء يحارب الله ورسوله والمسلمين، وسعى في الأرض فساداً، فله الأمان على ماله ودمه، ومن تابعه على حربنا، والخروج من طاعتنا أستعنا بالله عليه، وجعلنا الله بيننا وبينه، وكفى بالله نصيراً».

قال: وأخرج معقل راية أمان فنصبها وقال: من أتاها من الناس فهو آمن

(١) تاريخ الطبري ٤: ١٠١، سنة ٣٨، والنقل بتصريف يسير.

(٢) تاريخ الطبري ٤: ٩٦، سنة ٣٨.

إِلَّا الْخَزَيْتِ وَأَصْحَابَهُ الَّذِينَ حَارِبُونَا وَبَدِئُونَا أَوَّلَ مَرَّةٍ. فَتَفَرَّقَ عَنِ الْخَزَيْتِ جَلٌّ مِنْ كَانَ مَعَهُ مِنْ غَيْرِ قَوْمِهِ، وَعَبَّى مَعْقِلَ أَصْحَابِهِ فَجَعَلَ عَلَى مِيمَتِهِ يَزِيدُ بْنُ الْمَغْفَلِ الْأَزْدِي، وَعَلَى مِيسِرَتِهِ الْمَنْجَابُ بْنُ رَاشِدِ الضَّبِّي. ثُمَّ زَحَفَ بِهِمْ نَحْوَ الْخَزَيْتِ وَحَضَرَ مَعَهُ قَوْمُهُ، مُسْلِمُوهُمْ وَنَصَارَاهُمْ، وَمَانِعُ الصَّدَقَةِ مِنْهُمْ، وَبَعَثَ مَعْقِلٌ إِلَى الْمِيمَنَةِ وَالْمِيسِرَةِ: إِذَا حَمَلْتَ فَاحْمِلُوا بِأَجْمَعِكُمْ. فَحَرَّكَ رَايَتَهُ وَهَزَّهَا، ثُمَّ حَمَلَ أَصْحَابَهُ، وَبَصَرَ النِّعْمَانُ بْنُ صَهْبَانَ الرَّاسِبِي بِالْخَزَيْتِ. فَحَمَلَ عَلَيْهِ فَطَعَنَهُ فَصَرَعَهُ عَنْ دَابَّتِهِ. ثُمَّ نَزَلَ وَقَدْ جَرَحَهُ فَأَثَخَنَهُ فَاخْتَلَفَا ضَرْبَتَيْنِ فَقَتَلَهُ النِّعْمَانُ، وَقَتَلَ مَعَهُ فِي الْمَعْرَكَةِ سَبْعُونَ، وَمَا بَقِيَ زَهَبُوا يَمِينًا وَشِمَالًا، وَبَعَثَ مَعْقِلٌ الْخَيْلَ إِلَى رِجَالِهِمْ. فَسَبَى مِنْ أَدْرَكَ مِنْهُمْ. فَسَبَى رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَصَبِيَانًا. فَمَنْ كَانَ مِنْهُمْ مُسْلِمًا خَلَّاهُ وَأَخَذَ بَيْعَتَهُ وَتَرَكَ لَهُ عِيَالَهُ، وَمَنْ أَرْتَدَّ عَرَضَ عَلَيْهِ الْإِسْلَامَ فَرَجَعَ؛ خَلَّى سَبِيلَهُ وَسَبِيلَ عِيَالِهِ^(١).

قوله عَلَيْهِ السَّلَام فِي كِتَابِهِ إِلَى زِيَادِ بْنِ خَصْفَةَ بَعْدَ مَا مَرَّ مِنَ الْمُصَنَّفِ: «كَأَنَّكَ بِهِمْ عَنْ قَلِيلٍ بَيْنَ أُسِيرٍ وَقَتِيلٍ» قَدْ عَرَفْتَ أَنَّهُ مِنْ إِخْبَارِهِ عَنِ الْمُسْتَقْبَلِ الَّذِي لَا يَعْلَمُ بِالْحَدْسِ وَالتَّخْمِينِ، بَلْ مِنْ تَعْلِيمِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

هَذَا، وَمَنْ أَحْسَنَ مَا أَنْشَأَ فِي قَتْلِ الْعَدُوِّ وَأَسْرِهِ، قَوْلُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْعَبَّاسِ: وَقَسَمَ اللَّهُ عَدُوَّهُ أَقْسَامًا ثَلَاثَةً، رَوْحًا مَعْجَلَةً إِلَى عَذَابِ اللَّهِ، وَرَأْسًا مَنقُولَةً إِلَى دَارِ خِلَافَةِ اللَّهِ، إِسْتَنْزَلُوهُ مِنْ مَعْقِلٍ إِلَى عَقَالٍ، وَبَدَّلُوهُ آجَالًا، وَقَدِيمًا غَذَتِ الْعَصَبِيَّةُ أَبْنَاءَهَا فَحَلَبَتْ عَلَيْهِمْ دَرَّهَا مَرْضَعَةً، وَرَكِبَتْ بِهِمْ مَخَاطِرَهَا مَوْضِعَةً، حَتَّى إِذَا وَثَقُوا فَأَمْنُوا، وَرَكَبُوا فَاطْمَأْنَنُوا، وَأَمْتَدَّ رِضَاعُ، وَآنَ فِطَامٍ.. فَجَرَتْ مَكَانَ لَبْنِهَا دِمَا، وَاعْقَبْتَهُمْ مِنْ حَلْوِ غَذَائِهَا مَرًّا، وَنَقَلْتَهُمْ مِنْ عِزٍّ إِلَى ذُلٍّ، وَمِنْ فَرَحَةٍ إِلَى تَرْحَةٍ، وَمِنْ مَسْرَةٍ إِلَى حَسْرَةٍ، قَتْلًا وَأَسْرًا، وَغَلْبَةً وَقَسْرًا، وَقَلًّا

(١) تاريخ الطبري ٤: ٩٧ و٩٨، سنة ٣٨، والنقل بتلخيص.

من أوضع في الفتنة مرهجا، وأقتحم لهبها مؤججا. إلا أستلحمته آخذه بمخنقه، وموهنة بالحق كيده، حتى جعلته لعاجله جزراً، ولأجله حطبا، وللحق موعظة، وعن الباطل مزجرة، أولئك لهم خزي في الدنيا، ولعذاب الآخرة أشد وما الله بظلام للعبيد.

«قول المصنّف: ومن كلام له ﷺ لما هرب مصقلة بن هبيرة الشيباني إلى معاوية» وكما أخبر ﷺ بأن بني ناجية الذين خرجوا مع الخريت يؤول أمرهم إلى قتل وأسر، وصار كما قال ﷺ. إستانذه ﷺ قوم مصقلة الكتاب إليه برجوعه. فأذن لهم وأخبرهم أنه لا يرجع حتى يموت. فصار كما قال ﷺ. ففي (خلفاء ابن قتيبة): ذكروا أنه قام إلى عليّ ﷺ وجوه بكر بن وائل فقالوا: إن نعيماً أخوا مصقلة يستحي منك بما صنع مصقلة، وقد أتانا اليقين أنه لا يمنع مصقلة من الرجوع إليك إلا الحياء، ولم يبسط منذ فارقنا لسانه، ولا يده. فلو كتبنا إليه كتاباً، وبعثنا من قبلنا. فأنّا نستحي أن يكون فارقنا مثل مصقلة من أهل العراق إلى معاوية. فقال عليّ ﷺ: أكتبوا. فكتبوا: أما بعد! فقد علمنا أنك لم تلحق بمعاوية رضئ بدينه، ولا رغبة في دنياه، ولم يعطفك عن عليّ ﷺ طعن فيه، ولا رغبة عنه، ولكن توسطت أمراً. فقويت فيه الظن، وأضعفت فيه الرجاء. فكان أولاهما عندك أن قلت أفوز بالمال، وألحق بمعاوية، ولعمرنا ما استبدلت الشام بالعراق، ولا السكاسك بربيعة، ولا معاوية بعليّ ﷺ، ولا أصبت دنيا تهناً بها، ولا حظاً تحسد عليه، وإن أقرب ما يكون مع الله أبعد ما يكون مع معاوية. فارجع إلى مصرك. فقد أغتفر لك أمير المؤمنين ﷺ الذنب، واحتمل الثقل.

وأعلم أن رجعتك اليوم خير منها غداً، وكانت أمس خيراً منها اليوم، وإن كان عليك حياء من الرجوع إلى الحق. فما أنت فيه أعظم. فقتب الله أمراً ليس فيه دنياً ولا آخرة.

فكتب مصقلة إليهم: جاءني كتابكم وإني أخبركم أنّ من لم ينفعه القليل لم ينفعه الكثير، وقد علمتم الأمر الذي قطعني من عليّ، وأضافني إلى معاوية وقد علمت أنني لو رجعت إلى عليّ وإليكم لكان ذنبي مغفوراً، ولكنّي أذنبت إلى معاوية. فلو رجعت إلى عليّ أحدثت عيباً وأحييت عاراً، وكنت بين لائمين أوّلهما خيانة، وآخرهما غدر، ولكنّي أقيم بالشام. فإن غلب معاوية فداري العراق، وإن غلب عليّ فداري أرض الروم. فأما الهوى فإليكم طائر، وكانت فرقتي عليّاً على بعض العذر أحبّ إليّ من فرقتي معاوية ولا عذر لي. فرجع الرسول بالكتاب. فأقرأه عليّاً. فقال: كفّوا عن صاحبكم فليس برافع حتّى يموت^(١).

وفي (بلدان البلاذري): ولّى معاوية مصقلة طبرستان وجميع أهلها حرب وضّم إليه عشرة آلاف ويقال عشرين ألفاً - فكاده العدو وأروه الهيبة له حتّى توغّل بمن معه في البلاد. فلمّا جاوزوا المضائق؛ أخذها العدو عليهم، وهذّوا الصخور من الجبال على رؤوسهم. فهلك ذلك الجيش أجمع، وهلك مصقلة فضرب الناس به المثل فقالوا «حتّى يرجع مصقلة من طبرستان»^(٢).

«وكان قد ابتاع سبي بني ناجية» في (الأعاني) وناجية أمّهم بنت جرم بن أبان وهو علاف، وهو أوّل من اتّخذ الرحال العلافية. فنسبت إليه، وأسمها ليلي سمّيت ناجية لأنّها سارت في مفازة معه. فعضّشت فاستسقتّه. فقال لها: الماء بين يديك وهو يريها السراب حتّى جاءت الماء. فشربت وسمّيت ناجية^(٣).

(١) الإمامة والسياسة ١: ٨٧ - ٨٨، والنقل بتصرف يسير.

(٢) فتوح البلدان للبلاذري: ٣٣٠.

(٣) الأعاني ١٠: ٢٠٥، والنقل بتصرف يسير.

وفي علي بن الجهم الناجي: يدعون أنهم من سامة بن لؤي بن غالب، وتدفعهم قريش عن ذلك، وتسميهم بني ناجية - ينسبون إلى أمهم ناجية امرأة سامة بن لؤي - وكان سامة في ما يقال خرج إلى ناجية البحرين مغاضباً لأخيه كعب بن لؤي في مماظة كانت بينهما. فطأطأت ناقته رأسها إلى الأرض لتأخذ شيئاً من العشب. فعلق بمشفرها أفعى فعطفتها على قتبها فحكته به. فدب الأفعى على القتب حتى نهش ساق سامة فقتله، وكانت معه امرأته ناجية. فتزوجت رجلاً من أهل البحرين. فولدت منه الحرث، ومات أبوه، وهو صغير. فلما ترعرع طمعت أمه في أن تلحقه بقريش. فأخبرته أنه ابن سامة بن لؤي. فرحل من البحرين إلى كعب بن لؤي، وأخبره أنه ابن أخيه سامة بن لؤي. فعرف كعب أمه، وظنه صادقاً في دعواه، ومكث عنده مدة حتى قدم مكة ركب من أهل البحرين فرأوا الحرث. فسلموا عليه، وحادثوه ساعة فقال لهم كعب: من أين تعرفونه؟ قالوا له: هذا ابن رجل من أهل بلدنا يقال له فلان - وشرحوا له خبره - فنفاه كعب ونفى أمه. فرجعا إلى البحرين فكانا هناك، وتزوج الحرث وأعقب، وعن النبي ﷺ عمي سامة لم يعقب. ثم نقل عن ابن الكلبي كون الحرث بن سامة، وأن ناجية لم تكن أمه بل أم أخيه غالب، وأن الحرث خلف عليها بعد أبيه سامة، وهلك ولم يعقب. قال ومثله الهيثم بن عدي: وإنما بنو ناجية انتموا إلى الحرث بن سامة باطلاً^(١). وفي (أنساب البلاذري) عن هشام بن محمد الكلبي عن أبيه عن عدة عن علي بن أبي طالب قال: سامة حق، أما العقب فليس له، وقال قوم: كان لناجية ولد من غير سامة، وكان سامة متبنيًا له. فنسب إليه. فالعقب لذلك الولد^(٢).

(١) الأغاني لأبي الفرج الاصبهاني ١٠: ٢٠٣ - ٢٠٥، والنقل بتلخيص.

(٢) أنساب الاشراف للبلاذري ١: ٤٦ - ٤٧.

وقال ابن أبي الحديد: وفي (الأغانى) في مروان بن أبي حفصة: علي بن الجهم خطب امرأة من قريش. فلم يزوجه، وبلغ المتوكل ذلك. فسأل عن السبب فحدث بقصة بني سامة بن لؤي، وأن أبا بكر وعمر لم يدخلاهم في قريش، وأن عثمان أدخلهم فيها، وأن علياً عليه السلام أخرجهم منها. فارتدوا، وأنه قتل من ارتد منهم، وسبى بقيتهم. فباعهم من مصقلة بن هبيرة. فضحك المتوكل، وبعث إلى علي بن الجهم. فأحضره، وأخبره بما قال القوم، وكان فيهم مروان بن أبي حفصة وكان المتوكل يغريه بعلي بن الجهم وهجائه. فقال:

إِنَّ جَهْمًا حِينَ تَنْسِبُهُ	ليس من عجم ولا عرب
لَجَّ فِي شَتْمِي بِلا سَبَبٍ	سارق للشعر والنسب
مَنْ أَنْاسَ يَدْعُونَ أَبًا	ماله في الناس من عقب

فغضب علي بن الجهم، ولم يجبه لأنه كان يستحقه فأوماً إليه المتوكل أن يزيده فقال:

أَنتُمْ يَا أَبَنَ جَهْمٍ مِنْ قَرِيشٍ	وقد باعوكم ممّن يزيد
أَتَرْجُو أَنْ تَكَاثَرْنَا جَهَارًا	بأصلكم وقد بيع الجدود؟!

ولمّا أخذ بنو ناجية يوم الجمل بخطام جمل عايشة قالت لهم: صبراً فإنّي أعرف فيكم شمائل قريش^(١).

وفي (مروج المسعودي) أبى كثير من الناس كون بني ناجية من ولد سامة وقالوا: إنّ سامة ما أعقب. قال علي بن محمد بن جعفر العلوي في من انتمى إلى سامة بن لؤي:

وسامة منّا فأما بنوه	فأمرهم عندنا مظلم
----------------------	-------------------

(١) شرح ابن أبي الحديد ١: ٢٦٣ - ٢٦٤.

أناس أتونا بأنسابهم خرافة مضطجع يحلم
وقلنا لهم مثل قول الوصي وكلّ أقاويله محكم
إذا ما سئلت فلم تدرما تقول؛ فقل: ربّنا أعلم

ولست ترى أحداً منهم إلّا منحرفاً عن عليّ ﷺ، وبلغ من أنحراف عليّ بن الجهم الناجي أنه كان يلعن أباه. فسئل عن ذلك. فقال بتسميته إيتاي عليّاً^(١). وفي (الأغاني): سمع أبو العيناء عليّ بن الجهم يوماً يطعن على أمير المؤمنين ﷺ فقال له: أنا أدري لم تطعن عليه. فقال له: أتعني قصّة بيعة أهلي من مصقلة؟ قال: لا أنت أوضع من ذلك، ولكن لأنّه قتل الفاعل فعل قوم لوط والمفعول به وأنت اسفلهما. وفيه يقول البحتري:

إذا ما حصّلت علياً قریش فلا في العير أنت ولا النّفير
ولو أعطاك ربّك ما تمنّی لزاد الخلق في عظم الأيور
علام هجوت مجتهداً عليّاً بما لققت من كذب وزور؟
أما لك في أستك الوجعاء شغلٌ يكفّك عن أذى أهل القبور؟

وأدخلهم الزبير بن بكار في قریش لمخالفة فعل أمير المؤمنين ﷺ لإجماعهم على بغضه حسب المشهور من مذهب الزبير...^(٢).

قلت: وسبقه في ذلك عمّه مصعب الزبيري، ولا بدّ أنّهما قلدا خالة جدّهما عائشة باشتراك بغضهم له ﷺ مثل بني ناجيه. قال مصعب في (نسب قریشه): عبدالبیت بن الحارث بن سامة، هم الذّين قتلهم عليّ، وكان رئيسهم الخزّيت^(٣).

(١) مروج الذهب ٢: ٤٠٧ - ٧٠٨، والنقل بتصرف.

(٢) الاغانى ١: ٢٠٥ - ٢٠٦، والنقل بتصرف يسير.

(٣) نسب قریش: ٤٤٠.

هذا وفي (البيان) مرّ أبْن أبي علقمة الموسوس بمجلس بني ناجية فكبا حماره لوجهه. فضحكوا منه. فقال: ما يضحككم؟ رأى وجوه قريش فسجد^(١).

«من عامل أمير المؤمنين عليه السلام» يعني أمير جنده معقل بن قيس وإلاّ فمصقلة كان عامله عليه السلام على أردشير خُزّه.

ففي (تاريخ الطبري): أقبل معقل ببني ناجية حتّى مرّ بهم على مصقلة بن هبيرة الشيباني -وهو عامل عليّ عليه السلام على أردشير خُزّه- وهم خمسمئة انسان. فبكى النساء والصبيان، وصاح الرجال: يا أبا الفضل! يا حامي الرجال وفكّاك العناة! أؤمن علينا فاشترنا. فقال مصقلة: أقسم بالله لأتصدقنّ عليهم إنّ الله يجزي المتصدقين. فبلغها عنه معقل. فقال: والله لو أعلم أنه قاله توجّعاً لهم وإضراراً عليكم لضربت عنقه، ولو كان في ذلك تفاني تميم وبكر بن وائل.

ثمّ إنّ مصقلة بعث ذهل بن الحارث الذهلي إلى معقل. فقال له: بعني بني ناجية. فقال: نعم أبيعهم بألف ألف. ودفعهم إليه وقال له: عجلّ بالمال إلى أمير المؤمنين عليه السلام. فقال: أنا باعت الآن بصدر، ثمّ أبعث بصدر آخر كذلك، حتّى لا يبقى منه شيء، وأقبل معقل إلى عليّ عليه السلام وأخبره بما كان منه في ذلك. فقال له: أحسنت، وأصبت، وانتظر على مصقلة أن يبعث إليه بالمال، وبلغ عليّاً عليه السلام أنّ مصقلة خلّى سبيل الأسارى، ولم يسألهم أن يعينوه في فكّك أنفسهم بشيء. فقال عليه السلام: «ما أظن مصقلة إلاّ قد تحمّل حمالة إلا أراكم سترونه عن قريب ملتبداً».

ثمّ إنّه عليه السلام كتب إليه: «أما بعد! فإنّ من أعظم الخيانة خيانة الأمّة، وأعظم الغشّ على أهل المصر غشّ الإمام، وعندك من حقّ المسلمين خمسمئة ألف.

فابعت بها إليّ ساعة يأتيك رسولي، وإلا فأقبل حين تنظر في كتابي فإنّي قد تقدّمت إلى رسولي إليك لا يدعك أن تقيم ساعة واحدة بعد قدومه عليك إلا أن تبعث بالمال» - وكان الرسول أبا جرّة الحنفي -.

فقال له أبوجرّة: إبعث بالمال الساعة، وإلا فاشخص إلى أمير المؤمنين ﷺ فلما قرأ كتابه أقبل حتّى نزل البصرة - إلى أن قال - ثمّ أقبل حتّى أتى عليّاً ﷺ فأقرّه أياماً ثمّ سأله المال. فأدّى إليه مئتي ألف ثمّ إنّه عجز فلم يقدر عليه.

وقال ذهل بن الحرث: دعاني مصلفة إلى رحله. فقدم عشاؤه. فطعمنا منه ثمّ قال: والله إنّ أمير المؤمنين يسألني، ولا أقدر عليه. فقلت له: والله لو شئت ما مضت عليك جمعة حتّى تجمع جميع المال. فقال: والله ما كنت لأحملها قومي، ولا أطلب فيها إلى أحد ثمّ قال: أما والله لو أنّ ابن هند هو طالبي بها أو ابن عفّان لتركها لي، ألم تر إلى ابن عفّان حيث أطعم الأشعث من خراج آذربيجان مائة ألف في كلّ سنة.

فقلت له: إنّ هذا لا يرى هذا الرأي لا والله ما هو ببازل شيئاً كنت أخذته فما مكث إلا ليلة حتّى لحق بمعاوية، وبلغ ذلك عليّاً ﷺ فقال: «ماله برّحه الله! فعل فعل السيّد، وفرّ فرار العبد، وخان خيانة الفاجر. أما والله إنّه لو أقام فعجز مازدنا على حبسه. فإن وجدنا له شيئاً أخذناه؛ وإن لم يقدر على مال تركناه» ثمّ سار إلى داره فنقضها وهدمها، وكان أخوه نعيم بن هبيرة شيعياً مناصحاً لعليّ ﷺ وكتب إليه مصقلة من الشام مع رجل من النصارى من بني تغلب يقال له حلوان: إني كلّمت معاوية فيك فوعدك الإمارة، ومناك الكرامة، فأقبل إليّ ساعة يلقاك رسولي. فأخذه مالك بن كعب الأرحبي. فسرّج به إلى عليّ ﷺ فأخذ كتابه. فقرأه. فقطع يد النصراني فمات فكتب نعيم إلى مصقلة: لا ترمين - هداك الله - معترضاً بالظنّ منك بالي وحلوانا

ذاك الحريص على ما نال من طمع وهو البعيد فلا يحزنك إذ خانا
 ماذا أردت إلى إرساله سفهاً ترجو سقاط امرئ لم يلق وسنانا
 عرّضته لعليّ إنّه أسد يمشي العرنضي من آساد خفّانا
 قد كنت في منظر عن ذا ومستمع تحمي العراق وتدعى خير شيبانا
 حتّى تقحّمت أمراً كنت تكرهه للراكبين له سرّاً وإعلانا
 لو كنت أدّيت ما للقوم مصطبراً للحقّ أحييت أحياناً وموتانا
 لكن لحقت بأهل الشام ملتمساً فضل ابن هند وذاك الرأي أشجانا
 فالיום تفرع سنّ الغرم من ندم ماذا تقول وقد كان الذي كانا
 أصبحت تبغضك الأحياء قاطبة لم يرفع الله بالبغضاء إنسانا
 ورواه (غارات الثقفي)، وزاد على نقل ابن أبي الحديد وقيل لعليّ عليه السلام
 حين هرب مصقلة: أردد الذين سُبُوا ولم تستوف أثمانهم، في الرق. فقال: ليس
 ذلك في القضاء بحق. قد عتقوا إذ أعتقهم الذي اشتراهم، وصار مالي ديناً على
 الذي اشتراهم^(١).

«واعتقه» هكذا في (المصرية)، والصواب (وأعتقهم) كما في (ابن أبي
 الحديد وابن ميثم والخطية)^(٢).

«فلما طالبه بالمال خاس به» أي: غدر به.

«وهرب إلى الشام» وفي (أمثال الكرمانى): وقال مصقلة لما هرب
 منه عليه السلام ولحق بمعاوية.

وفارقت خير الناس بعد محمد لمالٍ قليل لا محالة ذاهب

(١) دواء الطبري في تاريخه ٤: ٩٩ - ١٠١، سنة ٣٨، والثقفى في الغارات ١: ٣٦٢ - ٣٧٠. وعنه ابن أبي الحديد في

شرحه ١: ٢٧١، شرح الخطبة ٤٤.

(٢) لفظ شرح ابن أبي الحديد ١: ٢٦١، وشرح ابن ميثم ٢: ١١٥، مثل المصرية أيضاً.

قوله ﷺ «قَبَّحَ اللهُ مَصْفَلَةَ» في (الصحيح): قَبَّحَهُ اللهُ أَي: نَحَاهُ عَنْ الْخَيْرِ^(١).

«فعل فعل السادات» هكذا في (المصرية)، والصواب: (السادَة) كما في (ابن أبي الحديد وابن ميثم والخطبة)^(٢) ثُمَّ فَعَلَهُ فعل السادة بشرائه السبي وعتقهم.

«وَفَرَ فَرَار الْعَبِيد» لثَلَا يُؤْدِي الثَّمَن.

«فَمَا أَنْطَقَ مَادِحَهُ» فِي شَرَاءِ السَّبْيِ وَعتقهم. وَقَالَ الْأَخْطَلُ فِي ذَلِكَ:
وَسَلَّ بِمَصْفَلَةِ الْبَكْرِيِّ مَا فَعَلَا بِمَلْتَفٍ وَمَفِيدٍ لَا يَمْنَّ وَلَا
تَهْلِكُهُ النَّفْسُ فِي مَا فَاتَهُ عَذَلَا

-إِلَى أَنْ قَالَ:-

وَقَدْ فَكَّكَتْ عَنِ الْأَسْرَى وَثَاقَهُمْ	وَلَيْسَ يَرْجُونَ تَلْجَأً وَلَا دَخْلًا
وَقَدْ تَنْفَذْتَهُمْ مِنْ قَعَرِ مَظْلَمَةٍ	إِذَا الْجَبَانُ رَأَى أُمْتَالَهَا زَحْلًا
فَهُمْ فِدَاؤُكَ إِذْ يَبْكُونَ كُلُّهُمْ	وَلَا يَرُونَ لَهُمْ جَاهًا وَلَا نَفْلًا
مَا فِي مَعَدِّ فَتَى يَغْنِي رِبَاعَتَهُ	إِذَا يَهْتَمُّ بِأَمْرِ صَالِحٍ عَمَلًا
لَاخَ -كَمَا فِي دِيْوَانِهِ ^(٣) ، وَقَالَ آخِرُ:	
وَمَصْلَقَةُ الَّذِي قَدْ بَاعَ بَيْعًا	رَبِيحًا يَوْمَ نَاجِيَةِ بْنِ سَالِمٍ
«حَتَّى أَسْكَنَتْهُ» بِفَرَارِهِ. قَالَ عَمْرُو بْنُ مَعْدِيكَرْبٍ كَمَا فِي بَيَانِ الْجَا حِظِّهِ وَغَيْرِهِ:	

فَلَوْ أَنَّ قَوْمِي أَنْطَقْتَنِي رِمَاحَهُمْ نَطَقْتُ وَلَكِنَّ الرِّمَاحَ أُجِرَتْ

(١) صحاح اللغة ١: ٣٩٣، مادة (قبح).

(٢) كذا في شرح ابن أبي الحديد ١: ٢٦١، ولفظ شرح ابن ميثم ٢: ١١٥، مثل المصرية.

(٣) ديوان الاخطل: ١٤٣ و ١٤٥.

قال الجاحظ: أي لم يطعن قومي بالرماح. فأثني عليهم، ولكنهم فرّوا
فأمسكت كالمجرّ الذي في فمه جرار - أي عود يعرض في فم الفصيل لئلا
يرتضع -^(١).

«ولا صدق واصفه حتّى بكتّه» أي: عتّفه. قال بشار في بعضهم:
أثني عليك ولى حال تكذّبيني في ما أقول فاستحي من الناس
قد قلت إنّ أبا حفصٍ لأكرم من يمشي فخاصمني في ذلك إفلاسي
هذا، وقال القطامي في يزيد بن المهلب:

لعل عيني أن ترى يزيدا يقود جيشا جحفلا شديدا
تسمع للأرض به وثيدا

ثمّ إنّّه سار بعد ذلك إلى العقر حتّى شهد مع مسلمة بن عبد الملك قتال
يزيد. فقال يزيد: ما أبعد شعر القطامي من فعله.

هذا، ومدح شاعرُ الحسن بن سهل - وطن الحسن أنّ همّته قصيرة -
فقال له: إحتمكم. فقال: ألف ناقة. فوجم الحسن ولم يمكنه، وكره أن يفتضح،
وقال: يا هذا إنّ بلادنا ليست بلاد إبل، ولكن ما قال أمرؤ القيس:

إذا ما لم يكن إبل فمعزى كأنّ قرون جلّتها العصي
ثمّ أمر يحيى بن خاقان أن يعطيه بكلّ شاة ديناراً. هذا، ولبعضهم:

مدح الفضل نفسه بالفعال فعلا عن مديحنا بالمقال
أمروني بمدحه قلت كلاً كبير الفضل عن مديح الرجال

«ولو أقام لأخذنا ميسوره» من ثلاثمئة ألف بقيت عليه على رواية الطبري،
ومن مئة ألف على رواية المسعودي^(٢).

(١) رواء الجاحظ في البيان ١: ٣٣٧، وابن منظور في لسان العرب ٤: ١٢٦، مادة (جرّ).

(٢) تاريخ الطبري ٤: ١٠٠، سنة ٣٨، ومروج الذهب ٢: ٤٠٨.

«وَأنتظرنَا بِمَالِهِ وَفُورِهِ» مصدر وفر الشيء أي: كثر. وفي (الصحيح) قولهم: «توفر وتحمد» يضرب هذا المثل للرجل تعطيه الشيء فيرده عليك من غير تسخط^(١).

١١

الخطبة (١٣)

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ ﷺ فِي ذَمِّ أَهْلِ الْبَصْرَةِ :
كُنْتُمْ جُنْدَ الْمَرْأَةِ . وَأَتْبَاعَ الْبَهِيمَةِ . رَغَا فَأَجَبْتُمْ . وَعُقِرَ فَهَرَبْتُمْ . أَخْلَقَكُمْ دِقَاقٌ وَعَهْدُكُمْ شِقَاقٌ ، وَدَيْنُكُمْ نِفَاقٌ ، وَمَاؤُكُمْ زُعَاقٌ . وَالْمُقِيمُ بَيْنَ أَظْهَرِكُمْ مَرْتَهَنٌ بِذَنْبِهِ ، وَالشَّاحِصُ عَنْكُمْ مُتَدَارِكٌ بِرُخْمَةٍ مِنْ رَبِّهِ . كَأَنِّي بِمَسْجِدِكُمْ كَجَوْجُؤٍ سَفِينَةٍ قَدْ بَعَثَ اللَّهُ عَلَيْهَا الْعَذَابَ مِنْ فَوْقِهَا وَمِنْ تَحْتِهَا وَعَرِقَ مَنْ فِي ضَمْنِهَا . (وَفِي رِوَايَةٍ) وَأَيُّمَ اللَّهُ لَتَغْرَقَنَّ بِلَدَّتْكُمْ ، حَتَّى كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى مَسْجِدِهَا كَجَوْجُؤٍ سَفِينَةٍ . أَوْ نِعَامَةٍ جَائِمَةٍ . (وَفِي رِوَايَةٍ) كَجَوْجُؤٍ طَيْرٍ فِي لُجَّةٍ بَحْرٍ . (وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى) بِلَادُكُمْ أُنْتُنُ بِلَادِ اللَّهِ تُرْبَةٌ : أَقْرُبُهَا مِنَ الْمَاءِ وَأَبْعَدُهَا مِنَ السَّمَاءِ . وَبِهَا تِسْعَةُ أَعْشَارِ الشَّرِّ . الْمُخْتَبَسُ فِيهَا بِذَنْبِهِ وَالْخَارِجُ بِعَفْوِ اللَّهِ . كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى قَرْيَتِكُمْ هَذِهِ قَدْ طَبَقَهَا الْمَاءُ ، حَتَّى مَا يُرَى مِنْهَا إِلَّا شَرْفُ الْمَسْجِدِ كَأَنَّهُ جَوْجُؤُ طَيْرٍ فِي لُجَّةٍ بَحْرٍ .

الخطبة (١٤)

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ ﷺ فِي مِثْلِ ذَلِكَ :
أَرْضُكُمْ قَرِيبَةٌ مِنَ الْمَاءِ . بَعِيدَةٌ مِنَ السَّمَاءِ . حَقَّتْ عُقُولُكُمْ ، وَسَفِهَتْ حُلُومُكُمْ . فَأَنْتُمْ غَرَضٌ لِتَابِلٍ ، وَأُكْلَةٌ لِأَكِلٍ ، وَفَرِيسَةٌ لِصَائِلٍ .

أقول: رواها أبو حنيفة الدينوري في (أخبار طوالة)، وابن قتيبة في (عيونه) وابن عبد ربه في (عقده)، وسبط ابن الجوزي في (تذكرته)، والمسعودي في (مروجه) والحموي في (معجمه)، ورواها القمي في (تفسيره)، والمفيد في (جمله). وابن ميثم في (شرحه).

قال الأول: دخل عليّ عليه السلام البصرة فأتى مسجدها الأعظم واجتمع الناس إليه. فصعد المنبر. فحمد الله وأثنى عليه، وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال: «أما بعد! فإن الله ذو رحمة واسعة، وعقاب أليم. فما ظنكم بي يا أهل البصرة جند المرأة، وأتباع البهيمة. رغا فقاتلتكم، وعقر فانتهزتم. أخلاقكم دقاق وعهدكم شقاق، وماؤكم زعاق. أرضكم قريبة من الماء بعيدة من السماء وأيم الله ليأتين عليها زمان لا يرى منها إلا شرفات مسجدها في البحر، مثل جوجو السفينة - إلى أن قال - وشخص عليّ عليه السلام عن البصرة وأستمع عليها عبدالله بن عباس. فلما انتهى إلى المريد التفت إلى البصرة ثم قال: «الحمد لله الذي أخرجني من شرّ البقاع تراباً، وأسرعها خراباً، وأقربها من الماء، وأبعدها من السماء»^(١).

وقال الثاني: رقى عليّ عليه السلام في البصرة المنبر. فقال: يا أهل البصرة، ويا بقايا ثمود. يا أتباع البهيمة، ويا جند المرأة. رغا فاتبعتم، وعُقر فانتهزتم، دينكم نافق، وأحلامكم دقاق، وماؤكم زعاق. يا أهل البصرة والبصيرة، والسبخة والخريبة. أرضكم أبعد أرض من السماء، وأقربها من الماء، وأسرعها خراباً وغرقاً.

ومثله السادس -وزاد- ألا إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: أما علمت أن جبرئيل حمل جميع الأرض على منكبه الأيمن. فأتاني بها، ألا أني وجدت

البصرة أبعد بلاد الله من السماء، وأقربها من الماء، وأخبثها تراباً، وأسرعها خراباً، ليأتين عليها يوم لا يرى منها إلا شرفات جامعها كجوجو السفينة في لجة البحر - إلى أن قال - وفي رواية - قال: أما بعد. فإن الله ذو رحمة واسعة. فما ظنكم يا أهل البصرة، يا أهل السبخة، يا أهل المؤتفكة إئتفكت بأهلها ثلاثاً، وعلى الله الرابعة يا جند المرأة - إلى أن قال - حتى صار إلى المربد، والتفت، وقال: الحمد لله الذي أخرجني من شرّ البقاع تراباً، وأسرعها خراباً...^(١)

وقال الثالث: لما انقضى أمر الجمل؛ دعا عليّ عليه السلام بأجرتين فعلاهما فحمد الله، وأثنى عليه. ثم قال: «يا أنصار المرأة وأصحاب البهيمة. رغا فجنتم، وعُقر فهربتم. نزلتم شر بلاد وأبعدها من السماء، بها مغيض كل ماء، ولها شر أسماء هي البصرة، والبصرة، والمؤتفكة وتدمر»^(٢).

وقال الرابع: قال عليّ عليه السلام: يا جند المرأة، وأتباع كل ناعق. ماؤكم زعاق، ودينكم نفاق. دعاكم الشيطان فأجبتم، وعُقر فعقرتم. كأنني أنظر إلى مسجدكم قد بعث الله عليه العذاب من فوقه ومن تحته. فهو كجوجو سفينة أو كنعام جائمة، أو كجوجو طائر في لجة بحر. أرضكم بعيدة من السماء قريبة من الماء. خفت عقولكم، وسفهمت أحلاكم^(٣).

وقال الخامس: وخطب عليّ عليه السلام بالبصرة خطبته الطويلة التي يقول فيها: يا أهل السبخة! يا أهل المؤتفكة إئتفكت بأهلها من الدهر ثلاثاً، وعلى الله تمام الرابعة. يا جند المرأة يا أتباع البهيمة...^(٤).

(١) عيون الأخبار ١: ٢١٦، ومعجم البلدان ١: ٤٣٦، واللفظ للمعجم.

(٢) العقد الفريد ٥: ٧٢ و٤: ١٤٦.

(٣) تذكرة الخواص: ٧٩.

(٤) مروج الذهب ٢: ٣٦٨.

وقال القمي في سورة النجم في قوله تعالى: ﴿والمؤتفة أهوى﴾^(١) المؤتفة البصرة، والدليل على ذلك قول أمير المؤمنين عليه السلام: يا أهل البصرة ويا أهل المؤتفة. يا جند المرأة، وأتباع البهيمة. رغا فأجبتكم، وعقر فهربتم. ماؤكم زعاق، وأخلاقكم رقاق، فبكم ختم النفاق ولعنتم على لسان سبعين نبياً. إن رسول الله صلى الله عليه وآله أخبرني أن جبرئيل أخبره أنه طوى له الأرض. فرأي البصرة أقرب الأرضين من الماء، وأبعدها من السماء، وفيها تسعة أعشار الشر، والداء العضال، المقيم فيها مذنب، والخارج منها برحمة. وقد أئتفتك بأهلها مرتين، وعلى الله تمام الثالثة وتمام الثالثة في الرجعة^(٢).

وقال المفيد: روى نصر بن مزاحم، عن عمر بن سعد، عن أبي خالد، عن عبدالله بن عاصم، عن محمد بن بشير الهمداني، عن الحرث بن سريع قال: لما ظهر علي عليه السلام على أهل البصرة، وقسم ما حواه العسكر قام فيهم خطيباً فحمد الله وأثنى عليه، وصلى على رسول الله صلى الله عليه وآله وقال: أيها الناس! إن الله عز وجل ذو رحمة واسعة، ومغفرة دائمة لأهل طاعته، وقضى أن نقمته وعقابه على أهل معصيته. يا أهل البصرة! يا أهل المؤتفة، ويا جند المرأة وأتباع البهيمة: رغا فرجفتكم، وعقر فانهزمتكم، أحلامكم دقاق، وعهدكم شقاق، ودينكم نفاق، وأنتم فسقة مرقاق، أرضكم قريبة من الماء، بعيدة من السماء. خفت عقولكم وسفهت أحلامكم. شهرتم سيوفكم علينا، وسفكتم دماءكم، وخالفتم إمامكم. فأنتم أكلة الآكل، وفريسة الظافر، والنار لكم مدخر، والعار لكم مفخر.

يا أهل البصرة! نكتنم بيعتي، وظاهرتم علي ذوى عداوتي. فما ظنكم يا

(١) النجم: ٥٣.

(٢) تفسير القمي ٢: ٣٣٩.

أهل البصرة الآن؟ فقام إليه رجل منهم. فقال: نظنّ خيراً يا أمير المؤمنين ونرى أنك ظفرت وقدرت. فإن عاقبت فقد أجرمنا، وإن عفوت فالعفو أحبّ إلى ربّ العالمين. فقال ﷺ: قد عفوت عنكم. فإياكم والفتنة. فإنكم أول من نكث البيعة، وشق عصا الأمة. فارجعوا من الحوبة، وأخلصوا في ما بينكم وبين الله بالتوبة^(١).

وقال ابن ميثم روي أنه قال: يا أهل المؤتفكة. إشتفتك بأهلها ثلاثاً، وعلى الله تمام الرابعة. يا جند المرأة، وأعوان البهيمة. رغا فأجبتم، وعُقر فانهزمتم. أخلاقكم دقاق، وماؤكم زعاق. بلادكم أنتن بلاد الله تربة وأبعد من السماء. بها تسعة أعشار الشر، المحتبس فيها بذنبه، والخارج منها بعفو الله، كأني أنظر إلى قريبتكم هذه، وقد طبّقها الماء حتى ما يرى منها إلا شرف المسجد كأنه جؤجؤ طير في لجة بحر.

فقام إليه الأحنف بن قيس. فقال: يا أمير المؤمنين! متى ذلك؟ قال: «إذا صارت أجمتكم قصوراً».

وبعد هذا الفصل من الخطبة فصول لا تعلق لها بهذا الموضوع.

إلى أن قال في فصل آخر من هذه الخطبة مادحاً :-

«يا أهل البصرة إنّ الله لم يجعل لأحد من أمصار المسلمين خطّة شرف ولا كرم إلا وقد جعل فيكم أفضل ذلك، وزادكم من فضله بمنّة ما ليس لهم. أنتم أقوم الناس قبلة. قبلتكم على المقام حيث يقوم الإمام بمكة، وقارنكم أقرأ الناس، وزاهدكم أزهد الناس، وعابدكم أعبد الناس، وتاجركم أتجر الناس، وأصدقهم في تجارته، ومصدقكم أكرم الناس صدقة، وغنيكم أشد الناس بذلاً وتواضعاً، وشريفكم أحسن الناس خلقاً، وأنتم أكرم الناس جواراً،

وأقلّهم تكلفاً لما لا يعينه، وأحرصهم على الصلاة في جماعة، ثمرتكم أكثر الثمار، وأموالكم أكثر الأموال، وصغاركم أكيس الأولاد، ونساؤكم أقنع الناس، وأحسنهن تبعلاً. سخّر لكم الماء يغدو عليكم ويروح صلاحاً لمعاشكم، والبحر سبباً لكثرة أموالكم. فلو صبرتم، وأستقمتم لكانت شجرة طوبى لكم مقيلاً، وظلاً ظليلاً، غير أنّ حكم الله فيكم ماض، وقضاءه نافذ، لا معقب لحكمه وهو سريع الحساب. يقول الله ﴿وإن من قرية إلا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة أو معذبوها عذاباً شديداً كان ذلك في الكتاب مسطوراً﴾^(١).

وأقسم لكم يا أهل البصرة ما الذي ابتدأتكم به من التوبيخ إلا تذكيراً وموعظة لما بعد. لكيلا تسرعوا إلى الوثوب في مثل الذي وثبتم، وقد قال الله تعالى لنبيه ﷺ: ﴿وذكر فإن الذكرى تنفع المؤمنين﴾^(٢) ولا الذي ذكرت فيكم من المدح والتطريه بعد التذكير والموعظة رهبة منّي لكم، ولا رغبة في شيء ممّا قبلكم. فإنّي لا أريد المقام بين أظهركم إن شاء الله لأمر تحضرني قد يلزمني القيام بها في ما بيني وبين الله لا عذر لي في تركها، ولا علم لكم بشيء منها حتّى يقع ممّا أريد أن أخوضها مقبلاً ومدبراً. فمن أراد أن يأخذ بنصيبتها منه فليفعل. فلعمري إنّهُ للجهاد الصافي صفاه لنا كتاب الله، ولا الذي أردت به من ذكر بلادكم موجدة منّي عليكم لما شافهتموني غير أنّ النبي ﷺ قال لي يوماً -وليس معه غيري- يا عليّ! إنّ جبرئيل الروح الأمين حملني على منكبه الأيمن حتّى أراني الأرض ومن عليها، وأعطاني أقاليدها، وعلمني ما فيها، وما قد كان على ظهirlها، وما يكون إلى يوم القيامة، ولم يكبر ذلك عليّ كما لم يكبر على أبي آدم. علّمه

(١) الاسراء: ٥٨.

(٢) الذاريات: ٥٥.

الأسماء ولم يعلمها الملائكة المقربين.

وإنِّي رأيت بقعة على شاطئ البحر تسمّى البصرة. فإذا هي أبعد الأرض من السماء، وأقربها من الماء، وأنها لأسرع الأرض خراباً، وأخبثها تراباً، وأشدّها عذاباً، ولقد خسف بها في القرون الخالية مراراً، وليأتينّ عليها زمان إنّ لكم يا أهل البصرة، وما حولكم من القرى، من الماء ليوماً عظيماً بلاؤه، وإنِّي لأعرف موضع منفجره من قريتكم هذه. ثمّ أمور قبل ذلك تدهمكم عظيمة أخفيت عنكم، وعلمناها. فمن خرج عنها عند دنوّ غرقها. فبرحمة من الله سبقت له، ومن بقي فيها غير مرابط بها فبذنبه. وما الله بظلام للعبيد^(١).

هذا، وروى ابن قتيبة في (عيونه) عن الحسن البصري -خبر الذم- إلى أن قال بعد قوله: وعُقر فانهزمتم -أما أني لا أقول رغبة فيكم، ولا رهبة منكم غير أني سمعت رسول الله ﷺ يقول: تفتح أرض يقال لها البصرة أقوم الأرضين قبله. قارئها أقرأ الناس، وعابدها أعبد الناس، وعالمها أعلم الناس، ومتصدّقها أعظم الناس صدقة، وتاجرها أعظم الناس تجارة. منها إلى قرية يقال: لها الأُبلة أربعة فراسخ يستشهد عند مسجد جامعها أربعون ألفاً، الشهيد منهم يومئذٍ كالشهيد معي يوم بدر».

ورواه الحموي لكن فيه «يستشهد عند مسجد جامعها، وموضع عشورها ثمانون ألف شهيد»^(٢).

قول المصنّف «ومن كلام له ﷺ في ذم أهل البصرة» هكذا في (المصرية)، ولكن في ابن ميثم: «في ذم البصرة وأهلها» ومثله في الخطيّة، وكذا في ابن أبي الحديد في نسخة فهو الصواب^(٣).

(١) شرح ابن ميثم ١: ٢٨٩ - ٢٩٣.

(٢) عيون الاخبار ١: ٢١٦، ومعجم البلدان ١: ٤٣٦.

(٣) لفظ شرح ابن أبي الحديد ١: ٨٣، وشرح ابن ميثم ١: ٢٨٩، مثل المصرية أيضاً.

وفي (الجمهرة): «البصرة حجارة رخوة، وبه سمّيت البصرة لأنّ أرضها التي بين العقيق، وأعلى المربد كذلك، وهو الموضع الذي يسمّى الحزيز. قال الشاعر ذو الرمة:

تداعين باسم الشيب في متلّم جوانبه من بصرة وسلام^(١)
وفي (المعجم) قال ابن الأنباري: البصرة في كلام العرب الأرض الغليظة، وقال ابن الأعرابي: البصرة حجارة صلاب. وذكر الشرقي بن القطامي أنّ المسلمين حين وافوا مكان البصرة للنزول بها نظروا إليها من بعيد، وأبصروا الحصى عليها. فقالوا إنّ هذه أرض بصرة، يعنون حصبة. وذكر أحمد بن محمّد الهمداني، عن محمّد بن شرحبيل بن حسنة قال: سمّيت البصرة لأنّ فيها حجارة سوداء صلبة. قال الطرماح بن حكيم: مؤلفة تهوي جميعاً كما هوى من النيق فوق البصرة المتطحطح وقال الأزهري: البصر الحجارة إلى البياض - بالكسر - فإذا جاءوا بالهاء قالوا بصرة.

وقال حمزة الاصبهاني: قال موبذ بن اسوهشت: البصرة تعريب «بس راه» لأنّها كانت ذات طرق كثيرة، انشعبت إلى أماكن مختلفة. وعن نافع بن الحارث بن كلدة أن ثابت السدوسي قال لعمر: إنّني مررت بمكان دون دجلة فيه قصر، وفيه مسالح للعجم يقال له: الخربة، ويسمّى أيضاً البُصيرة بينه وبين دجلة أربعة فراسخ، له خليج بحريّ فيه الماء إلى أجمة قصب. فأعجب ذلك عمر...

ويقال في النسب إليها: البصري - بالكسر. فيغيّر كما يقال في النسب

إلى اليمن يمان، وإلى تهامة تهام، وإلى الرى رازي^(١).

وقالوا: البصرة عثمانية، والكوفة علوية، والشام أموية، والجزيرة خارجية، والحجاز سنية.

وعن (غارات الثقيفي): أَنَّ رجلاً قال لعليّ ﷺ: أتيتك من بلد ما تركت به لك محباً. قال: من أين أتيت؟ قال: من البصرة. قال: أما إنهم لو يستطيعون أن يحبوني لأحبوني إني وشيعتي في ميثاق الله لا يزداد فينا رجل، ولا ينقص إلى يوم القيامة.

وعنه: أَنَّ عبيد الله بن زياد بنى مساجد بالبصرة تقوم على بغض عليّ ﷺ والوقيعة فيه: مسجد بني عدي، ومسجد بني مجاشع، ومسجد كان في العلافين على فرضة البصرة، ومسجد في الأزد^(٢).

قوله ﷺ: «كنتم جند المرأة» وقد قال النبي ﷺ: لَمَّا بلغه أَنَّ أهل فارس ملكوا عليهم بنت كسرى كما في (تذكرة سبط ابن الجوزي)، أو لَمَّا ذكر عنده ملكة سبأ كما في (عيون القتيبي وجمل المفيد): «لا أفلح قوم تدبرهم امرأة» وأراد أبو بكره اللحق بطلحة والزبير. فلَمَّا سمع أَنَّ عائشة هي المتولية لأمرهم تذكر قول النبي ﷺ عند ذاك انصرف^(٣).

وروى أيضاً أنه تذكر قول النبي ﷺ: «إِنَّ قوماً يخرجون بعدي في فتنة رأسها امرأة لا يفلحون أبداً» فانصرف^(٤).

(١) معجم البلدان ١: ٤٣٠، والنقل بتصريف.

(٢) الفارات ٢: ٥٥٥ و ٥٥٨.

(٣) أخرج السبط في التذكرة: ٦٧، والمفيد في الجمل: ١٥٩ و ١٦٠، وأيضاً البخاري في صحيحه ٤: ٢٢٨، والترمذي في سننه ٤: ٥٢٧ ح ٢٢٦٢، والسنائي في سننه ٨: ٢٢٧، والحاكم في المستدرک ٤: ٢٩١، لكن لم أجده في عيون الأخبار.

(٤) أخرج هذا المعنى ابن أبي شيبة والبرّار والذهبي، عنهم المطالب العالية وذيله ٤: ٣٠٣، وسعيد بن المنصور وأبو

وفي (مروج المسعودي): ذكر المدائني عن بعضهم أنه رأى بالبصرة رجلاً مصطلم الأذن. فسأله عن قصته. فذكر أنه خرج يوم الجمل ينظر إلى القتلى. فنظر إلى رجل منهم يخفض برأسه ويرفعه وهو يقول:
 لقد أوردتنا حومة الموت أمنا فلم تنصرف إلّا ونحن رواء
 أطعنا بني تيم لشقوة جدنا وما تيم إلّا أعبد وإماء
 فقلت: سبحان الله! أتقول هذا عند الموت. قل: لا إله إلّا الله فقال: «يا ابن
 اللخناء! إيتاي تأمر بالجزع عند الموت». فولّيت منه متعجباً. فصاح بي: أدن
 مني ولقنّي الشهادة. فصرت إليه فلما قربت فاستدنانني ثم التقم أذني فذهب
 بها، فجعلت ألعنه وأدعو عليه. فقال: إذا صرت إلى أمك فقلت: من فعل هذا بك؟
 فقل: عمير بن الأهلب الضبيّ مخدوع المرأة التي أرادت أن تكون أمير
 المؤمنين^(١).

وفي (حيوان الجاحظ) قال السيّد الحميري في عائشة وأتباعها:
 جاءت مع الأشقين في هودج تزجي إلى البصرة أجنادها
 كأنّها في فعلها هرة تريد أن تأكل أولادها^(٢)
 وفي (تاريخ الطبري): أطافت ضبة والأزد بعائشة يوم الجمل، وإذا
 رجال من الأزد يأخذون بعرج الجمل. فيفتّونه ويشمّونه ويقولون: بعرج جمل
 أمنا ريحه ريح مسك^(٣)، وخرج من أهل الجمل شيخ صبيح نبيل عليه حبة
 وشى وهو يقول:
 يا معشر الأزد عليكم أمكم فإنّها صلاتكم وصومكم

يعلى والبيهقي والطبراني وابن الجوزي، عنهم منتخب كنز العمال ٥: ٤٤٠.

(١) مروج الذهب ٢: ٣٧٠.

(٢) الحيوان للجاحظ ١: ١٩٧.

(٣) تاريخ الطبري ٣: ٥٣٠، سنة ٣٦.

والحرمة العظمى التي تعمكم فأحضروها جدكم وحزكم
لا يغلبن سمّ العدو سمكم إنّ العدو إن علاكم رمكم
وخصكم بجوره وعمكم لا تفضحوا اليوم فداكم قومكم

قال أبو مخنف: لم يقل أحد من رجّاز البصرة قولاً كان أحبّ إلى أهل
الجمال من قول هذا الشيخ. فاستقتل الناس عند قوله، وثبتوا حول الجمل
فخرج عوف ابن قطن الضبّي وهو ينادي: ليس لعثمان ثأر إلا عليّ وولده.
فأخذ خطام الجمل وقال:

يا أمّ يا أمّ خلا مني الوطن لا ابتغي القبر ولا أبغي الكفن
من هاهنا محشر عوف بن قطن إن فاتنا اليوم عليّ فالغبين
أو فاتنا أبناؤه حسين وحسن إذن أمت بطول همّ وحزن

ثمّ تقدم يضرب بسيفه حتّى قتل^(١).

وروى الواقدي - كما في (جمل المفيد) - أنّ عليّاً عليه السلام لما فرغ من قسمة
المال قام خطيباً. فقال - مشيراً إلى عائشة - كانت والله على القوم أشأم من ناقة
الصخرة^(٢).

وروى أيضاً أنّ عليّاً عليه السلام كتب بعد الفتح كتاباً إلى أهل الكوفة وفيه «فما
كانت ناقة الحجر بأشأم منها على أهل ذاك المصر مع ما جاءت به من الحوب
الكبير»^(٣).

وفي (العقد) قال النبي ﷺ لعائشة: يا حميراء كأنّي بك ينبحك كلاب
الحواب تقاتلين عليّاً وأنت له ظالمة^(٤).

(١) رواء ابن أبي الحديد في شرحه ٨٥، شرح الخطبة ١٣.

(٢) الجمل: ٢١٥.

(٣) الجمل: ٢١٦.

(٤) العقد الفريد ٥: ٧٥.

هذا، وفي (مقاتل أبي الفرج): لَمَّا أَرَادُوا دَفْنَ الْحَسَنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ رَكِبَتْ عَائِشَةُ بَغْلًا، وَأَسْتَنْفَرَتْ بَنِي أُمَيَّةَ، مِرْوَانَ وَمَنْ كَانَ هُنَاكَ مِنْهُمْ، وَمِنْ حَشَمِهِمْ، وَهُوَ قَوْلُ الْقَائِلِ «فِيَوْمًا عَلَى بَغْلٍ، وَفِيَوْمًا عَلَى جَمَلٍ»^(١).
وفي (تاريخ اليعقوبي): فَأَتَاهَا الْقَاسِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ أَبِي بَكْرٍ. فَقَالَ لَهَا: يَا عَمَّةُ مَا غَسَلْنَا رُؤُوسَنَا مِنْ يَوْمِ الْجَمَلِ الْأَحْمَرِ أَتُرِيدِينَ أَنْ يُقَالَ يَوْمَ الْبَغْلَةِ الشُّهْبَاءُ^(٢).

هذا، وفي (عيون القتيبي): فَخَرَّ نَاسٌ مِنْ بَنِي الْحَرِثِ بْنِ كَعْبٍ عِنْدَ السَّفَاحِ فَقَالَ لِحَالِدِ بْنِ صَفْوَانَ: أَلَا تَكَلِّمُ يَا خَالِدُ؟ قَالَ: أَخُوَالِ الْخَلِيفَةِ وَأَهْلُهُ. قَالَ فَأَنْتُمْ أَعِمَامُ الْخَلِيفَةِ وَعَصَبَتُهُ. فَقَالَ خَالِدٌ: مَا عَسَى أَنْ أَقُولَ لِقَوْمٍ بَيْنَ نَاسِجٍ بَرْدٍ، وَدَابِغٍ جَلْدٍ، وَسَائِسٍ قَرْدٍ، دَلَّ عَلَيْهِمْ هَدَّهَدٌ، وَغَرَقَتْهُمْ فَارَةٌ، وَمَلَكَتْهُمْ أَمْرَأَةٌ^(٣).

«وَأَتْبَاعُ الْبُهِيمَةِ» قَالَ ابْنُ أَبِي الْحَدِيدِ: كَانَ جَمَلُ عَائِشَةَ رَايَةً عَسْكَرِ الْبَصْرَةِ قَتَلُوا دُونَهُ كَمَا تَقْتُلُ الرِّجَالُ تَحْتَ رَايَاتِهَا.

قال المدائني والواقدي: ما حفظ رجز قط أكثر من رجز قيل يوم الجمل، وأكثره لبني ضبة والأزد الذين كانوا حول الجمل يحامون عنه ولقد كانت الرؤوس تنذر عن الكواهل، والأيدي تطيح من المعاصم، وأقتاب البطن تندلق من الأجواف، وهم حول الجمل كالجراد الثابتة لا تتحلل، ولا تتزلزل حتى لقد صرخ عليّ عليه السلام بأعلى صوته: وَيَلَكُمْ إِعْقَرُوا الْجَمَلَ. فَإِنَّهُ شَيْطَانٌ^(٤).
وقال في موضع آخر لَمَّا عَزَمَتْ عَائِشَةُ عَلَى الْخُرُوجِ طَلَبُوا لَهَا بَعِيرًا،

(١) مقاتل الطالبين: ٤٩.

(٢) تاريخ اليعقوبي ٢: ٢٢٥.

(٣) عيون الاخبار ١: ٢١٧.

(٤) شرح ابن أبي الحديد ١: ٨٣ و ٨٤، والنقل بتقطيع.

يحمل اليهودج. فجاءهم يعلى بن أمية بالبعير المسمّى عسكريا وكان عظيم الخلق شديداً - فلما رآته أعجبها، وأنشأ الجمال يحدثها بقوّته وشدّته ويقول في أثناء حديثه: عسكري. فلما سمعت هذه اللفظة أسترجعت، وقالت: ردّوه لا حاجة لي فيه، وذكرت حيث سئلت أنّ النبي ﷺ ذكر لها هذا الاسم، ونهاها عن ركوبه وأمرت أن يطلب لها غيره. فلم يوجد لها ما يشبهه، فغيّر لها جلال غير جلاله، وقيل لها قد أصبنا أعظم منه خلقاً وأشدّ قوّة^(١).

وفي (الاستيعاب): عن النبي ﷺ قال لنسائه «أيتكنّ صاحبة الجمل الأدب يقتل حولها قتلى كثير، وتنجو بعدما كادت». وهذا الحديث من أعلام نبوته ﷺ^(٢). قلت: ومن أعلام إمامته عليه السلام.

وروى الكشي عن سلمان أنّه كان إذا رأى الجمل الذي يقال له عسكري. يضربه. فيقال له: يا أبا عبدالله! ما تريد من هذه البهيمة؟ فيقول: ما هذا بهيمة، ولكن هذا عسكري بن كنعان الجني. يا أعرابي لا تنفق جملك هاهنا، ولكن اذهب به إلى الحوآب فإنك تعطى به ما تريد.

وعن الباقر عليه السلام قال: اشتروا عسكرياً بسبعمئة درهم وكان شيطاناً^(٣). «رغا» في (الصحيح): رغا البعير يرغو رغاءً إذا ضجّ، وفي المثل: «كفى برغائها مناديا» أي: أنّ رغاء بعيده يقوم مقام ندائه في التعرّض للضيافة والقرى، وقولهم «ماله ثاغية ولا راغية» أي: شاة ولا نافّة^(٤).

«فأجبتم» قال ابن أبي الحديد: قالوا: وأستدار الجمل كما تدور الرحاة وتكاثفت الرجال حوله، واشتد رغاؤه واشتد زحام الناس عليه، ونادى

(١) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٨٠، شرح الخطبة ٧٨، والنقل بتصرف يسير.

(٢) الاستيعاب ٤: ٣٦١.

(٣) اختيار معرفة الرجال: ١٣ ح ٣٠ - ٣١.

(٤) صحيح اللغة ٦: ٢٣٥٩ و ٢٣٦٠، مادة (رغا).

الحتات المجاشعي: أيها الناس أمّكم أمّكم، وتقدّم عبدالرحمن بن عتاب بن أسيد بن أبي العاص بن أميّة - وكان اسم سيفه ولول - فارتجز فقال:

أنا ابن عتاب وسيفي ولول والموت عند الجمل المجلّل
فحمل عليه الأشتر فقتله. قالوا: وأخذ خطام الجمل سبعون من قريش
قتلوا كلّهم، ولم يكن يأخذ بخطام الجمل أحد إلاّ سالت نفسه أو قطعت يده،
وتناول عبدالله بن أبيزي خطام الجمل - وكان كلّ من أراد الجدّ في الحرب
وقتال مستميت يتقدّم إلى الجمل فيأخذ بخطامه - ثمّ شدّ وقال:

أضربهم ولا أرى أبا حسن ها إنّ هذا حزن من الحزن
فشدّ عليه بالرمح فقتله، وقال: قد رأيت أبا حسن؛ فكيف رأيته؟
وترك الرمح فيه^(١).

«وعقر فهربتهم» قال ابن أبي الحديد: قال أبو مخنف: حدّثنا مسلم الأعور
عن حبة العرني قال: فلما رأى عليّ عليه السلام أنّ الموت عند الجمل، وأنه مادام قائماً
فالحرب لا تطفأ، وضع سيفه على عاتقه، وعطف نحوه، وأمر أصحابه بذلك
ومشى نحوه، والخطام مع بني ضبة، فاقتتلوا قتالاً شديداً، وأستحرّ القتل في
بني ضبة فقتل منهم مقتلة عظيمة، وخلص عليّ عليه السلام في جماعة من النخع
وهمدان إلى الجمل. فقال لرجل من النخع - اسمه بحير - دونك الجمل يا بحير.
فضرب عجز الجمل بسيفه. فوقع لجنبه، وضرب بجرانه الأرض، وعجّ
عجيجاً لم يسمع بأشدّ منه. فما هو إلاّ أن صرع الجمل حتّى فرّت الرجال كما
يطير الجراد في الريح الشديدة الهبوب، وأحتملت عائشة بهودجها. فحملت
إلى دار عبدالله بن خلف، وأمر عليّ عليه السلام بالجمل أن يحرق ثمّ يذرّى في الريح،
وقال عليه السلام: لعنه الله من دابة. فما أشبهه بعجل بني اسرائيل ثمّ قرأ: ﴿وانظر إلى

(١) شرح ابن أبي الحديد ١: ٨٥ - ٨٨، والنقل بتصرف.

إلهك الذي ظلت عليه عاكفاً لنحرقنه ثم لننسفنه في اليم نسفاً»^(١).
وأقول: صدق رسول الله ﷺ في قوله للناس: «لتتبعن بني إسرائيل حذو النعل بالنعل حتى لو دخلوا جحر ضبٍ لدخلتموه» فكما عبد بنو إسرائيل العجل عبدت هذه الأمة هذا الجمل الذي كان كعجل بني إسرائيل، وصاحبته فكانوا يفتنون بعره، ويقولون: بعرجل أمنا مسك، كما عبدوا أباهما الذي كان عجل فاروقهم، ويشهد له أيضاً قوله ﷺ - وهو الذي يدور معه الحق حيثما دار - لما اتوا به ﷺ لبيعته مخاطباً للنبي ﷺ: «يا بن أم إن القوم أستضعفوني وكادوا يقتلونني»^(٢).

وقال ابن أبي الحديد: عند قوله: «إن النساء نواقص الإيمان» قال عليّ ﷺ لما فني الناس على خطام الجمل، وقطعت الأيدي وسالت النفوس: «أدعوا لي الأثتر وعمّارا». فجاء. فقال: «إذهبا فاعقرا هذا الجمل فإن الحرب لا يبوخ ضرامها مادام حياً إنهم قد اتخذوه قبلة»^(٣).

وفي (جمل المفيد): روى منصور بن أبي الأسود، عن مسلم الأعور، عن حبة العرني قال: والله لأنظرن إلى الرجل الذي ضرب الجمل ضربة على عجزه فسقط لجنبه. فكأنني أسمع عجيج الجمل ما سمعت قط عجيجاً أشد منه، قال: لما عُقر: أنقطع بطن الهودج. فزال عن ظهر الجمل، وأنفض أهل البصرة منهزمين، وجعل عمّار، ومحمد بن أبي بكر يقطعان الحقب والانساع، وأحتملاه - أي الهودج - ووضعاه على الأرض، فأقبل عليّ ﷺ حتى وقف عليها وهي في هودجها، فقرع الهودج بالرمح، وقال: يا حميراء!

(١) طه: ٩٧.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ١: ٨٩، والآية ١٥٠ من سورة الأعراف.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٨١.

أرسل الله أمرك بهذا المسير؟!^(١)

وروى (أماليه): أَنَّ منادى عليّ عليه السلام نادى: عليكم بالبعير فانه شيطان، فعقره رجل برمحه، وقطع إحدى يديه رجل آخر. فبرك ورغا، وصاحت عائشة صيحة شديدة. فولى الناس منهزمين^(٢).

هذا، وقال ابن أبي الحديد: قصد أهل الكوفة قصد الجمل، ودونه كالجبال، كلما خف قوم جاء أضعافهم. فنادى عليه السلام: ويحكم أرشقوا الجمل بالنبل! إعقروه لعنه الله. فرشق بالسهم. فلم يبق فيه موضع إلا أصابه النبل. وكان مجفجفاً. فتعلقت السهام به. فصار كالقنفذ، ونادت الأزد وضبة: (يا لثارات عثمان) فأخذوها شعاراً، ونادى أصحاب عليّ عليه السلام (يا محمد) فاتخذوها شعاراً، وأختلط الفريقان، ونادى عليّ عليه السلام بشعار النبي ﷺ: (يا منصور أمت) وهذا في اليوم الثاني من أيام الجمل. فلما دعا بها ترلزلت أقدام القوم، وذلك وقت العصر بعد أن كان الحرب من وقت الفجر.

وقال الواقدي: روي أَنَّ شعاره عليه السلام كان في ذلك اليوم «حم لا يبصرون اللهم انصرنا على القوم الناكثين» ثم تحاجز الفريقان، والقتل فاش فيهما إلا أنه في أهل البصرة أكثر، وأمارات النصر لائحة لعسكر الكوفة ثم تواقفوا في اليوم الثالث. فبرز أول الناس ابن الزبير - الخ^(٣).

قلت: إنما قال المسعودي إن الواقعة كانت في يوم واحد. فقال «كانت وقعة الجمل في يوم الخميس لعشر خلون من جمادى الأولى من سنة ست وثلاثين قتل فيها من أصحاب الجمل من أهل البصرة وغيرهم ثلاثة عشر

(١) الجمل: ٢٠٣.

(٢) أمالي العفيد: ٥٨ ح ٣، المجلس ٧، في ضمن حديث.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ١: ٨٧.

ألفاً، ومن أصحاب علي عليه السلام خمسة آلاف - إلى أن قال - وكانت وقعة واحدة في يوم واحد»^(١).

وهو المفهوم من (تاريخ الطبري) ناسباً له إلى الواقدي. فقال «وكانت الوقعة يوم الخميس لعشر خلون من جمادى الآخرة سنة (٣٦) في قول الواقدي»^(٢).

وفي (المروج): قيل لأبي ليبيد الجهمي من الأزد: أتحبّ علياً؟ قال: كيف أحبّ رجلاً قتل من قومي في بعض يوم ألفين وخمسمئة، وقتل من الناس حتّى لم يكن أحد يعزّي أحداً، وأشتغل أهل كلّ بيت بمن لهم^(٣).

«أخلاقكم دقاق» في (تاريخ بغداد): قدم شريك القاضي البصرة فأبى أن يحدثهم فاتّبعوه حين خرج، وجعلوا يرجمونه بالحجارة في السفينة، وهو يقول لهم: يا أبناء الطّورات، ويا أبناء السناخ لا سمعتم منّي حرفاً^(٤).

«وعهدكم شقاق» أي: خلاف.

«ودينكم نفاق» ليس فيه إيمان، ولما أردت عيّنة بن حصن الفزازي، وتبع طليحة الأسدي. فأسر وأدخل المدينة فكان الصبيان يقولون له: يا عدوّ الله أكفرت بعد إيمانك؟ فيقول: ما آمنت طرفة عين.

«وماؤكم زعاق» أي: ملح مرّ. في (المروج): قال رجل من الكوفة لرجل من البصرة: ماؤكم كدر زهك زفر، وماؤنا أصح للأجسام من ماء دجلة فإنّ ماءها يقطع شهوة الرجال، ويذهب بصهيل الخيل، وإن لم يتدسم النازلون عليها أصابهم قحول في عظامهم، ويبس في جلودهم، وإذا كان فضيلة مائنا على

(١) مروج الذهب ٢: ٣٦٨ و٣٧١.

(٢) تاريخ الطبري ٣: ٥٣٩، سنة ٣٦.

(٣) مروج الذهب ٢: ٣٧١.

(٤) تاريخ بغداد ٩: ٢٩٣.

دجلة فما ظنك بفضيلته على ماء البصرة، وهو يختلط بماء البحر، والماء المستنقع في أصول القصب والهروي^(١)، وقال الصابي:

نحن بالبصرة الذميمة نسقي نثر سقياً من مائها الأترنجي
أصفر منكر ثقیل غلیظ خائر مثل حقنة القولنج^(٢)

«والمقيم» هكذا في (المصرية)، والصواب: (المقيم) كما في (ابن أبي الحديد وابن ميثم والخطبة)^(٣).

«بين أظهركم مرتين بذنبه، والشاخص عنكم متدارك برحمة من ربه» وفي (جمل المفيد): قال عليه السلام: «هي مسكن الجن، الخارج منها برحمة، والداخل إليها بذنب. أما أنها لا تذهب الدنيا حتى يجيء إليها كل فاجر، ويخرج منها كل مؤمن»^(٤).

وفي (البلدان): قدم أعرابي البصرة فكرهاها. فقال:

هل الله من وادي البصيرة مخرجي فأصبح لا تبدو لعيني قصورها
وأصبح قد جاوزت سيحان سالما وأسلمني أسواقها وجسورها
ومربدها المذري علينا ترابه إذا شحجت أبغالها وحميرها
ففضحي بها غير الرؤوس كأئنا أناسي موسى نبش عنها قبورها
وقال الجاحظ: من عيوب البصرة اختلاف هوائها في يوم واحد لأنهم يلبسون القمص مرّة والمبطنات مرة لاختلاف جواهر الساعات، ولذلك سميت الرعناء. قال الفرزدق:

(١) مروج الذهب ٣: ٣٣١، والنقل بتصريف يسير.

(٢) أورده معجم البلدان ١: ٤٣٧.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ١: ٨٣، وشرح ابن ميثم ١: ٢٨٩.

(٤) الجمل: ٢٢٥.

لو لا أبو مالك المرجو نأثله ما كانت البصرة الرعاء لي وطننا^(١). وفي كتب الأدب: ضاقت على النضر بن شميل اللغوي النحوي الأديب الأسباب في البصرة. فعزم على الخروج إلى خراسان. فشيّعه من أهل البصرة نحو ثلاثة آلاف من المحدثين، والفقهاء، واللغويين، والنحاة، والأدباء. فجلس لوداعهم بالمربد، وقال: يا أهل البصرة لو وجدت عندكم كيلجة من الباقلاء ما فارقتكم، فلم يكن فيهم واحد يتكفل له ذلك فسار إلى مرو، وأقام بها فأثرى^(٢).

وفي (اللسان): في حديث أنس: البصرة إحدى المؤتفكات. فانزل في ضواحيها وإيّاك والمملكة. قال شمر: أراد بالمملكة وسطها^(٣).

وفي (ملاحم سنن أبي داود) عن أنس عن النبي ﷺ: «إنّ الناس يمضّرون أمصاراً، وإن مصراً منها يقال له البصرة أو البُصيرة فإن أنت مررت بها أو دخلتها فإيّاك وسباخها، وكلاءها، وسوقها، وباب أمرائها وعليك بضواحيها فإنّه يكون بها خسف، وقذف، ورجف، وقوم يبيتون يصبحون قردة وخنازير»^(٤).

هذا، ولما زنا المغيرة بن شعبه بالبصرة لما كان عاملاً عليها من قبل عمر، ولقّن عمر شاهده الرابع زياداً لمنع عن أداء الشهادة حتّى لا يرجم، عزله عن البصرة جزاء فعله إلا أنه ولّاه الكوفة. فصار استهزاء بين الناس. قال ابن سيرين كما في (عيون القتيبي): يقول الرجل لصاحبه «غضب الله عليك

(١) معجم البلدان ١: ٤٣٦ و ٣: ٢٩٣.

(٢) رواه الحموي في معجم الأدباء ١٩: ٢٣٨، والسيوطي في بغية الوعاة ٢: ٣١٦.

(٣) لسان العرب ١٠: ٤٩٥، مادة (ملك)، وأيضاً النهاية ٤: ٣٥٩، مادة (ملك).

(٤) سنن أبي داود ٤: ١١٣ ح ٤٣٠٧.

كما غضب عمر على المغيرة عزله عن البصرة واستعمله على الكوفة»^(١).

«كأنّي بمسجدكم كجوجؤ سفينة» أي: صدرها.

«قد بعث الله عليها العذاب من فوقها ومن تحتها وغرق من في ضمنها» قال ابن

أبي الحديد: البصرة غرقت مرتين: مرّة في أيّام القادر بالله، ومرّة في أيّام القائم بأمر الله. غرقت بأجمعها، ولم يبق منها إلّا مسجدها الجامع بارزاً بعضه كجوجؤ الطائر حسب ما أخبر به أمير المؤمنين عليه السلام. جاءها الماء من بحر فارس من جهة الموضع المعروف الآن بجزيرة الفرس ومن جهة الجبل المعروف بجبل السنام وخربت دورها، وغرق كلّ ما في ضمنها، وهلك كثير من أهلها، وأخبار هذين الغرقين معروفة عند أهل البصرة يتناقله خلفهم عن سلفهم^(٢).

هذا، وفي (عرائس الثعلبي): اختلف في موضع قتل هاويل. حكى الطبري

قال جعفر الصادق عليه السلام: بالبصرة في موضع المسجد الأعظم...^(٣).

قلت: وفي أخبارنا؛ ما بنى مسجد إلّا على قطرة من دم نبيّ^(٤).

«وفي رواية - وأيم الله لتغرقنّ بلدتكم حتّى كأنّي أنظر إلى مسجدها كجوجؤ

سفينة، أو نعمة» وفي (الصحاح): النعمة من الطير يذكّر ويؤنث^(٥).

«جائمة» في (الصحاح): جثم الطائر أي: تلبد بالأرض^(٦).

«وفي رواية كجوجؤ طير في لجة بحر» وروى (غارات إبراهيم الثقفي): أنّ

(١) عيون الاخبار ١: ٢١٦.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ١: ٨٤.

(٣) العرائس: ٤٥.

(٤) لم أجده بهذا المضمون.

(٥) صحاح اللغة ٥: ٢٠٤٣، مادة (نعم).

(٦) صحاح اللغة ٥: ١٨٨٢، مادة (جثم).

جارية بن قدامة لمّا حرّق بالبصرة ابن الحضرمي الذي قدم بها من قبل معاوية، ودفع غائلته، وكتب زياد - وكان خليفة ابن عباس عليها يومئذٍ - إلى أمير المؤمنين ﷺ بذلك مع ظبيان بن عمارة. قال ﷺ لظبيان: «إنها (أي البصرة) أوّل القرى خراباً إمّا غرقاً، وإمّا حرقاً، حتّى يبقى مسجدها كجوجو سفينة» ثمّ قال له: أين منزلك منها؟ فقال: مكان كذا. فقال عليك بضواحيها^(١). «وفي رواية أخرى» - الظاهر كون هذا - الخ - حاشية خلطت بالمتن لعدم وجوده في (ابن أبي الحديد وابن ميثم والخطبة)^(٢).

«بلادكم أنتن بلاد الله تربة» في (المعجم) قدم ابن شدقم البصرة فأذاه قذرها. فقال:

إذا ما سقى الله البلاد فلا سقى بلاداً بها سيحان برقاً ولا رعداً
بلاد تهبّ الريح فيها خبيثة وتزداد نتناً حين تمطر أو تندى
وقال الصابي:

ليس يغنيك في الطهارة بالـ بصرة إن حانت الصلاة اجتهاد
إن تسطهّرت فالمياه سلاح أو تيمّمت فالصعيد سمام
قال ابن لنك:

نحن بالبصرة في لـ ون من العيش ظريف
نحن ما هبّت شمال بين جسّات وريف
فإذا هبّت جنوب فكأنّا في كنيف^(٣)

قال زياد: مثل الكوفة كمثل اللهاة يأتيها الماء ببرده وعذوبته، ومثل

(١) الفارات ٢: ٤١٢.

(٢) كذا في شرح ابن ميثم ١: ٢٨٩، لكن توجد الزيادة في شرح ابن أبي الحديد ١: ٨٣.

(٣) معجم البلدان ١: ٤٣٧ و ٣: ٢٩٤.

البصرة كالمثانة يأتيها الماء، وقد تغيّر وفسد.

«أقربها من الماء، وأبعدها من السماء، وبها تسعة أعشار الشرّ. المحتبس فيها بذنبه، والخارج بعفو الله» سأل الصادق عليه السلام عن أهل البصرة. ف قيل: إنهم مرجئة، وقدرية، وحرورية. فقال: لعن الله تلك الملل الكافرة المشركة التي لا تعبد الله بشيء^(١).

وفي (المعجم) قال أبو العيناء: قال لي المستوكل: بلغني أنك رافضي. فقلت: وكيف أكون رافضياً وبلدي البصرة، ومنشئي مسجد جامعها، وأستاذي الأصمعي، وجيراني باهلة^(٢)؟

«كأنّي أنظر إلى قريبتكم هذه قد طبّقها الماء حتّى ما يرى منها إلّا شرف المسجد كأنّه جوجؤ طير في لجة بحر» مرّ شرحه مع أنّك قد عرفت عدم كون تمام الكلام من قوله «وفي رواية أخرى» إلى هنا من النهج.

قول المصنّف: «ومن كلام له عليه السلام في مثل ذلك» هكذا في (المصرية وابن أبي الحديد والخطية) ولكن في (ابن ميثم) «ومنها في مثل ذلك»^(٣).

قوله عليه السلام «أرضكم قريبة من الماء. بعيدة من السماء» قال ابن أبي الحديد: إنّ أرباب علم الهيئة وصناعة التنجيم يذكرون أنّ أبعد موضع في الأرض عن السماء الأبلّة وذلك موافق لقوله عليه السلام «بعيدة من السماء» ومعنى البعد عن السماء ههنا هو بعد تلك الأرض المخصوصة عن دائرة معدّل النهار، والبقاع والبلاد تختلف في ذلك، وقد دلّت الأرصاد، والآلات النجومية على أنّ أبعد موضع في المعمورة عن دائرة معدّل النهار هو الأبلّة، والأبلّة

(١) رواه الكليني في الكافي ٢: ٣٨٧ ح ١٣ و ٤٠٩ ح ٢.

(٢) معجم الادباء ١: ١٥٣.

(٣) هكذا في شرح ابن أبي الحديد ١: ٨٩، واما ابن ميثم فلم يجعل له عنواناً أصلاً ١: ٣٩٤.

قصة البصرة، وهذا الموضع من خصائص أمير المؤمنين ﷺ لأنه أخبر عن أمر لا تعرفه العرب، ولا تهتدي إليه، وهو مخصوص بالمدققين من الحكماء، وهذا من أسرارهم، وغرائب البديعة^(١).

«خَفَّتْ عقولكم، وسفَهت حلومكم» روى الكشي في سفيان الثوري أن قوماً أتوا الصادق ﷺ يسألونه عن الحديث: فقال لرجل منهم: هل سمعت، الحديث من غيري؟ قال: نعم. وحَدَّثه بأحاديث موضوعة عن سفيان الثوري، عن جعفر بن محمد فقال ﷺ له: من أي البلاد أنت؟ قال: من أهل البصرة قال: هذا الذي تحدَّث عنه، وتذكر اسمه جعفر بن محمد هل تعرفه؟ قال: لا قال: فهل سمعت منه شيئاً قط؟ قال: لا. قال: فهذه الأحاديث عندك حق؟ قال: نعم. قال: فمتى سمعتها؟ قال: لا أحفظ إلا أنها أحاديث أهل مصرنا منذ دهر لا يمترون فيها. فقال ﷺ له: لو رأيت هذا الرجل الذي تحدَّث عنه فقال لك هذه التي ترويهما عني كذب ولا أعرفها، ولم احَدِّث بها هل كنت تصدِّقه؟ قال: لا. قال: ولم؟ قال: لأنه شهد على قوله رجال لو شهد أحدهم على عنق رجل لجاز قوله - إلى أن قال -.

قال ﷺ: أعجب حديثهم عندي الكذب علي والحكاية عني ما لم أقل، وقولهم لو أنكر الأحاديث ما صدَّقناه. ما لهؤلاء لا أمهل الله لهم! إن علياً ﷺ لما أراد الخروج من البصرة قام على أطرافها، وقال: لعنك الله يا أبتن الأرض تراباً، وأسرعها خراباً، وأشدّها عذاباً. فيك الداء الدوي. قيل: ما هو؟ قال: كلام القدري الذي فيه الفرية على الله، وبغضنا أهل البيت، واستحلالهم الكذب علينا...^(٢).

(١) شرح ابن أبي الحديد ١: ٨٩.

(٢) اختيار معرفة الرجال: ٣٩٦ و ٣٩٧ والنقل بتلخيص.

«فأنتم غرض» أي: هدف.

«لنابل» أي: رامي النبل، وهو السهم.

«وأكلة لآكل، وفريسة» أي: مصيدة.

«لصائل» أي: من حمل عليكم، ومن أراد شاهداً لكلامه ﷺ راجع التاريخ في وقائع صاحب الزنج وغيره بها، وكانوا أيام ابن الزبير أرادوا الخروج عنها خوفاً من الخوارج حتى تصدى المهلب لحربهم وأمنها حتى قيل بصره المهلب.

وتغلب عليها إسماعيل بن أرسلان جق عشر سنين نافذ الأمر حتى أخذها منه سيف الدولة صدقة صاحب الحلة في سنة (٤٩٩) وأستتاب بها مملوكاً لجده ديبس بن مزيد. فاجتمع ربيعة وغيرهم من العرب فقاتلوه فهزموه ولم يقدر أهل البصرة على حفظها. فدخلوها بالسيف وأحرقوا الأسواق، والدور الحسان ونهبوا ما قدروا عليه، وأقاموا ينيبون ويحرقون ثلاثة وثلاثين يوماً، وتشرد أهلها في السواد، ونهبت خزانة كتب وقفها أبو الفرج بن أبي البغاء إلى أن أرسل محمد بن ملكشاه عميداً إليها. فعاد أهلها وشرعوا في عمارتها.

وفي سنة (٥١٣) استولى عليها علي بن سكرمان - أحد امراء بلدقية الترك - وكان أولاً أمير حاجهم - فسير السلطان محمود في سنة (٥١٤) عسكرياً إليه فأخذها منه.

ولمّا انهزم ديبس بن صدقة أمير الحلة من المسترشد العباسي، وسبى نساءه في سنة (٥١٧) ونجا وحده بفرسه وسلاحه، رحل إلى المنتفق على قصد البصرة، وأخذها. فساروا إليها ودخلوها ونهبوها، وقتل سختكمان مقدم عسكريها وأجلى أهلها منها.

وسار أيضاً في سنة (٥٢٣) إلى العراق، وبذل ثلاثمئة حصان منقلة

بالذهب، ومئتي ألف دينار ليرضي السلطان محمود السلجوقي. فلم يجبه. فقصده البصرة وأخذ منها أموالاً كثيرة، وما هناك للخليفة والسلطان من الدخل ثم دخل البرية.

ولما قتل المستنجد العباسي منكوبرس مقطع البصرة قصد ابن شيكا صهره، البصرة ونهب قراها في سنة (٥٦١) وعاورها في سنة (٥٦٢) فنهبها وخربها من الجهة الشرقية.

ونهب بنو عامر في سنة (٥٨٨) أيضاً البصرة، وفارقها أهلها، وجرت أمور عظيمة ذكر ذلك كله الجزري في (تاريخه)^(١).

هذا وأما ما نقله ابن ميثم في الخطبة زيادة على ما نقله الرضي من قوله «قارئكم أقرأ الناس، وزاهدكم أزهّد الناس»^(٢) فعدة من القراء السبعة، والزهاد الثمانية من أهل البصرة، ومن أهل البصرة الحسن في علمائهم، والأحنف في حلمائهم، وأبو العيّن في أدبائهم، والمازني في نُحاتهم، والأصمعي في لغويّهم، والجاحظ في متكلميهم.

وقوله «أموالكم أكثر الأموال» في (المعجم) - بعد ذكر تكلم وفد مكة والمدينة والكوفة عند عبد الملك في وصف بلادهم - قام خالد بن صفوان وافد البصرة، وقال: يغدو قانصنا. فيجيء هذا بالشبوط والشيم، ويجيء هذا بالطبي والظليم، ونحن أكثر الناس عاجاً، وساجاً، وخزاً، وديباجاً، وبرزوناً هملاجاً، وخريفة مغناجاً، بيوتنا الذهب، ونهرنا العجب أوله الرطب، وأوسطه العنب، وآخره القصب^(٣).

(١) الكامل ١٠: ٤٠٢ و ٥٥٩ و ٦٠٩ و ٦٥٥ و ١١: ٣٢٢ و ٣٢٨ و ١٢: ٨٠.

(٢) شرح ابن ميثم ١: ٢٩٢.

(٣) معجم البلدان ١: ٤٣٨.

وقوله: «ونسأؤكم أقنع الناس» فيه: دخل فتى من أهل المدينة البصرة. فلما انصرف قال له أصحابه: كيف رأيت البصرة؟ قال: خير بلاد الله للجائع والغريب والمفلس. أمّا الجائع فيأكل خبز الارز والصحناء. فلا ينفق في شهر إلا درهمين، وأما الغريب فيتزوّج بشق درهم^(١).

وقوله: «ثمرتكم أكثر الثمار» فيه: قال الأصمعي سمعت الرشيد يقول: «نظرنا فإذا كلّ ذهب وفضّة على وجه الأرض لا يبلغ ثمن نخل البصرة»^(٢).

«سخر لكم الماء يغدو عليكم، ويروح صلاحاً لمعاشكم، والبحر سبباً لكثرة أموالكم» فيه: قال الجاحظ: بالبصرة ثلاث أعجوبات ليست في غيرها من البلدان، منها أنّ عدد المدّ والجزر فيها شيء واحد في جميع الدهر. فيقبل عند حاجتهم إليه، ويرتدّ عند أستغنائهم عنه ثمّ لا يبطئ عنها إلا بقدر هضمها واستمرارها وجماحها واستراحتها. لا يقتلها عطشاً ولا غرقاً، ولا يغبها ظمأ، يجيء على حساب معلوم، وتدبير منظوم، وحدود ثابتة، وعادة قائمة. يزيدها القمر في أمثله كما يزيدها في نقصانه. فلا يخفى على أهل الغلات متى يتخلفون، ومتى يذهبون ويرجعون، بعد أن يعرفوا موضع القمر، وكم مضى من الشهر. فهي آية وأعجوبة، ومفخر وأحدوثة، لا يخافون المحل، ولا يخشون الحطمة.

وقال الحموي في بيانه وشرحه: إنّ دجلة والفرات يختلطان قرب البصرة ويصيران نهراً يجري من ناحية الشمال إلى ناحية الجنوب فهذا يسمّونه جزراً ثمّ يرجع من الجنوب إلى الشمال ويسمّونه مدّاً، يفعل ذلك في كلّ يوم وليلة مرّتين يزيد في أوّل كلّ شهر ووسطه أكثر من سائرّه، وذلك أنّه

(١) معجم البلدان ١: ٤٣٦.

(٢) معجم البلدان ١: ٤٣٩.

إذا انتهى في أول الشهر إلى غايته في الزيادة وسقى المواضع العالية والأراضي القاصية أخذ يمدّ كل يوم وليلة أنقص من اليوم الذي قبله، وينتهي غاية نقص زيادته في آخر يوم من الأسبوع الأول ثم يمدّ في كل يوم أكثر من مده في اليوم الذي قبله حتى ينتهي غاية زيادة مده في نصف الشهر ثم يأخذ في النقص إلى آخر الأسبوع ثم في الزيادة في آخر الشهر هكذا أبداً^(١).

١٢

من الخطبة (١٠٠)

(ومنة):

فَتَرَنَّ كَقِطْعِ اللَّيْلِ الْمُظْلِمِ لَا تَقُومُ لَهَا قَائِمَةٌ، وَلَا تُرَدُّ لَهَا رَايَةٌ، تَأْتِيكُمْ مَرْمُومَةٌ مَرْحُولَةٌ، يَخْفِزُهَا قَائِدُهَا وَيُجْهِدُهَا رَاكِبُهَا. أَهْلُهَا قَوْمٌ شَدِيدٌ كَلْبُهُمْ، قَلِيلٌ سَلْبُهُمْ. يُجَاهِدُهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَوْمٌ أَذَلَّةٌ عِنْدَ الْمُتَكَبِّرِينَ. فِي الْأَرْضِ مَجْهُوْلُونَ، وَفِي السَّمَاءِ مَعْرُوفُونَ، فَوَيْلٌ لَكَ يَا بَصْرَةَ عِنْدَ ذَلِكَ مِنْ جَيْشٍ مِنْ نِقَمِ اللَّهِ لَا رَهَجَ لَهُ وَلَا حِسَّ. وَسَيَبْتَلي أَهْلَكَ بِالْمَوْتِ الْأَخْمَرِ وَالْجُوعِ الْأَغْبَرِ.

من الخطبة (١٢٦)

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ ﷺ فيما يخبر به عن الملاحم بالبصرة:

يَا أَخَفَّ! كَأَنِّي بِهِ وَقَدْ سَارَ بِالْجَيْشِ الَّذِي لَا يَكُونُ لَهُ غُبَارٌ وَلَا لَجَبٌ، وَلَا قَفْقَعَةٌ لُجْمٍ، وَلَا حَمَحَمَةٌ خَيْلٍ. يُثِيرُونَ الْأَرْضَ بِأَقْدَامِهِمْ كَأَنَّهُمَا أَقْدَامُ النَّعَامِ (يُومِي بِذَلِكَ إِلَى صَاحِبِ الزَّنَجِ. ثُمَّ قَالَ ﷺ): وَيَلُ لِسِكِّكُمْ أَلْعَامِرَةَ، وَالْدُّورِ الْمُرْخَرَفَةَ الَّتِي لَهَا أَجْنِحَةٌ كَأَجْنِحَةِ النَّسُورِ، وَخَرَاطِيمُ كَخَرَاطِيمِ الْفَيْلَةِ، مِنْ أَوْلِيكَ الَّذِينَ لَا يُنْدَبُ قَتِيلُهُمْ، وَلَا

يُتَقَدُّ غَائِبُهُمْ. أَنَا كَأَبِ الدُّنْيَا لَوَجْهِهَا، وَقَادِرُهَا بِقَدْرِهَا، وَنَاطِرُهَا بِعَيْنِهَا.

أقول: قال ابن ميثم بعد العنوان الأول: نَبَّ عَلَيَّ فِي هَذَا الْفَصْلِ عَلَى مَا سَيَقَعُ بَعْدَهُ مِنَ الْفِتَنِ، وَيَخْتَصُّ مِنْهَا فِتْنَةُ صَاحِبِ الزَّنَجِ بِالْبَصْرَةِ - إِلَى أَنْ قَالَ - وَقَالَ عَلِيٌّ - بَعْدَ فَصْلِ فِي غَرَقِ الْبَصْرَةِ وَقِيَامِ الْأَحْنَفِ إِلَيْهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَوْلِهِ لَهُ مَتَى يَكُونُ ذَلِكَ - «يَا أَبَا بَحْرٍ! إِنَّكَ لَنْ تَدْرِكَ ذَلِكَ الزَّمَانَ، وَإِنَّ بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ لَقُرُونًا، وَلَكِنْ لَيَبْلُغُ الشَّاهِدُ مِنْكَ الْغَائِبُ عَنْكُمْ لَكِي يَبْلُغُوهُ إِخْوَانُهُمْ، إِذَا هُمْ رَأَوْا الْبَصْرَةَ قَدْ تَحَوَّلَتْ أَخْصَاصُهَا دَوْرًا، وَآجَامُهَا قَصُورًا فَالْهَرَبُ الْهَرَبُ. فَإِنَّهُ لَا بَصْرَةَ لَكُمْ يَوْمَئِذٍ - ثُمَّ التَفَتَ عَنْ يَمِينِهِ فَقَالَ - كَمْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الْأُبَلَّةِ - فَقَالَ لَهُ الْمَنْذَرُ بْنُ الْجَارُودِ: أَرْبَعَةَ فَرَاسِخٍ. فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَهُ - صَدَقْتَ فَوَالَّذِي بَعَثَ مُحَمَّدًا وَأَكْرَمَهُ بِالنَّبَوَّةِ، وَخَصَّهُ بِالرَّسَالَةِ، وَعَجَّلَ بِرُوحِهِ إِلَى الْجَنَّةِ؛ لَقَدْ سَمِعْتُ مِنْهُ كَمَا تَسْمَعُونَ مِنِّي أَنْ قَالَ: يَا عَلِيُّ! أَهْلَ عَلِمْتَ أَنَّ بَيْنَ الَّتِي تَسْمَى الْبَصْرَةَ، وَالَّتِي تَسْمَى الْأُبَلَّةَ أَرْبَعَةَ فَرَاسِخٍ، وَسَيَكُونُ فِي الَّتِي تَسْمَى الْأُبَلَّةَ مَوْضِعُ أَصْحَابِ الْعَشُورِ يَقْتُلُ فِي ذَلِكَ الْمَوْضِعِ مِنْ أُمَّتِي سَبْعُونَ أَلْفَ شَهِيدٍ هُمْ يَوْمَئِذٍ بِمَنْزِلَةِ شُهَدَاءِ بَدْرٍ؟

فَقَالَ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْمَنْذَرُ: وَمَنْ يَقْتُلُهُمْ؟

قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: يَقْتُلُهُمْ إِخْوَانُ الْجَنِّ، وَهُمْ جِيلٌ كَأَنَّهُمْ الشَّيَاطِينُ، سَوْدُ أَلْوَانِهِمْ، مَنْتَنَةُ أَرْوَاحِهِمْ، شَدِيدُ كَلْبِهِمْ، قَلِيلُ سَلْبِهِمْ. طُوبَى لِمَنْ قَتَلَهُمْ، وَطُوبَى لِمَنْ قَتَلُوهُ. يَنْفِرُ لَجَاهِدَهُمْ فِي ذَلِكَ الزَّمَانَ قَوْمٌ أَذَلَّةٌ عِنْدَ الْمُتَكَبِّرِينَ مِنْ أَهْلِ ذَلِكَ الزَّمَانَ. مَجْهُولُونَ فِي الْأَرْضِ مَعْرُوفُونَ فِي السَّمَاءِ، يَبْكِي السَّمَاءُ عَلَيْهِمْ وَسُكَّانُهَا، وَالْأَرْضُ وَسُكَّانُهَا. ثُمَّ هَمَلَتْ عَيْنَاهُ بِالْبُكَاءِ ثُمَّ قَالَ: وَيْحَكَ يَا بَصْرَةَ! وَيْلَكَ يَا بَصْرَةَ مِنْ جَيْشٍ لَا رَهْجَ لَهُ وَلَا حَسَّ.

فَقَالَ لَهُ الْمَنْذَرُ: وَمَا الَّذِي يَصِيبُهُمْ مِنْ قَبْلِ الْغَرَقِ فِي مَا ذَكَرْتَ وَمَا

الويح، وما الويل؟

قال ﷺ: هما بابان. فالويح باب الرحمة، والويل باب العذاب. يا ابن الجارود! نعم. تارات عظيمة منها عصابة يقتل بعضها بعضاً، ومنها فتنة تكون منها إخراج منازل، وخراب ديار، وانتهاك أموال، وقتل رجال، وسبي نساء يذبحن ذبحاً، يا ويل أمرهن به حديث عجيب، ومنها أن يستحل بها الدجال الأكبر الأعور الممسوح العين اليمنى، والأخرى كأنها ممزوجة بالدم لكأنها في الحمرة علقه تأتي الحديقة كهينة حبة العنب الطافية على الماء. فيتبعه من أهلها عدة من قتل بالأبلة من الشهداء، أناجيلهم في صدورهم، يقتل من يقتل، ويهرب من يهرب. ثم رجف ثم قذف ثم خسف ثم مسح، ثم الجوع الأغبر، ثم الموت الأحمر، وهو الغرق...^(١)

قلت: إنه وإن كان قوله في روايته «يقتلهم إخوان الجن، وهم جيل كأنهم الشياطين، سود ألوانهم، منتنة أرواحهم، شديد كلبهم، قليل سلبهم» ينطبق على أصحاب صاحب الزنج لأنهم كانوا زنجياً، وكذلك قوله: «ويلك يا بصرة من جيش لا رهج له ولا حس» فإنه نظير قوله ﷺ في الثاني - الوارد فيهم بالاتفاق - «وقد سار بالجيش الذي لا يكون له غبار، ولا لجب، ولا قعقة لجم، ولا حممة خيل» إلا أنه لا يوافقه قوله «يقتل في ذلك الموضع (أي الأبلة) من أمتي سبعون ألف شهيد، هم يومئذ بمنزلة شهداء بدر» فإنه وإن ذكر التاريخ «أن في رجب سنة (٢٥٦) دخل الزنج الأبلة وقتلوا فيها خلقاً كثيراً وأحرقوها وكانت مبنية بالساج فأسرعت النار فيها، وحووا الأموال العظيمة، وكان ما أحرقت النار أكثر من الذي نهب»^(٢) إلا أن المقتولين كانوا عامة عمياء، وكذلك

(١) شرح ابن ميثم ٣: ١٥ - ١٦، والنقل بتصرف يسير.

(٢) الكامل ٧٥، ٢٣٦، سنة ٢٥٦.

لا يوافقه قوله في رواية المصنف: «يجاهدكم في سبيل الله قوم أذلة عند المتكبرين في الأرض مجهولون وفي السماء معروفون» وزيادته في رواية ابن ميثم «يبكي السماء عليهم...» فإنّ المحاربين مع أصحاب الزنج كانوا ناصبة سفيانية من جنس من قال الآبي في كتابه (نثر الدرر): أنّه لما أدخل المعتضد رأس صاحب الزنج إلى بغداد دخل في جيش لم ير مثله. قال العلاء بن صاعد فلما صرنا بباب الطاق صاح قوم من درب من دروب الأسواق رحم الله معاوية وزاد حتّى علّت أصوات العامة بذلك. فتغيّر وجه المعتضد، وقال لي: ألا تسمع! ما أعجب هذا! وما الذي اقتضى ذكر معاوية في هذا الوقت، والله لقد بلغ أبي إلى الموت، وما نجوت إلّا بعد مشارفته، ولقينا كلّ جهد وبلاء حتّى أنجينا هؤلاء الكلاب من عدوّهم، وحصّنا حرمهم وأولادهم، فتركوا أن يترحموا على العباس، وابن عباس، ومن ولد من الخلفاء، وتركوا الترحم علي عليّ عليه السلام وحمزة، وجعفر، والحسن والحسين عليهما السلام. والله لا برحت أو أؤدب هؤلاء...^(١)

والظاهر أنّه وقع في الرواية خلط من الرواة أو النساخ، وأنّه عليه السلام ذكر فتن البصرة ومحنها بعد عصره عليه السلام إلى الأبد مرّة بعد مرّة كما يشهد له قوله عليه السلام: «يا ابن الجارود! نعم تارات عظيمة، منها كذا ومنها كذا» وأنّ قوله عليه السلام «يقتل...» وقوله عليه السلام «يجاهدكم...» كانا مذكورين في غير فتنة الزنج، وخلطاً بقوله عليه السلام «إخوان الجن...» وقوله عليه السلام «ومن جيش...». ومما يدلّ على أنّهما روايتان: أنّ الحموي في (البلدان) روى أنّه عليه السلام قال بالبصرة في خطبة له: يستشهد عند مسجد جامعها، وموضع عشورها ثمانون ألف شهيد - إلى أن قال - وفي رواية أخرى أنّه قال: ليأتينّ عليها يوم لا يرى منها إلّا

(١) رواه عنه ابن أبي الحديد في شرحه ٢: ٣٤٠، شرح الخطبة ١٢٦، والنقل بتصرف يسير.

شرفات جامعها كجؤجؤ السفينة في لجة البحر، ثم قال: ويحك يا بصرة، ويلك من جيش لا غبار له...^(١) فترى أنه جعل رواية شهداء الأبلّة غير رواية صاحب الزنج.

وبعدما أستظهرنا من الخلط، لا يبعد أن يكون قوله ﷺ «فتن - إلى قوله - قليل سلبهم» من العنوان الأول وصف التتار لا أصحاب الزنج. فإن وصف الأتراك بكونهم شديداً قليلهم قليلاً سلبهم معروف، ذكره الجاحظ في رسالته في (مناقب الأتراك)^(٢)، وفي (الكامل): «سمعت عن بعض أكابر الكرج قال: من حدّثكم أن التتر أنهزموا وأسروا فلا تصدّقه، وإذا حدّثتم أنهم قُتلوا فصدّقوا. فإنّ القوم لا يفرّون أبداً، ولقد أخذنا أسيراً منهم. فألقى نفسه من الدابة، وضرب رأسه بالحجر إلى أن مات»^(٣) وكذلك كلّ فقرة منه من قوله «لا تقوم...» وقوله «لا ترد...» وقوله «يحفرها» انطباقها على التتار واضح دون الزنج. نعم قوله ﷺ «فويل لك يا بصرة...» وصف الزنج. كما أنّ قوله «ثمّ الموت الأحمر وهو الغرق» في رواية ابن ميثم^(٤) محرف «ثمّ الموت الأحمر ثمّ الغرق» فإنّ الموت الأحمر إنّما هو القتل بالسيف وتصحيح ابن ميثم له خطأ. ويشهد لما قاله ﷺ من الفرق في تارات البصرة ما في (تاريخ الطبري) أنّ في ذي القعدة من سنة (٢٥٥) جمع أهل البصرة لصاحب الزنج، وحشدوا له وانتدب لذلك رجل من أهل البصرة يعرف بحماد الساجي - وكان من غزاة البحر في الشذا وله علم بركوبها والحرب فيها - فجمع المطوّعة، ورماة الأهداف وأهل المسجد الجامع، ومن خفّ معه من حزبي البلالية والسعدية،

(١) معجم البلدان ١: ٤٣٦.

(٢) مناقب الأتراك: ٢٦.

(٣) الكامل لابن الأثير الجزري ١٢: ٣٨٤، سنة ٦١٧.

(٤) شرح ابن ميثم ٣: ١٦.

ومن أحبّ النظر من غير هذه الأصناف من الهاشميين، والقرشيين، وسائر أصناف الناس فشحن ثلاثة مراكب من الشذا من الرماة، وجعلوا يزدحمون في الشذا حرصاً على حضور ذلك المشهد، ومضى جمهور الناس رجّالة، منهم من معه السلاح، ومنهم نظّارة لا سلاح معهم. فدخلت الشذا والسفن النهر المعروف بأُمّ حبيب بعد زوال الشمس، ومَرّت الرجّالة والنظّارة على شاطئ النهر قد سدّوا ما ينفذ فيه البصر تكاثفاً وكثرة، وكان صاحب الزنج مقيماً بموضعه من النهر المعروف بشيطان، ولَمّا أتته طلائعه بذلك وجّه زريقاً وأبا الليث الإصبهاني في جمع في الجانب الشرقي كميناً، والحسين الحمّامي في جمع في الجانب الغربي كذلك، وأمر عليّ بن أبان ومن بقي معه بتلقّي القوم، وأمر نساء الزنج بجمع الآجر وامداد الرجال به - إلى أن قال :-

وخرج الكمينان عن جنبتي النهر من وراء السفن والرجّالة، وخطبوا من ولّى من الرجّالة والنظّارة الذين كانوا على شاطئ النهر. ففرقت طائفة، وقتلت طائفة. وهربت طائفة نحو الشط طمعاً في النجاة. فأدركها السيف فمن ثبت قتل، ومن رجع إلى الماء غرق، ولجأ من كان على شاطئ النهر من الرجّالة إلى النهر. ففرقوا، وقتلوا حتّى أُبِير أكثر ذلك الجمع، ولم ينج منهم إلّا الشريد وكثر المفقودون بالبصرة، وعلا العويل من نساءهم.

وهذا يوم الشذا الذي ذكره الناس وأعظموا ما كان فيه من القتل، وقتل من بني هاشم جمع من ولد جعفر بن سليمان، وأربعون من الرماة المشهورين، وجمعت له الرؤوس فذهب إليه جماعة من أوليائهم، فأخذوا ما عرفوا منها^(١).

كما يشهد لقوله عليه السلام في رواية ابن ميثم «ثمّ خسف» في تارات البصرة

(١) تاريخ الطبري ٧: ٥٦٤ - ٥٦٦، سنة ٢٥٥، والنقل بتصرف يسير.

وهو في غير مورد صاحب الزنج ما في (الكامل) أنَّ في سنة (٢٨٩) هبت ريح عاصف بالبصرة. فقلعت كثيراً من نخلها، وخسف بموضع منها هلك فيه ستة آلاف نفس^(١).

كما يشهد لقوله ﷺ في روايته أيضاً «يذبحن ذبحاً» ما في (المروج) ذكر أنَّ امرأة من الزنج قد احتضرت، وعند أختها وقد احتوشوها ينظرون أن تموت. فيأكلوا لحمها. فما ماتت حتَّى أبْتَدروها فقطعوها، وأكلوها، وقد جاءت أختها ومعها رأسها وهي تبكي. فقيل لها: ويحك! مالك تبكين؟ قالت: إجتمعوا على أختي فما تركوها حتَّى تموت موتاً حسناً حتَّى قلعوها. فظلموني فلم يعطوني من لحمها شيئاً إلا رأسها هذا^(٢).

كما يشهد لقوله ﷺ في روايته أيضاً «يا ويل أمرهنَّ به حديث عجيب» ما في (المروج) أيضاً أنَّه بلغ من أمر عسكر صاحب الزنج أنَّه كان ينادى فيه على المرأة من ولد الحسن والحسين والعباس وغيرهم من ولد هاشم وقريش، وغيرهم من ساير العرب تباع الجارية منهم بالدرهمين والثلاثة، وينادى عليها بنسبها: هذه أبنة فلان الفلاني لكلّ زنجي منهم العشرة والعشرون والثلاثون يطوّهنَّ الزنج، ويخدمن النساء الزنجيات كما تخدم الوصائف^(٣).

قول المصنّف «ومنه» هكذا في (المصرية)، والصواب: (منها) كما في (ابن ميثم والخطية)^(٤).

«فتن كقطع الليل المظلم» في الشدة وعدم الاهتداء فيها إلى حيلة.

(١) الكامل ٧: ٥٢٢ سنة ٢٨٩.

(٢) مروج الذهب ٤: ١٢٠، والنقل بتصرف يسير.

(٣) مروج الذهب ٤: ١٢٠.

(٤) شرح ابن ميثم ٣: ١٤.

«لا تقوم لها قائمة» أي: لا تقدر قائمة على القيام في قبالها.
«ولا ترد لها راية» لعدم وجود مقاوم لها.
«تأتيكم» تلك الفتن.

«مزمومة» كدابة جعل لها زمام.
«مرحولة» كناية انتخبت راحلة.
«يحفرها» أي: يدفعها شديداً.
«قائدها» القيّم بأمرها.

«ويجدها» كما في الثلاثة^(١)، وأما «ويجدها» كما في (المصرية) فغلط
أي: يحملها على الجهد والمشقة.
«راكبها» حتى يبلغ قريباً مقصده.

«أهلها قوم شديد كلبيهم. قليل سلبهم» قد عرفت أنطباق هذا الكلام على
التتار دون الزنج كما ادعاه ابن ميثم^(٢).

«ويجاهدهم في سبيل الله» هكذا في (المصرية)، والصواب: (في الله) كما
(في ابن أبي الحديد وابن ميثم والخطبة)^(٣).

«قوم أذلة عند المتكبرين، في الأرض مجهولون، وفي السماء معروفون» روى
المدائني في (صفينه) - كما في (ابن أبي الحديد) عند قوله عليه السلام: «يا أهل
العراق» - أنه عليه السلام خطب بعد النهروان. فذكر طرفاً من الملاحم. فقال عليه السلام: «إذا
كثرت فيكم الأخلاط - إلى أن قال - فيا ابن خيرة الآباء! متى تنتظر! أبشر بنصر
قريب من رب رحيم، ألا فويل للمتكبرين عدد حصاد الحاصدين، وقتل

(١) كذا في شرح ابن أبي الحديد ٢: ١٩٥، لكن في شرح ابن ميثم ٣: ١٤ مثل المصرية.

(٢) شرح ابن ميثم ٣: ١٤.

(٣) كذا في شرح ابن أبي الحديد ٢: ١٩٥، لكن في شرح ابن ميثم ٣: ١٤ مثل المصرية.

الفاسقين عصاة ذي العرش العظيم. فبأبي وأمي من عدّة قليلة! أسماؤهم في الأرض مجهولة قد دنا حينئذٍ ظهورهم»^(١).

ثمّ قد عرفت عدم انطباق هذا الكلام كسابقه على صاحب الزنج كما ادعاه ابن ميثم، لكن لا ينطبق على التتار أيضاً، وكان سابقه قابلاً للانطباق على التتار، وأما الآتي فينطبق جميعه على صاحب الزنج احتمالاً.

«فويل لك يا بصرة عند ذلك من جيش من نقم الله» جيش من نقمه تعالى يمكن أن يكونوا على الحقّ فيكون الكلام إشارة إلى جيش الغضب أصحاب القائم ﷺ، ويؤيده سابقه، ويمكن أن يكونوا على الباطل فقد قال تعالى ﴿وكذلك نولّي بعض الظالمين بعضاً بما كانوا يكسبون﴾^(٢) فيحتمل إرادة صاحب الزنج به ويؤيده ما بعده.

«لا رهج له» أي: لا غبار له.

«ولا حسّ» أي: ولا صوت.

«وسيبقتلى أهلك بالموت الأحمر» أي: القتل. قال المسعودي: قد كان أتى صاحب الزنج بالبصرة في وقعة واحدة على قتل ثلاثمئة ألف^(٣)، وفي رسالة ابن القارح: قتل علوي البصرة في موضع بها يقال له العقيق أربعة وعشرين ألفاً عدّوهم بالقصب وحرّق جامعها^(٤).

وقال الجزري: نادى أصحاب صاحب الزنج في البصرة: من أراد الأمان فليحضر دار إبراهيم بن يحيى المهلبّي. فحضرُوا حتّى ملأوا الرحائب، فلما رأى اجتماعهم أنتهز الفرصة فأمر بقتلهم. فكان السيف يعمل فيهم،

(١) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٤٩، شرح الخطبة ٦٩.

(٢) الأنعام: ١٢٩.

(٣) مروج الذهب ٤: ١١٩.

(٤) رسالة ابن القارح، ضمن رسائل البلغاء: ١٩٩.

وأصواتهم مرتفعة بالشهادة^(١).

«والجوع الأغبر» أي: القحط، وصف عليّ الجوع بالأغبر لأنّ الجائع لا يقدر على النهوض، فيسقط على التراب فيكون مغبراً، كما وصف عليّ الموت بالأحمر لأنّ من يقتل بالسيف يصير محمراً من الدم.

في (المروج): كان المهلبى - من عليّة أصحاب الزنج - بعد تلك الواقعة بالبصرة ينصب منبراً بالموضع المعروف بمقبرة بني يشكر، ويصلّي يوم الجمعة بالناس، ويخطب لصاحبه، ويترحم بعد ذلك على أبي بكر وعمر، ولا يذكر عثمان ولا عليّاً عليّ في خطبته، ويلعن جبابرة بني العباس، وأبا موسى الأشعري، وعمر بن العاص، ومعاوية. فركن من بقي بالبصرة من الناس إلى هذا الفعل منه. فاجتمعوا في بعض الجمع. فوضع فيهم السيف. فمّن ناجٍ سالم، ومن مقتول ومن غريق، وأختفى كثير من الناس في الدور والآبار. فكانوا يظهرون بالليل فيأخذون الكلاب. فيذبونها ويأكلونها، والفيران والسنانير فأفنها حتى لم يقدرُوا منها على شيء. فكانوا إذا مات منهم الواحد أكلوه وعدموا مع ذلك الماء العذب^(٢).

قول المصنّف في الثاني «في ما يخبر به من الملاحم» جمع الملحمة الواقعة العظيمة في الفتنة بالبصرة.

قوله عليّ «يا أحنف» قال الخوئي: إنّ أحنف شهد الجمل، ولم يشهد صفين، وكان يكنّى أبا بكر^(٣).

قلت: بل شهد صفين ولم يشهد الجمل وكنيته أبو بحر لا أبو بكر.

(١) الكامل في التاريخ لابن الأثير الجزري ٧: ٢٤٥، سنة ٢٥٧، والنقل بتصرف يسير.

(٢) مروج الذهب للمسعودي ٤: ١١٩، والنقل بتصرف يسير.

(٣) شرح الخوئي ٤: ٣٧.

«كَانَ بِهِ، وَقَدْ سَارَ بِالْجَيْشِ الَّذِي لَا يَكُونُ لَهُ غِبَارٌ، وَلَا لَجِبٌ» أَيْ: صَوْتٌ.
«وَلَا قَعْقَعَةٌ لَجَمٍ وَلَا حَمَمَةٌ خَيْلٍ» أَشَارَ ﷺ إِلَى صَاحِبِ الزَنْجِ. قَالَ
الطَّبْرِيُّ: وَفِي النِّصْفِ مِنْ شَوَّالٍ مِنْ سَنَةِ (٢٥٥) ظَهَرَ فِي فِرَاتِ الْبَصْرَةِ رَجُلٌ
زَعَمَ أَنَّهُ (عَلِيٌّ بْنُ مُحَمَّدَ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ عَيْسَى بْنِ زَيْدِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ
الْحُسَيْنِ) وَجَمَعَ إِلَيْهِ الزَّجْجَ الَّذِينَ كَانُوا يَكْسِبُونَ السِّبَاخَ - إِلَى أَنْ قَالَ - كَانَ
رَجُوعُهُ إِلَى الْبَصْرَةِ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ سَنَةِ (٢٥٥) - إِلَى أَنْ قَالَ - فَذَكَرَ عَنْ
رِيحَانَ بْنِ صَالِحٍ - أَحَدِ غُلَمَانِ الشُّوَرَجِيِّينَ، وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ صَحَبَهُ مِنْهُمْ -:
قَالَ: كُنْتُ مُوَكَّلًا بِغُلَمَانِ مُوَلَايَ أَنْتَقِلُ الدَّقِيقَ إِلَيْهِمْ مِنَ الْبَصْرَةِ، وَأُفَرِّقُهُ
فِيهِمْ. فَحَمَلْتُ ذَلِكَ إِلَيْهِمْ كَمَا كُنْتُ أَفْعَلُ. فَمَرَرْتُ بِهِ، وَهُوَ مُقِيمٌ بِبَرْنَخَلٍ فِي
قَصْرِ الْقُرَشِيِّ. فَأَخَذَنِي أَصْحَابُهُ فَصَارُوا بِي إِلَيْهِ وَأَمَرُونِي بِالتَّسْلِيمِ عَلَيْهِ
بِالْإِمْرَةِ فَفَعَلْتُ فَسَأَلَنِي عَنِ الْمَوْضِعِ الَّذِي جِئْتُ مِنْهُ. فَأَخْبَرْتَهُ أَنِّي أَقْبَلْتُ مِنَ
الْبَصْرَةِ - إِلَى أَنْ قَالَ - فَسَأَلَنِي عَنْ أَخْبَارِ غُلَمَانِ الشُّوَرَجِيِّينَ، وَمَا يَجْرِي لِكُلِّ
غُلَامٍ مِنْهُمْ مِنَ الدَّقِيقِ، وَالسُّوَيْقِ، وَالتَّمْرِ، وَعَمَّنْ يَعْمَلُ فِي الشُّوَرَجِ، مِنْ
الْأَحْرَارِ وَالْعَبِيدِ. فَأَعْلَمْتَهُ ذَلِكَ. فَدَعَانِي إِلَى مَا هُوَ عَلَيْهِ. فَأَجَبْتُهُ فَقَالَ لِي: احْتَلِ
فِي مَنْ قَدَرْتَ عَلَيْهِ مِنَ الْغُلَمَانِ. فَأَقْبَلَ بِهِمْ إِلَيَّ، وَوَعَدَنِي أَنْ يَقُودَنِي عَلَى مَنْ
آتَاهُ بِهِ مِنْهُمْ، وَأَنْ يُحَسِّنَ إِلَيَّ ثُمَّ رَجَعْتُ إِلَيْهِ، وَقَدْ قَدِمَ عَلَيْهِ رَفِيقٌ بِشَبَلِ بْنِ
سَالِمٍ مِنْ غُلَمَانِ الدِّبَاسِيِّينَ، وَبِحَرِيرَةٍ كَانَتْ أَمْرُهُ بِابْتِيَاعِهَا لِيَتَّخِذَهَا لَوَاءً. فَكُتِبَ
فِيهَا بِحُمْرَةٍ وَخَضْرَاءَ: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ...﴾
وَكُتِبَ اسْمُهُ وَاسْمُ أَبِيهِ وَعَلَّقَهَا فِي رَأْسِ مُرْدِيٍّ، وَخَرَجَ فِي السَّحَرِ اللَّيْلَتَيْنِ بَقِيَّتَا
مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ. فَلَمَّا صَارَ إِلَى مُؤَخَّرِ الْقَصْرِ الَّذِي كَانَ فِيهِ، لَقِيَهِ غُلَمَانُ رَجُلٍ
مِنَ الشُّوَرَجِيِّينَ يَعْرِفُ بِالْعَطَّارِ مُتَوَجِّهِينَ إِلَى أَعْمَالِهِمْ. فَأَمَرَ بِأَخْذِهِمْ. فَأَخَذُوا
وَكَتَفَ وَكَيْلَهُمْ. إِلَى أَنْ قَالَ: وَأَخَذَ مَعَهُمْ مَكْتُوفاً وَكَانُوا فِي نَهْرٍ يَعْرِفُ بِنَهْرِ
الْمَكَاثِرِ ثُمَّ مَضَى إِلَى مَوْضِعِ السَّيْرَافِيِّ. فَأَخَذَ مِنْهُ خَمْسِينَ وَمِئَةَ غُلَامٍ فِيهِمْ

زريق، وأبو الخنجر ثم صار إلى موضع أبن عطاء. فأخذ طريقاً وصبيحاً
الاعسر، وراشد المغربي، وراشداً القرماطي، وأخذ معهم ثمانين غلاماً، ثم
أتى موضع إسماعيل المعروف بغلام سهل الطحان، ثم لم يزل يفعل ذلك
كذلك في يومه حتى اجتمع إليه بشر كثير من غلمان الشورجيين. ثم جمعهم،
وقام فيهم خطيباً فمتأهم، ووعدهم أن يقودهم ويرأسهم، ويملكهم الأموال
إلى أن قال:

ثم دعا مواليتهم، فقال: قد أردت ضرب أعناقكم لما كنتم تأتون إلى
هؤلاء الغلمان الذين استضعفتموهم - إلى أن قال -:

ثم سار حتى وافى دجياً. فوجد سفن سماد تدخل في المد فركبوا،
وصاروا إلى نهر ميمون، وأقام هناك يجتمع إليه السودان إلى يوم الفطر
فصلّى بهم وخطب خطبة ذكر فيها ما كانوا عليه من سوء الحال، وأن الله قد
استنقذهم به إلى أن قال:

فلما كثر من اجتمع إليه من الزنج قوّد قواده، فأنتهى إليه أن الحميري
وعقبلاً مع خليفة ابن أبي عون قد أقبلوا نحوه وليس في عسكره يومئذ إلا
ثلاثة أسياف: سيفه، وسيف علي بن أبان، وسيف محمد بن سلم - إلى أن
قال -:

فقال له علي بن أبان قد كنّا نرى من ورائنا بارقة، ونسمع حسّ قوم
يتبعونا فلم يستتم كلامه حتى لحق القوم، وتنادى الزنج: السلاح، وكان فتح
الحجّام يأكل فلماً نهض تناول طبقاً كان بين يديه وتقدّم فلقية رجل يقال له:
بلبل فحمل عليه وحذفه بالطبق الذي كان في يده. فرمى بلبل بسلاحه، وولّى
هارباً وانهزم أصحابه - وكانوا أربعة آلاف - فذهبوا على وجوههم وقتل من
قتل منهم، ومات بعضهم عطشاً، وأسر منهم قوم. فأتى بهم صاحب الزنج
فأمر بضرب أعناقهم فضربت، وحملت الرؤوس على بغال كان أخذها من

الشورجيين، وأتى قرية تعرف بحبي فأهدى له رجل فرساً كميتاً. فلم يجد سرجاً ولا لجاماً. فركبه بحبل وسنقه بليف - إلى أن قال :-

أتاه يحيى بن يحيى المعروف بالزبيري رئيس وكلاء الهاشميين في سيب بمئتين وخمسين ديناراً، وألف درهم فكان هذا أول مال صار إليه ثم سأله عن دواب وكلاء الهاشميين. فدلّه على ثلاثة برازين: كميت، وأشقر، وأشهب فدفع أحدها إلى ابن سلم، والآخر إلى يحيى بن محمد، وأعطى مشرقاً الثالث ووجد بعض السودان لبعض بني هاشم داراً فيها سلاح؛ فانتهبوه. فصار في أيدي الزوج سيوف وبالات وزقايات وتراس - إلى أن قال :-

وأمر بانتهاب القادسية والشفيفيا، فانتهب منهما مالاً عظيماً عيناً وورقاً، وجوهرأً وحلياً، وأواني ذهب، وفضة، وسبى منهما يومئذ غلماناً ونسوة، وذلك أول سبي سبي - إلى أن قال :-

أعلمه أحدهم أن أصحابه قد شغلوا بخمور وأنبذة وجدوها في القادسية فصار اليهم، وأعلمهم أن ذلك ممّا لا يجوز لهم، وحرّم النبيذ في ذلك اليوم عليهم، وقال لهم: إنكم تلاقون جيوشاً تقاتلونهم فدعوا شرب النبيذ، والتشاغل به، فأجابوه إلى ذلك.

وروى أنّه لاقاه أبو هلال الترك مع زهاء أربعة آلاف، وفي مقدمته قوم عليهم ثياب مشهرة، وأعلام وطبول. فحملوا عليهم، وألقى صاحب علمهم بخشبتين كانتا معه عليه. فصرعه. فانهزموا، وأقلت أبو هلال على دابة أخرى، وقتل من أصحابه زهاء ألف وخمسمئة ثمّ حال بينهم الليل. فأمر في الصبح بتتبّعهم. فجاءوا برؤوس وأسرى فقتلهم^(١).

وقال المسعودي: تكلم الناس في مقدار ما قتل صاحب الزنج في أيامه

والمقل يقول: أفنى من الناس خمسمئة ألف نفر^(١).

«يثيرون الأرض بأقدامهم كأنها أقدام النعام» لم يذكر أحد أن الزوج كانوا يثيرون الأرض بأقدامهم، والظاهر أنه لما كان الإخبار بهم، وبالتتار في خطبة واحدة - كما يأتي - حصل الخلط، وأن الأصل كان «تثير خيولهم الأرض بأقدام كأنها أقدام النعام» فقال الجزري في التتار: «وأما دوابهم التي يركبونها. فإنها تحفر الأرض بحوافرها، وتأكل عروق النبات لا تعرف الشعير»^(٢).

قول المصنف: «يومئ بذلك إلى صاحب الزنج» لا ريب أن العنوان إلى قوله «ولا حممة خيل» إشارة إلى صاحب الزنج، وأما قوله «يثيرون الأرض، بأقدام كأنها أقدام النعام» فقد عرفت الاشكال فيه، واستظهار كونه من كلامه عليه في التتار، وحصل الخلط.

هذا وفي رسالة ابن القارح إلى المعري في كلام علي عليه «تهلك البصرة بالزنج» فصحقوه وقالوا: قال «تهلك البصرة بالريح»^(٣). ثم قال عليه «ويل لسككم العامرة، والدور المزخرفة التي لها أجنحة» جمع جناح.

«كأجنحة النسور، وخراطيم» جمع خرطوم.

«كخراطيم الفيلة» في (الطبري): لما أخرج صاحب الزنج البصرة، وانتهى إليه عظيم ما فعله أصحابه فيها، كان الخبيث يقول: دعوت على أهل البصرة، وقال: تولت الملائكة إخراجها دون أصحابي، ولو كان أصحابي

(١) مروج الذهب ٤: ١٢٠.

(٢) الكامل ١٢: ٣٦٠، سنة ٦١٧.

(٣) رسالة ابن القارح: ١٩٩، والنقل بالمعنى.

تولّوا ذلك لما بلغوا هذا الأمر العظيم الذي يحكى عنها^(١).

وفي (المروج): كانت مدّة أيام صاحب الزنج أربع عشرة سنة، وأربعة أشهر يقتل الصغير والكبير، والذكر والأنثى، ويحرّق ويخرّب^(٢).

وفي (الكامل): أحرقت البصرة في عدّة مواضع: منها المريد، وزهران، وغيرهما، وأتسع الحريق من الجبل إلى الجبل، وعظم الخطب، وعمّها القتل والنهب والإحراق^(٣).

«من أولئك» متعلّق بقوله ﷺ «ويل»، وفي رسالة ابن القارح، قال صاحب الزنج لأصحابه: إنكم قد أعنتم بقبح مظهر. فاشفعوه بقبح مخبر. إجعلوا كلّ عامر قفرا، وكلّ بيت قبراً^(٤).

«الذين لا يندب قتيّهم، ولا يفتقد» هكذا في (المصرية)، والصواب: (ولا يفقد) كما في الثلاثة^(٥).

«غائبهم» في الكامل أوقع سعيد الحاجب في رجب (٢٥٧) بجماعة من الزنج. فهزمهم واستنقذ ما معهم من النساء والنهب، وبلغه الخبر بجمع آخر منهم. فسار إليهم فهزمهم فكانت المرأة من تلك الناحية تأخذ الزنج فتأتي به عسكر سعيد فلا يمتنع عليها^(٦).

وفيه - بعد ذكر أمر صاحب الزنج المهلبى لكبس عسكر الموفق وانهازم الزنج وقتل بعضهم وغرقهم وأسر أكثرهم - «فأمر المعتضد أن

(١) تاريخ الطبري ٧: ٦٠٧، سنة ٢٥٧، والنقل بتلخيص.

(٢) مروج الذهب ٤: ١١٩.

(٣) الكامل ٧: ٢٤٥، سنة ٢٥٧.

(٤) رسالة ابن القارح: ١٩٩.

(٥) كذا في شرح ابن أبي الحديد ٢: ٣١٠، لكن في شرح ابن ميثم ٣: ١٣٧ مثل المصرية.

(٦) الكامل ٧: ٢٤١، سنة ٢٥٧، والنقل بتصرف يسير.

يحمل الأسرى ورؤوس القتلى ويعبر بهم على مدينة صاحبهم، وبلغ الموفق أن الخبيث قال لهم: إنَّ الأسرى من المستأمنة إليهم وإنَّ الرؤوس تمويه عليكم. فأمر بإلقاء الرؤوس، في منجنيق إليهم. فلما رأوها عرفوها. فأظهروا الجزع والبكاء، وظهر لهم كذب الخبيث^(١) - فترى تضمن الكلام أن جمعاً منهم قتلوا ولم يتفقدهم أحد ولا ندب عليهم، وذلك لعدم كونهم أقارب وإنما تجمعهم الزنجية وبكاؤهم بعد مشاهدة رؤوس جمع منهم إنما كان خوفاً على نفوسهم.

هذا، وقال ابن أبي الحديد: قال الطبري: إنصرف الموفق لليلتين خلتا من صفر من سنة (٢٧٠) من نهر أبي الخصيب ورأس الناجم - أي صاحب الزنج - منصوب بين يديه على قناة في شذاة، والناس من جانبي النهر ينظرون إليه حتّى وافي قصره بالموفقية.

وذكر المسعودي في (مروجه): «أنَّ الناجم ارتث وحمل إلى أبي أحمد وهو حيّ. فسلمه إلى أبنة المعتضد، وأمر بتعذيبه. فجعله كردناجا على النار وجلده يتفرقع حتّى هلك».

والصحيح رواية الطبري، وإنما الذي جعل كردناجا هو قرطاس الذي رمى الموفق بسهم.

قال التنوخي في (نشوار المحاضرة): كان الزنج يصيحون لما رمى الموفق بالسهم، وتأخّر لعلاج جراحته عن الحرب ملّحوه ملّحوه أي قد مات، وأنتم تكتمون موته، فاجعلوه كاللحم المكسود وكان قرطاس الرامي للموفق يصيح بالمعتضد في الحرب إذا أخذتني فاجعلني كردناجا - يهزأ به - فلما ظفر به أدخل في دبره سيخاً من حديد فأخرجه من فيه وجعله

(١) الكامل ٧: ٣٥٤، سنة ٢٦٧، والنقل بتصرف يسير.

على النار كردناجا^(١).

قلت: لم يذكر المسعودي أنَّ المعتضد جعل صاحب الزنج كردناجا على النار حتَّى ينافي قول الطبري بقتله في الحرب، وإنَّما قال المسعودي أنَّ المعتضد جعل محمَّد بن الحسن بن سهل - أوَّل من كتب أخبار صاحب الزنج - كردناجا على النار^(٢) ولكن ابن أبي الحديد خلط.

هذا، وخرج الزنج بالبصرة مرتين قبل تلك المرَّة المعروفة أولاها في آخر أيام مصعب بن الزبير. فأفسدوا، وتناولوا الثمار. فشكا الناس ذلك إلى واليهم فأرسل إليهم جيشاً. فتفرَّقوا، وأخذ بعضهم فقتل وصلب.

والثانية في أيام الحجاج لمَّا وثب ابن الجارود مع جمع على الحجاج لمَّا أراد نقص عطائهم. فاجتمع منهم خلق كثير بالفرات وأمروا عليهم رجلاً ملقباً شيرزنج، فلمَّا فرغ الحجاج من أمر ابن الجارود أمر شرطة البصرة أن يرسل إليهم جيشاً فهزمهم وقتلهم. ومراده ﷺ تلك المعروفة.

«أنا كاتب الدنيا لوجهها، وقادرها بقدرها، وناظرها بعينها» قال ابن أبي الحديد: هو مثل الكلمات المحكية عن عيسى ﷺ: أنا الذي كبت الدنيا على وجهها ليس لي زوجة تموت، ولا بيت يخرب، وسادي الحجر، وفراشي المدر، وسراجي القمر^(٣).

قلت: كونه مثله غير معلوم. فهو ﷺ قال «كاتب الدنيا لوجهها» وكلام عيسى ﷺ «كاتب الدنيا على وجهها» فالظاهر أنَّه ﷺ لمَّا قال ذلك بعد إخباره عن المغيبات قال إنَّه محيط بظاهر الدنيا وباطنها كمن يقبِّل الشيء ويكتبه

(١) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٣٤٠، وتاريخ الطبري ٨: ١٤١، سنة ٢٧٠، والنقل بتصرف يسير.

(٢) مروج الذهب ٤: ١٥٥.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٣١١.

لوجهه. فينظر بعينه إلى جميعه. فالظاهر أنه نظير ما ورد عن عترته عليه السلام في إحاطة الإمام بما في الدنيا. فروى الصفار عن حمزة الجعفي قال: دخلت على الرضا عليه السلام ومعى صحيفة أو قرطاس فيه عن جعفر عليه السلام أن الدنيا مثلت لصاحب هذا الأمر في مثل فلقة الجوز. فقال: يا حمزة ذا والله حق^(١).

١٣

من الخطبة (١٢٦)

(منها في وصف الأتراك):

كَأَنِّي أَرَاهُمْ قَوْمًا كَأَنَّ وُجُوهَهُمُ الْمَجَانُّ الْمُطَرَّقَةُ، يَلْبَسُونَ السَّرَقَ
وَالدِّيْبَاجَ، وَيَتَعَقَّبُونَ الْخَيْلَ الْعِتَاقَ. وَيَكُونُ هُنَاكَ اسْتِخْرَارُ قَتْلِ حَتَّى
يَمْشِي الْمَجْرُوحُ عَلَى الْمَقْتُولِ، وَيَكُونُ الْمُفْلِتُ أَقْلَ مِنَ الْمَأْسُورِ (فَقَالَ
لَهُ بَعْضُ أَصْحَابِهِ: لَقَدْ أُعْطِيتَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عِلْمَ الْغَيْبِ، فَضَحِكَ
عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَقَالَ لِلرَّجُلِ وَكَانَ كَلْبِيًّا): يَا أَحَا كُلِّبٍ! لَيْسَ هُوَ بِعِلْمِ
غَيْبٍ، وَإِنَّمَا هُوَ تَعَلُّمٌ مِنْ ذِي عِلْمٍ، وَإِنَّمَا عِلْمُ الْغَيْبِ عِلْمُ السَّاعَةِ وَمَا
عَدَدَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ يَقُولُهُ ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ الْآيَةَ، فَيَعْلَمُ
سُبْحَانَهُ مَا فِي الْأَرْحَامِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى، وَقَبِيحٍ أَوْ جَمِيلٍ، وَسَخِيٍّ أَوْ
بَخِيلٍ، وَشَقِيٍّ أَوْ سَعِيدٍ، وَمَنْ يَكُونُ فِي النَّارِ حَطْبًا، أَوْ فِي الْجَنَّةِ
لِلنَّبِيِّينَ مُرَافِقًا. فَهَذَا عِلْمُ الْغَيْبِ الَّذِي لَا يَعْلَمُهُ أَحَدٌ إِلَّا اللَّهُ، وَمَا
سِوَى ذَلِكَ فَعِلْمٌ عَلَّمَهُ اللَّهُ نَبِيَّهُ فَعَلَّمَنِيهِ، وَدَعَا لِي بِأَنْ يَعِيَهُ صَدْرِي،
وَتَضَنَّمَتْ عَلَيْهِ جَوَانِحِي.

أقول: جميع ما مضى ويأتي من إخباره عليه السلام عن المستقبل يمكن
لمشكك أن يشكك فيها ببعض الشبهات بأننا لم نجده في غير النهج في كتاب

كان مقدماً على وقوعه، وأما هذا فلا مجال للتشكيك فيه. ففرغ الرضي من النهج في (٤٠٠) وتوفي في سنة (٤٠٦) وكان أوّل واقعة التتار في سنة (٦١٧). ومرّ في سابقه أنّ قوله ﷺ في ذاك بنقل المصنّف «يثيرون الأرض بأقدامهم كأنّها أقدام النعام» كان جزء هذا لكونهما في خطبة واحدة. فخلطهما الرواة مع تحريف، وأنّ الأصل «خيولهم تثير الأرض بأقدام كأنّها أقدام النعام». ومرّ في سابقه أيضاً أنّ قوله ﷺ في عنوان آخر «فتن كقطع الليل المظلم لا تقوم لها قائمة، ولا ترد لها راية. تأتيكم مزمومة مرحولة. يحفزها قائدها ويجهدا راكبها. أهلها قوم شديد كلبهم، قليل سلبهم» ينطبق على التتار.

قول المصنّف «منها» أي: من خطبة الملاحم، ولكن في (ابن أبي الحديد والخطية) «ومنه» وفي (ابن ميثم) «ومن كلام له ﷺ»^(١). «ويومئى بذلك الى وصف التتار» وفي (ابن ميثم وابن أبي الحديد): «يومئى به إلى وصف الأتراك»^(٢).

قال الجزري: كان طائفة عظيمة من التتر قد خرجوا من بلادهم حدود الصين قديماً، ونزلوا وراء بلاد تركستان، وكان بينهم وبين الخطا عداوة وحروب. فلمّا سمعوا بما فعله خوارزمشاه بالخطا قصدوهم مع ملكهم كشليخان - إلى أن قال - بعد ذكر الاختلاف بين كشليخان وخوارزمشاه وإرادته حربه - ثمّ اتّفق خروج هؤلاء التتر الآخر الذين خربوا الدنيا وملكهم جنكيزخان النهرجي على كشليخان التتري الأوّل. فاشتغل بهم كشليخان عن خوارزم شاه^(٣).

(١) كذا في شرح ابن ميثم ٣: ١٣٨، لكن في شرح ابن أبي الحديد ٢: ٣٤١ «منها».

(٢) كذا في شرح ابن ميثم ٣: ١٣٨، لكن في شرح ابن أبي الحديد ٢: ٣٤١ «في وصف الأتراك».

(٣) الكامل ١٢: ٢٦٩ - ٢٧١، سنة ٦٠٤.

وللجاحظ رسالة في الترك قال فيها نقلاً عن حميد بن عبد الحميد قال:
التركي يرمي بعشرة أسهم قبل أن يفوق الخارجي سهماً واحداً، وتركض
دابته منحدرًا من جبل أو متسفلًا إلى بطن واد بأكثر ممّا يمكن الخارجي على
بسيط الأرض.

وللتركي أربعة أعين عيان في وجهه، وعينان في قفاه، وإذا أدبر فهو
السم الناقع لأنّه يصيب بسهمه وهو مدبر كما يصيب به وهو مقبل، ولو
حصّلت مدّة عمر التركي، وحسبت أيامه لوجدت جلوسه على ظهر دابته أكثر
من جلوسه على ظهر الأرض، وليس في الأرض أحد إلّا وبدنه ينتقص على
اقتيات اللحم وحده غيره، وكذلك دابته تكتفي بالعنقر والعشب والشجر لا
يظّلّها من شمس، ولا يكتّنها من برد.

والتركي هو الراعي، وهو السائس، وهو الرائض، وهو النخّاس، وهو
البيطار، وهو الفارس.

فالتري الواحد أمة على حدة، وإذا سار في غير عساكره وساروا
عشرة أميال سار عشرين، لأنّه ينقطع عن العسكر يمنة ويسرة، ويصعد في
ذرى الجبال ويستبطن قعور الأودية في طلب الصيد، وهو في ذلك يرمي كلّ
ما دبّ، ودرج، وطار ووقع، وإن بلغوا وادياً فازدحموا على مسلكه أو قنطرتة
بطن التركي بردونه فأقحمه. ثمّ طلع من الجانب الآخر كأنّه كوكب، وإن
أنتهوا إلى عقبه صعبة ترك السنن، وذهب في الحبل صعوداً ثمّ تدلّى من
موضع يعجز عنه العمل.

وليس في الأرض قوم إلّا والتساند في الحروب والاشتراك في الرياسة
ضار لهم إلّا الأتراك. فإنّهم إذا صادفوا جيشاً فإن كان في القوم موضع عنوة
فكلّهم قد أبصرها وعرفها، وإن لم يكن هناك عورة، ولم يكن فيهم مطمع
وكان الرأي الانصراف فكلّهم قد رأى ذلك الرأي، وعرف الصواب فيه،

وخواطرم واحدة، ودواعيهم مستوية بأقبالهم، وليس لبدن التركي على ظهر الدابة ثقل، ولا لمشيه على الأرض وقع، وإنه ليرى وهو مدبر ما لا يرى الفارس متاً، وهو مقبل، وهو يرى الفارس متاً صيداً، ويعدّ نفسه فهداً، ويعدّ غيره ظلياً، وإنه لو رمي به في قعر بئر مكتوفاً لما أعجزته الحيلة. والتركي ينال الكفاف غصباً؛ أحبُّ إليه من أن ينال الملك عفواً، ولم يتهنّ تركي بطعام قط إلا أن يكون صيداً أو مغنماً.

وقال ثمامة بن أشرس: «التركي لا يخاف إلا مخوفاً، ولا يطمع في غير مطمع، ولا يكفه عن الطلب إلا اليأس صرفاً، ولا يدع القليل حتى يصيب أكثر منه، وإن قدر أن يجمعهما لم يفرط في واحد منهما، والباب الذي لا يحسنه لا يحسن منه شيئاً، والباب الذي يحسنه قد أحكمه بأسره، وخفيته عنده كظاهرة، ولا يتشاغل بشيء ليس فيه شيء، ونومه مشوب باليقظة، ويقظته سليمة من الوسنة^(١).

وفي المأثور من الخبر: «أتركوا الترك ما تركوكم»^(٢) وبقوله: «أتركوهم» سمّوا الترك، وما ظنك بقوم لم يعرض لهم ذو القرنين بعد أن غلب على جميع الأرض قسراً وعنوة وقهراً. قوله ﷺ: «كأنّي أراهم قوماً كأنّ وجوههم المجان» جمع المجنّ وهو الترّس.

«المطرقة» هذا صفة مطلق الترك قال المبرد في (كامله) - في خبر - رأيت عليّاً (يعني أبن عبد الله بن عباس) مضروباً بالسوط يدار به على بعير ووجهه ممّا يلي ذنب البعير، وصائح يصيح عليه هذا عليّ بن عبد الله الكذاب. فأتيته

(١) مناقب الأتراك: ٢٥ - ٣٦، والنقل بتلخيص.

(٢) أخرجه الطبراني في معجمه الكبير، عنه الجامع الصغير ١: ٨.

فقلت: ما هذا الذي نسبوك فيه إلى الكذب؟ قال: بلغهم قوله «إنّ هذا الأمر سيكون في ولدي. والله ليكوننّ فيهم حتّى يملكهم عبيدهم الصغار العيون، العراض الوجوه الذين كأنّ وجوههم المجان المطرقة...»^(١) وكان يقول ذلك عن اخباره عليه السلام.

فروى المبرد: أنّه لمّا ولد عليّ ذاك أتى به أبوه ابن عباس إليه. فأخذه وردّه إلى أبيه، وقال له: خذه إليك أبا الأملاك^(٢).

وفي (التنبيه والاشراف للمسعودي): من كان من الترك واغلاً في الشمال فلبعدهم من مدار الشمس في حال طلوعها وغروبها كثرت الثلوج فيهم، وغلبت البرودة والرطوبة على مساكنهم. فاسترخت أجسامهم، وغلظت ولانت فقارات ظهورهم، وخرز أعناقهم حتّى تأتّى لهم الرمي بالنشاب في كرههم وفرّهم، وغارت مفاصلهم لكثرة لحومهم. فاستدارت وجوههم وصغرت أعينهم لاجتماع الحرارة في الوجه حين تمكّنت البرودة من أجسادهم^(٣).

ومراده عليه السلام هنا ترك التتار، وما صدر منهم مع الناس الذي أثبتته التاريخ. قال الجزري في عنوان سنة (٦١٧) وخروج التتار إلى بلاد الإسلام: لقد بقيت عدّة سنين معرضاً عن ذكر هذه الحادثة استعظماً لها كارهاً لذكرها. فأنا أقدم إليه رجلاً، وأؤخر أخرى. فمن الذي يسهل عليه أن يكتب نعي الاسلام والمسلمين، ومن الذي يهون عليه ذكر ذلك. فباليت أمّي لم تلدني، وبالييتني متّ قبل هذا، وكنت نسياً منسياً إلا أنّني حثني جماعة من الأصدقاء

(١) كامل المبرد ٥: ١٩٨.

(٢) كامل المبرد ٥: ١٩٦.

(٣) التنبيه والاشراف: ٢٢.

على تسطيرها، وأنا متوقف ثم رأيت أنّ ترك ذلك لا يجدي نفعاً. فنقول: هذا الفصل يتضمّن ذكر الحادثة العظمى، والمصيبة الكبرى التي عقيمت الأيام والليالي عن مثلها، عمّت الخلائق وخصّت المسلمين. فلو قال قائل إنّ العالم مذ خلق الله تعالى آدم إلى الآن لم يبتلوا بمثلها لكان صادقاً. فإنّ التواريخ لم تتضمّن ما يقاربها، ولا ما يذانيها.

ومن أعظم ما يذكرون من الحوادث ما فعله بختنصر ببني إسرائيل من القتل وتخريب بيت المقدس، وما بيت المقدس بالنسبة إلى ما خرّب هؤلاء من البلاد التي كلّ مدينة منها أضعاف بيت المقدس، وما بنو بني إسرائيل بالنسبة إلى من قتلوا. فإنّ أهل مدينة واحدة ممّن قتلوا أكثر من بني إسرائيل، ولعلّ الخلق لا يرون مثل هذه الحادثة إلى أن ينقرض العالم، وتفتنى الدنيا إلّا بأجوج ومأجوج. وأما الدجال فإنّه يبقي على من أتبعه، ويهلك من خالفه، وهؤلاء لم يبقوا على أحد بل قتلوا النساء والرجال، والأطفال وشقّوا بطون الحوامل، وقتلوا الأجنّة فإنّا لله وإنا إليه راجعون لهذه الحادثة التي استطال شررها، وعمّ ضررها، وسارت في البلاد كالسحاب أستدبرته الريح. فإنّ قوماً خرجوا من أطراف الصين. فقصدوا بلاد تركستان مثل كاشغر، وبلاساغون ثمّ منها إلى بلاد ما وراء النهر مثل سمرقند، وبخارا، وغيرهما فيملكونها ويفعلون بأهلها ما نذكره ثمّ تعبر طائفة منهم إلى خراسان فيفرغون منها ملكاً وتخريباً وقتلاً ونهباً ثمّ يتجاوزونها إلى الري، وهمدان، وبلد الجبل، وما فيه من البلاد إلى حدّ العراق. ثمّ يقصدون بلاد آذربيجان وأرانية، ويخربونها، ويقتلون أكثر أهلها، ولم ينج إلّا الشريد النادر في أقلّ من سنة. هذا ما لم يسمع بمثله، ثمّ لمّا فرغوا من آذربيجان وأرانية ساروا إلى دربند شروان. فملكوا مدنه، ولم يسلم غير القلعة التي بها ملكهم، وعبروا عندها إلى بلد اللان واللكز، ومن في ذلك الصقع من الأمم المختلفة فأوسعوهم قتلاً ونهباً وتخريباً، ثمّ

قصدوا إلى بلاد قفجاق وهم من أكثر الترك عدداً. فقتلوا كل من وقف لهم
فهرب الباقيون إلى الغياض، ورؤوس الجبال، وفارقوا بلادهم، وأستولى
هؤلاء التتر عليها. فعلوا هذا في أسرع زمان لم يلبثوا إلا بمقدار مسيرهم لا
غير، ومضى طائفة أخرى غير هذه الطائفة إلى غزنة وأعمالها، وما يجاورها
من بلاد الهند، وسجستان، وكرمان. ففعلوا فيها مثل فعل هؤلاء، وأشدّ هذا ما
لم يطرّق الأسماع مثله. فإن الإسكندر الذي أتفق المؤرخون على أنه ملك الدنيا
لم يملكها في هذه السرعة إنما ملكها في نحو عشر سنين، ولم يقتل أحداً إنما
رضي من الناس بالطاعة. وهؤلاء قد ملكوا أكثر المعمور من الأرض،
وأحسنه وأكثره عمارة وأهلاً، وأعدل أهل الأرض أخلاقاً وسيرة، في نحو
سنة، ولم يبت أحد في البلاد التي لم يطرّقوها إلا وهو خائف يتوقعهم،
ويتربص وصولهم. ثم إنهم لم يحتاجوا إلى ميرة ومدد يأتيهم فإنهم معهم
الأغنام، والبقر والخيول، وغير ذلك من الدواب يأكلون لحومها لا غير. وأما
دوابهم التي يركبونها فإنها تحفر الأرض بحوافرها، وتأكل عروق النبات لا
تعرف الشعير. فهم إذا نزلوا منزلاً لا يحتاجون إلى شيء من خارج.

وأما ديانتهم فإنهم يسجدون للشمس عند طلوعها، ولا يحرمون شيئاً.
فإنهم يأكلون جميع الدواب حتى الخنازير والكلاب، ولا يعرفون نكاحاً بل
المرأة يأتيها غير واحد من الرجال. فإذا جاء الولد لا يعرف أباه - إلى أن قال -
واستقام لهم هذا الأمر لعدم المانع لأنّ خوارزمشاه محمداً كان قد
استولى على البلاد، وقتل ملوكها، وأفناها، وبقي هو وحده سلطان البلاد
جميعها. فلما انهزم منهم لم يبق في البلاد من يمنعهم، وكان مدة ملك
خوارزمشاه (٢١) سنة، وشهوراً واتسع ملكه، وأطاعه العالم بأسره، ولم
يملك بعد السلجوقية أحد مثل ملكه ملك من حدّ العراق إلى تركستان، وملك
بلاد غزنة، وبعض الهند، وملك سجستان، وكرمان وطبرستان، وجرجان،

وبلاد الجبال، وخراسان، وبعض فارس، وفعل بالخطا الأفاعيل العظيمة، وملك بلادهم. ولما ملك التتار خوارزم وقتلوا كل من فيه ونهبوا كل ما فيه فتحوا السكر الذي يمنع ماء جيحون عن البلد. فدخله الماء. ففرق البلد جميعه، وتهدمت الأبنية، وبقي موضعه ماء، ولم يسلم من أهله أحد. فمن أختفى أغرقه الماء أو قتله الهدم^(١).

وقال ابن أبي الحديد: إن جنگیزخان سیر عشرين ألفاً في طلب خوارزمشاه، وقال لهم اطلبوه ولو تعلّق بالسماء. ففرّ منهم فوصل إلى بحر طبرستان. فنزل هو وأصحابه في سفن، ووصل التتار. فلما عرفوا نزوله البحر آيسوا.

وأختلف في أمره فقوم يحكون أنّه أقام بقلعة له في بحر طبرستان منيعة. فتوقّى بها، وقوم يحكون أنّه غرق في البحر. فهلك، وقوم يحكون أنّه غرق ونجا عرياناً. فصعد إلى قرية من طبرستان فعرفوه. فقال: إحملوني في مركب إلى الهند إلى شمس الدين الملك نسيبه من جهة زوجته. فيقال: وصل إليه وقد تغيّر عقله ممّا أعتراه من خوف التتار. فكان يقول: هاهم قد خرجوا من هذا الباب... قد هجموا من هذه الدرجة، ويرعد وتحول لونه.

وحكي أنّه لما تغيّر عقله لهج بأن يقول: «قراتتركلي» أي: جاء التتر السود.

وفي التتر صنف سود يشبهون الزوج لهم سيوف عريضة جداً على غير صورة هذه السيوف يأكلون لحوم الناس - ورقى به شمس الدين إلى قلعة من قلاع الهند شاهقة لا يعلوها الغيم أبداً، وإنما يمطر السحاب من تحتها، وقال له كن آمناً. قال: لا أقدر على المقام لأنّ التتر يطلبونني ويقدمون إلى

(١) الكامل ١٢: ٣٥٨ - ٣٧٢ و ٣٩٤، سنة ٦١٧، والنقل بتلخيص.

هاهنا، ولو شاءوا الوضعوا سروج خيلهم واحداً على واحد تحت القلعة، فبلغت إلى ذروتها، وصعدوا عليها فأخذوني قبضاً باليد، فعلم الملك أنَّ عقله قد تغيّر. فقال: فما الذي تريد؟ قال: تحملني في البحر الى كرمان فحمله ثم خرج إلى أطراف بلاد فارس. فمات هناك، وأخفي موته لئلا يقصده التتر^(١).

«يلبسون السرق والديباح» في (الكامل) في وقائع سنة (٦٢٨) - وهي آخر تاريخه - أنَّ في تلك السنة أطاع جميع أهل بلاد آذربيجان للتتر وحملوا إليهم الأموال والثياب الخطائي، والخوئي، والعتابي، وأرسل الملك إلى تبريز - وهو أصل بلاد آذربيجان - يهدّدهم إن امتنعوا عليه. فأرسلوا إليه المال الكثير والتحف من أنواع الثياب الأبريسي، وغيرها.

ثمّ طلب أن يحضروا عنده من صنّاع الثياب الخطائي، وغيرها ليستعمل لملكهم الأعظم. فأحضروا الصنّاع فاستعملوهم في ما أرادوا، وطلب أيضاً خركاه لملكهم فعملوا له خركاه لم يعمل مثلهما، وعملوا غشاءها من الأطلس الجيد الزركش، وعملوا من داخلها السمرور، والقندر فجاءت عليهم بجملة كثيرة^(٢).

هذا وفي (الكامل) أيضاً: لم يبقوا على مدينة إلاّ خرّبوا كلّ ما مرّوا عليه وأحرقوه ونهبوه، وما لا يصلح لهم أحرقوه. فكانوا يجمعون الأبريسم تلالاً، ويلقون فيه النار^(٣).

«ويعتقبون الخيل العتاق» قد عرفت في ما تقدّم قول الجزري «معهم الأغنام والبقر والخيل وغير ذلك...» ولعلّه محرّف «يعتقبون الخول العتاق»

(١) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٣٤٥ - ٣٤٦، والنقل بتلخيص.

(٢) الكامل ١٢: ٥٠٢ - ٥٠٣، سنة ٦٢٨، والنقل بتلخيص.

(٣) الكامل ١٢: ٣٧٦، سنة ٦١٧.

أي يجيئون معهم بأسارى يجعلونها خولاً لهم. فقال الجزري: وكانت عادتهم إذا قاتلوا مدينة قَدَمُوا من معهم من أسارى المسلمين بين أيديهم يزحفون ويقاتلون فإن عادوا قتلوهم فكانوا يقاتلون كرهاً وهم المساكين كما قيل كالأشقر إن تقدّم ينحر، وإن تأخّر يعقر، وكانوا هم يقاتلون وراء المسلمين. فيكون القتل في المسلمين الأسارى وهم بنجوة منه^(١).

وقال - بعد ذكر فتح بخارى - إستصحبوا معهم من سلم من أهل بخارى أسارى فساروا بهم مشاة على أقبح صورة فكل من أعبا وعجز قتلوه. فلما قاربوا سمرقند قَدَمُوا الخيالة وتركوا الرجالة، والأسارى والأثقال وراءهم حتّى تقدّموا شيئاً فشيئاً فيكون أُرعب لقلوب المسلمين. فلما رأى أهل البلد سوادهم استعظموه فلما كان اليوم الثاني وصل الأسارى والرجالة والأثقال ومع كلّ عشرة من الأسارى علم. فظنّ أهل البلد أنّ الجميع عساكر^(٢). «ويكون هناك استحرار قتل» كان استحرار القتل أولاً في الطرفين لما ذهب خوارزمشاه إليهم قبل أن يعلم حقيقة الأمر. فوصل إلى بيوتهم، ولم يكن فيها غير نسائهم وأطفالهم وكانوا ساروا إلى محاربة كشلوخان فسبى النساء والأطفال فأدركوهم - كما في (الكامل) - قبل أن يخرج من بيوتهم، وتصافّوا وبقوا في الحرب ثلاثة أيّام بلياليها. فقتل من الطائفتين ما لا يعدّ، وأشدّتّ بهم الأمر حتّى أن أحدهم كان ينزل عن فرسه ويقاتل قرنه راجلاً، ويتضاربون بالسكاكين، وجرى الدم على الأرض حتى صارت الخيل تزلق من كثرة الدم، وأحصى من قتل من المسلمين فكانوا عشرين ألفاً^(٣).

(١) الكامل ١٢: ٣٧٧، سنة ٦١٧.

(٢) الكامل ١٢: ٣٦٧، سنة ٦١٧.

(٣) الكامل ١٢: ٣٦٤، سنة ٦١٧.

هذا، وقال ابن أبي الحديد: قد لاح لي من فحوى كلامه عليه السلام أنّه لا بأس على بغداد والعراق منهم، وأنّ الله تعالى يكفي هذه المملكة شرّهم ويردّ عنها كيدهم، وذلك من قوله عليه السلام «ويكون هناك أستحرار قتل» فأتى بالكاف، ولو كان لهم استحرار قتل في العراق لما قال «هناك» بل كان يقول «هنا» لأنّه عليه السلام خطب بهذه الخطبة في البصرة ومعلوم أنّ البصرة وبغداد شيء واحد، وكانوا جاءوا إلى بغداد، ورجعوا، وكان ما جرى من دلائل النبوّة لأنّه عليه السلام وعد هذه الملة بالظهور إلى يوم القيامة، ولو حدث على بغداد منهم حادثة كما جرى على غيرها لانقرضت ملّة الإسلام^(١).

قلت: ما ذكره خطأ فإنّ «هناك» في قوله عليه السلام نحو «هناك» في قوله تعالى ﴿هناك تبلوا كلّ نفس ما أسلفت﴾^(٢) والإسلام ليس بسلطنة بل ديانة وقد وعد صلى الله عليه وآله أمّته ببقاء دينه لا سلطنة المسلمين، وكيف، وقد تسلّط هولاء حفيد جنكيز خان على بغداد، وقتل خليفتهم وختم بسلطنتهم.

ونظيره في الخطأ قول الجزري المتقدّم «ومن الذي يسهل عليه أن يكتب نعي الإسلام والمسلمين» فعلى قوله لم يكن إسلام أيام كون النبي صلى الله عليه وآله في مكّة قبل هجرته بل صار دخول أولئك التتار الذين وصفهم في بلاد الاسلام سبباً إلى دخولهم في الاسلام كمحمّد خدا بنده منهم، وجمع آخر منهم، وإنّما كان فعلهم ما فعل عقوبة من الله تعالى للناس بتركهم حقيقة الاسلام واكتفائهم باسمه، بل إتيانهم بكلّ منكر باسم الاسلام، وكونهم خلفاء الاسلام مع أنّهم لم يكونوا إلّا جبابرة لثاماً. وقد وصف عليه السلام صاحب الزنج، وما عمل أصحابه بكونهم جيشاً من نقم الله تعالى كما مرّ، وقد قال تعالى لبني

(١) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٣٥٦، والنقل بتصرف.

(٢) يونس: ٣٠.

إسرائيل ﴿وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب لتفسدن في الأرض مرتين ولتعلن علواً كبيراً فإذا جاء وعد أولاهما بعثنا عليكم عباداً لنا أولي بأس شديد فجاسوا خلال الديار وكان وعداً مفعولاً - إلى أن قال - فإذا جاء وعد الآخرة ليسووا وجوهكم وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة وليتبروا ما علو تتبيرا﴾^(١).

ومن الغريب أن هذا الرجل ذكر في تاريخه ما فعل بنو أمية أعداء النبي ﷺ يوم الطف بأهل بيت نبيه ﷺ قتلاً لرجالهم وسبياً لنسائهم وإرادتهم استيصالهم، ولا يقول: ياليت أمي لم تلدني، ويقول: هنا لكن لم يقل ثمة لأنه أسس لهم ذلك صديقتهم وفاروقهم.

«حتى يمشي المجروح على المقتول، ويكون المفلت» أي: الناجي.

«أقل من المأسور» ذكر الجزري في ملك التتار مراغة من أذربيجان: قتل منهم ما يخرج عن الحد والإحصاء، وأختفى بعض الناس منهم فكانوا يأخذون الأسارى، ويقولون لهم: نادوا في الدروب أن التتر قد رحلوا. فإذا نادى أولئك خرج من أختفى فيؤخذ ويقتل. وسمعت أن رجلاً من التتر دخل درباً فيه مئة رجل فما زال يقتلهم واحداً واحداً حتى أفناهم، ولم يمدّ أحد يده إليه بسوء^(٢).

وذكر في دخولهم كرخ: فأخذهم السيف، فلم يسلم منهم إلا الشريد^(٣). وقال في دربند شروان: صعدوا سوراً بالسلاليم وقيل: بل جمعوا كثيراً من الجمال، والبقر، والغنم، وغير ذلك، ومن قتل الناس منهم، ومن غيرهم، وألقوا

(١) الاسراء: ٤ - ٧.

(٢) الكامل ١٢: ٣٧٨، سنة ٦١٧، والنقل بتلخيص.

(٣) الكامل ١٢: ٣٨٣، سنة ٦١٧.

بعضه فوق بعض. فصار مثل التل وصعدوا عليه. فأشرفوا على المدينة، وقاتلوا أهلها^(١).

وقال في أهل مرو: وأمر باحصاء القتلى. فكانوا نحو سبعمئة ألف قتيل وقيل لهم: إن قتلهم سلم منهم كثير، ونجوا إلى بلاد الاسلام، فأمروا بأهل نيسابور أن تقطع رؤوسهم لئلا يسلم من القتل أحد، وفعلوا بطوس كذلك، وخربوا المشهد الذي فيه علي بن موسى الرضا عليه السلام^(٢).

وقال في خوارزم: لما ملكوا البلد قتلوا كل من فيه، ونهبوا كل ما فيه وفتحوا السكر الذي يمنع ماء جيحون عن البلد. ففرق البلد جميعه، وتهدمت الأبنية، وبقي موضعه ماء وغير خوارزم قد كان سلم بعض أهله. فممنهم من يختفي ومنهم من يهرب، ومنهم من يخرج ثم يسلم، ومنهم من يلقي نفسه بين القتلى فينجو، وأما أهل خوارزم. فمن أختفى أغرقه الماء أو قتله الهدم^(٣). وقال في دخول التتر ديار بكر: بلغني أن إنساناً منهم أخذ رجلاً، ولم يكن مع التتري ما يقتله به. فقال له: ضع رأسك على الأرض ولا تبرح. فوضع رأسه على الأرض ومضى التتري فأحضر سيفاً. فقتله به.

قال: وحكى لي رجل قال: كنت أنا ومعى سبعة عشر رجلاً في طريق فجاءنا فارس من التتر، وقال لنا حتى يكتف بعضنا بعضاً. فشرع أصحابي يفعلون ما أمرهم. فقلت لهم: هذا واحد. فلم لا نقتله ونهرب؟ فقالوا: نخاف. فقلت: هذا يريد قتلكم الساعة فنحن نقتله فلعل الله يخلصنا. فوالله ما جسر أحد يفعل. فأخذت سكيناً وقتلته وهربنا فنجونا^(٤).

(١) الكامل ١٢: ٣٨٤، سنة ٦١٧.

(٢) الكامل ١٢: ٣٩٣، سنة ٦١٧، والنقل بتلخيص.

(٣) الكامل ١٢: ٣٩٤، سنة ٦١٧، والنقل بتصرف يسير.

(٤) الكامل ١٢: ٥٠١، سنة ٦٢٨.

«فقال له بعض أصحابه عليه السلام: لقد أعطيت يا أمير المؤمنين علم الغيب فضحك عليه السلام» قال ابن أبي الحديد: النبي صلى الله عليه وآله وسلم أو الولي إن تجددت عنده نعمة لله سبحانه وعرف الناس وجاهته يضحك. وروى أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ضحك في مناسب هذا الحال لما أستسقى فسقي وأسرف درور المطر. فسأله أن يحبسه عنهم. فأشار بيده إلى السحاب. فأنجاب حول المدينة كالإكليل فضحك صلى الله عليه وآله وسلم حتى بدت نواجذه، وقال: أشهد أنني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ^(١).

«وقال للرجل - وكان كلبياً - يا أخا كلب! ليس هو بعلم غيب وإنما هو تعلم من ذي علم» قال شيخنا المفيد في (مقالاته) في عنوان القول في علم الأئمة عليهم السلام بالضمائر والكائنات وإطلاق القول عليهم بعلم الغيب: «إن الأئمة من آل محمد عليهم السلام قد كانوا يعرفون ضمائر بعض العباد، ويعرفون ما يكون قبل كونه، وليس ذلك بواجب في صفاتهم، ولا شرطاً في إمامتهم وإنما أكرمهم الله تعالى به، وأعلمهم إياه للطف في طاعتهم، والتمسك بإمامتهم، وليس ذلك بواجب عقلاً لكنه واجب لهم من جهة السماع، فأما إطلاق القول عليهم بأنهم يعلمون الغيب فهو منكر بين الفساد، لأن الوصف بذلك إنما يستحقه من علم الأشياء بنفسه لا بعلم مستفاد، وهذا لا يكون إلا لله عز وجل وعلى قولي هذا جماعة أهل الإمامة إلا من شذ منهم من المفوضة، ومن أنتمى إليهم من الغلاة ^(٢).

«وإنما علم الغيب علم الساعة، وما عدد الله سبحانه بقوله» هكذا في (المصرية)، والصواب: (وما عدده الله سبحانه بقوله): ﴿إن الله عنده علم الساعة...﴾ هكذا في (المصرية وابن أبي الحديد والخطية)، ولكن في (ابن

(١) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٣٤٢، والنقل بتصريف يسير.

(٢) أوائل المقالات: ٧٧.

ميثم) ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ﴾^(١).
 «فيعلم سبحانه ما في الأرحام من ذكر وأنثى» هكذا في (المصرية)،
 والصواب: (أو أنثى) كما في (ابن أبي الحديد وغيره)^(٢).
 «وقبيح أو جميل، وسخي أو بخيل، وشقي أو سعيد» وهو معنى الخبر
 «السعيد سعيد في بطن أمه، والشقي شقي في بطن أمه»^(٣) بمعنى أنه تعالى
 يعلم أنه يكون سعيداً أو يكون شقيّاً.
 «ومن يكون في النار حطباً» إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ
 فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَباً﴾^(٤).
 «أو في الجنان للنبيتين مرافقاً» إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَطْعَمْهُ
 وَالرَّسُولُ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ
 وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقاً﴾^(٥).
 «فهذا علم الغيب الذي لا يعلمه أحد إلا الله» ولكن ورد في أخبار
 إخبارهم ﷺ بكون الحمل ذكراً أو أنثى، وغير ذلك^(٦).
 «وما سوى ذلك» من علم الساعة وغيرها الذي ذكر معها.
 «فعلم علمه الله نبيه ﷺ» وسقطت التصلية من (المصرية).
 «فعلّمنيه ودعالي بأن يعيه» أي: يجعل له وعاء.

(١) كذا في شرح ابن أبي الحديد ٢: ٣٤١، لكن في شرح ابن ميثم ٣: ١٣٩ مثل المصرية أيضاً.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٣٤١، وشرح ابن ميثم ٣: ١٣٩.

(٣) أخرجه الطبراني في المعجم الصغير، عنه الجامع الصغير ٢: ٣٧، وابن قتيبة في تأويل المختلف: ١٢٨، والكليني في الكافي ٨: ٨١ ح ٣٩، والصدوق في التوحيد: ٣٥٦ ح ٣ وغيرهم بفرق يسير بين الألفاظ.

(٤) الجن: ١٥.

(٥) النساء: ٦٩.

(٦) روى أحاديث في علومهم (ع) بالغيب المجلسي في بحار الأنوار ٢٦: ١٨ - ٢٢٦.

«صدري» في (مناقب الكنجي الشافعي) روى الحاكم عن بريدة الأسلمي قال: قال النبي ﷺ لعلي عليه السلام: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَنِي أَنْ أُدْنِكَ، وَلَا أَقْصِيكَ، وَأَنْ أَعْلَمَكَ، وَأَنْ تَعِيَ، وَحَقَّ عَلَى اللَّهِ أَنْ تَعِيَ. فنزل قوله تعالى: ﴿وَتَعِيهَا أذن واعية﴾^(١).

«وتضطم» افتعال من الضم.

«عليه جوانحي» في (الصحاح): الجوانح الأضلاع التي تحت الترائب، وهي ممّا يلي الصدر كالضلع ممّا يلي الظهر، الواحدة: جانحة^(٢).

١٤

الخطبة (٤٧)

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي ذِكْرِ الْكُوفَةِ:
كَأَنِّي بِكَ يَا كُوفَةُ تَمْدِينَ مَدِّ الْأَدِيمِ أَلْعَاظِي، تُغَرِّكِينَ بِالنَّوَازِلِ،
وَتُزَكِّينَ بِالزَّلَازِلِ. وَإِنِّي لِأَعْلَمُ أَنَّهُ مَا أَرَادَ بِكَ جَبَّارٌ سَوْءٌ إِلَّا ابْتَلَاهُ اللَّهُ
بِشَاغِلٍ، وَرَمَاهُ بِقَاتِلٍ.

«كأنّي بك يا كوفة» في (المعجم): قال ابن الكلبي: سمّيت الكوفة كوفة بجبل صغير في وسطها كان يقال له: كوفان، وعليه اختطت مهرة موضعها، وقيل: سمّيت بموضعها لأنّ كلّ رملة يخالطها حصباء تسمّى كوفة، وقيل: لأنّ جبل ساتيما يحيط بها كالكفاف عليها، وقيل: لاجتماع الناس بها من قولهم «تكوّف الرّمل» وقيل: لاستدارتها من قولهم رأيت كوفاناً وكوفاناً للرملة المستديرة^(٣).

(١) رواء الكنجي في كفاية الطالب: ٤٠. والحديث لم يخرجها الحاكم النيسابوري في المستدرک بل أخرجه الحاكم

الحسكاني في شواهد التنزيل ٢: ٢٨١ ح ١٠٢٠، والآية ١٢ من سورة الحاقة.

(٢) صحاح اللغة ١: ٣٦٠، مادة (جنح).

(٣) معجم البلدان ٤: ٤٩٠ - ٤٩١، والنقل بتصرف.

وفي (الفتوح): قال بشر القرشي: كان قدر الكوفة ستّة عشر ميلاً وثلاثي ميل. وفي (المعجم): كان ظهر الكوفة يدعى خدّ العذراء ينبت الخزامى، والأقحوان، والشيخ، والقيصوم، والشقائق^(١).

وفي (المروج والمعجم): لمّا فرغ الحجاج من دير الجماجم وفد على عبد الملك ومعه أشراف أهل الكوفة والبصرة فتذكروا البلدان. فقال محمد بن عمير بن عطارد: إنّ الكوفة أرض أرتفعت عن البصرة وحرّها وعمقها، وسفلت عن الشام، ووبائها، وجاورها الفرات. فعذب ماؤها، وطاب ثمرها إذا أتتنا الشمال ذهب مسيرة شهر على مثل رضراض الكافور، وإذا هبت الجنوب جاءتنا ريح السواد وورده ياسمينه وأترنجه. ماؤنا عذب وعيشنا خصب. فقال خالد بن صفوان: نحن أوسع منهم برية، وأسرع منهم في السرية، وأكثر منهم قنّداً، وعاجاً، وساجاً. ماؤنا صفو، وخيرنا عفو لا يخرج من عندنا إلّا قائد أو سائق أو ناعق.

فقال الحجاج: إنّني بالبلدين خبير وقد وطنتهما جميعاً.

فقال له عبد الملك: قل. فأنت عندنا مصدّق.

فقال: أمّا البصرة فعجوز شمطاء، دفراء بخراء، أوتيت من كلّ حليّ وزينة، وأمّا الكوفة فشابة حسناء جميلة لا حليّ لها، ولا زينة.

فقال عبد الملك: فضّلت الكوفة على البصرة^(٢) وأمّا قول زياد «لو ضلّت البصرة لجعلت الكوفة لمن دلّني عليها» فعصبية.

وفي (الكامل): لمّا أراد عمر طوف البلدان بعد طاعون عمواس قال: أشيروا عليّ. فقال له عليّ عليه السلام: إنّ الكوفة للهجرة بعد الهجرة، وإنّما هي لقبة

(١) اشتبه على الشارح بل ما نقله عن الفتوح فهو في معجم البلدان ٤: ٤٩٢، وما عن المعجم ففي فتوح البلدان: ٢٧٧.

(٢) مروج الذهب ٣: ١٥١، ومعجم البلدان ٤: ٤٩٢.

الإسلام ليأتينها يوم لا يبقى مسلم إلا وحنّ عليها، ولينتصرن بأهلها كما انتصر بالحجارة من قوم لوط^(١).

وفي (أخبار الدينوري): سار عليّ عليه السلام من البصرة إلى الكوفة. فلما أشرف عليها قال: ويحك يا كوفان ما أطيب هواءك، وأغذى تربتك، الخارج منك بذنب والداخل إليك برحمة. لا تذهب الأيام والليالي حتى يجيء إليك كل مؤمن، ويبغض المقام بك كلّ فاجر، وتعمرين حتى أنّ الرجل من أهلك لي بكر إلى الجمعة فلا يلحقها من بعد المسافة^(٢).

وفي (المعجم) كان عليّ عليه السلام يقول: الكوفة كنز الإيمان، وحبّة الإسلام، وسيف الله ورمحه يضعه حيث يشاء، والذي نفسي بيده لينتصرن الله بأهلها في شرق الأرض وغربها كما أنتصر بالحجاز، وكان إذا أشرف على الكوفة قال:

يا حبذا مقامنا بالكوفة

أرض سواء سهلة معروفة

تعرفها جمالنا العلوقة

وكان سلمان الفارسي يقول: أهل الكوفة أهل الله، وهي قبة الإسلام^(٣). وفي (صفي بن مزاحم): قال عليّ عليه السلام - وأشار إلى قبر عظيم في النخيلة يدفن اليهود موتاهم حوله - ما يقول الناس فيه؟ فقال الحسن عليه السلام: يقولون هذا قبر هود النبي ﷺ لما أن عصاه قومه جاء فمات هاهنا فقال عليه السلام: كذبوا لأننا أعلم به منهم هذا قبر يهودا بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم بكر يعقوب ثم قال: هاهنا أحد من مهرة. قال فأتني بشيخ كبير. فقال: أين منزلك؟

(١) الكامل ٢: ٥٦١، سنة ١٨.

(٢) الاخبار الطوال: ١٦١.

(٣) معجم البلدان ٤: ٤٩٢ - ٤٩٣.

قال: على شاطئ البحر. قال: أين من الجبل الأحمر؟ قال: قريب منه. قال: فما يقول قومك فيه؟ قال: يقولون: قبر ساحر. قال: كذبوا ذاك قبر هود عليه السلام، وهذا قبر يهودا بن يعقوب بكره، يحشر من ظهر الكوفة سبعون ألفاً على غرة الشمس يدخلون الجنة بغير حساب^(١).

وقال ابن أبي الحديد: قال أمير المؤمنين عليه السلام: الكوفة مدينتنا ومقرّ شيعتنا، يحشر من ظهرها يوم القيامة سبعون ألفاً وجوههم على صورة القمر^(٢).

وفي (المعجم): ورد في مسجد الكوفة فضائل روى حبة العرني قال: كنت جالساً عند علي عليه السلام فأتاه رجل. فقال: يا أمير المؤمنين! هذه راحلتي وزادي أريد هذا البيت - يعني بيت المقدس - فقال عليه السلام: كل زادك، وبع راحلتك، وعليك بهذا المسجد - يعني مسجد الكوفة - فإنه أحد المساجد الأربعة ركعتان فيه تعدلان عشراً في ما سواه من المساجد، والبركة منه إلى اثني عشر ميلاً من حيث ما أتيت، وهي نازلة من كذا ألف ذراع، وفي زاويته فار التنور، وعند الأسطوانة الخامسة صلى إبراهيم عليه السلام، وقد صلى فيه ألف نبي، وألف وصي، وفيه عصا موسى، والشجرة اليقطين، وفيه هلك يغوث، ويعوق، وهو الفاروق، وفيه مسير لجبل الأهواز، وفيه صلى نوح عليه السلام، ويحشر منه يوم القيامة سبعون ألفاً ليس عليهم حساب، ووسطه على روضة من رياض الجنة، وفيه ثلاث أعين من الجنة تذهب الرجس، وتطهر المؤمنين، لو علم الناس ما فيه من الفضل لأتوه حبواً^(٣).

(١) وقعة صفين: ١٢٦.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ١: ٢٨٦. والنقل بتصرف.

(٣) معجم البلدان ٤: ٤٩٢.

ورواه ابن قتيبة في (غريب حديثه) مختصراً، وفيه «فيه ثلاث أعين أنبتت بالضغث تذهب الرجز، وتطهر المؤمنين: عين من لبن، وعين من دهن، وعين من ماء، جانبه الأيمن ذكر، وجانبه الأيسر مكر، ولو يعلم الناس ما فيه من الفضل لأتوه ولو حبواً» - وقوله ﷺ «أنبتت بالضغث» أحسبه أراد الضغث الذي ضرب أيوب أهله، والعين التي ظهرت لما ركض بالأرض رجله، وقوله ﷺ «في جانبه الأيمن ذكر» أي صلاة، وقوله «في جانبه الأيسر مكر» أراه أراد المكر باللؤذ به حين قتل في المسجد^(١).

وفي المعجم قال السيّد الحميري في مسجد الكوفة :

لعمرك ما من مسجد بعد مسجد بمكة ظهراً أو مصلّى بيثرب
بشرق ولا غرب علمنا مكانه من الأرض معموراً ولا متجنب
بأبين فضلاً من مصلّى مبارك بكوفان رحب ذي أراس ومخصب
مصلّى به نوح تأثل وأبتنى به ذات حيزوم وصدر محتب
وفار به التنور ماءً وعنده له قيل أيا نوح في الفلك فاركب
وباب أمير المؤمنين الذي به ممر أمير المؤمنين المهذب^(٢)
«تمدين مذ الأديم» وجمعه أدم، وأدمة.

«العكاظي» عكاظ إسم سوق للعرب بناحية مكة يجتمعون بها في كلّ سنة شهراً يتبايعون.

«تعركين» أي: تدلكين.

«بالنوازل» جمع النازلة شدة تنزل.

«وتركبين بالزلازل» في فتن بني أمية وبني العباس.

(١) غريب الحديث لابن قتيبة ٢: ١٠٥.

(٢) معجم البلدان ٤: ٤٩٣.

«وَأَنِّي لأَعْلَمُ أَنَّهُ مَا أَرَادَ بِكَ جَبَّارٌ سَوْءٌ إِلَّا أَبْتَلَاهُ اللَّهُ بِشَاغِلٍ وَرَمَاهُ بِقَاتِلٍ» قَالَ ابْنُ أَبِي الْحَدِيدِ: قَالَ جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عليه السلام: الْكَوْفَةُ تَرْبِيَةٌ تَحْبِنُنَا وَنَحْبُهَا اللَّهُمَّ ارْحَمْ مَنْ رَمَاهَا، وَعَادَ مِنْ عَادَاهَا.

قَالَ: وَقَالَ الْمَنْصُورُ لَهُ عليه السلام: لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أُبْعِثَ إِلَى الْكَوْفَةِ مَنْ يَنْقُضَ مَنَازِلَهَا، وَيَجْمَرَ نَخْلَهَا، وَيَسْتَصْفِي أَمْوَالَهَا، وَيَقْتُلُ أَهْلَ الرِّيْبَةِ مِنْهَا. فَأُشِرَ عَلَيَّ. فَقَالَ: «إِنَّ الْمَرْءَ لِيَقْتَدِيَ بِسَلْفِهِ، وَلَكَ أَسْلَافٌ ثَلَاثَةٌ: سَلِيمَانُ أُعْطِيَ فَشَكَرَ، وَأَيُّوبُ أَبْتَلِيَ فَصَبَرَ، وَيُوسُفُ قَدَرَ فَغَفِرَ. فَاقْتَدِ بِأَيُّهِمْ شِئْتَ» فَصِمْتُ قَلِيلًا ثُمَّ قَالَ: قَدْ غَفَرْتَ. قَالَ: وَفِي (مَنْتَظَمِ ابْنِ الْجُوزِيِّ): لَمَّا حَصَبَ أَهْلُ الْكَوْفَةِ زِيَادًا وَهُوَ يَخْطُبُ: قَطَعَ أَيْدِي ثَمَانِينَ مِنْهُمْ، وَهَمَّ أَنْ يَخْرِبَ دُورَهُمْ فَجَمَعَهُمْ حَتَّى مَلَأَ بِهِمُ الْمَسْجِدَ وَالرَّحْبَةَ لِيَعْرِضَهُمْ عَلَى الْبَرَاءَةِ مِنْ عَلِيٍّ عليه السلام وَعَلِمَ أَنََّّهُمْ سَيَمْتَنِعُونَ فَيَحْتَاجُ بِذَلِكَ عَلَى اسْتِصَالِهِمْ، وَإِخْرَابِ بِلَدِهِمْ.

قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ السَّائِبِ الْأَنْصَارِيُّ: فَأَنِّي لَمَعَ نَفَرٌ مِنْ قَوْمِي وَالنَّاسَ يَوْمَئِذٍ فِي أَمْرِ عَظِيمٍ إِذْ هَوِّمَتْ تَهْوِيمَةٌ. فَرَأَيْتُ شَيْئًا أَقْبَلَ طَوِيلَ الْعُنُقِ مِثْلَ عُنُقِ الْبَعِيرِ، أَهْدَرُ أَهْدَلَ. فَقُلْتُ: مَا أَنْتَ؟ قَالَ: «أَنَا النَّقَادُ ذُو الرِّقْبَةِ بَعِثْتَ إِلَى صَاحِبِ هَذَا الْقَصْرِ» فَانْتَبَهْتُ فَرَعَاً. فَقُلْتُ لِأَصْحَابِي: هَلْ رَأَيْتُمْ مَا رَأَيْتُ؟ قَالُوا: لَا فَأَخْبَرْتَهُمْ. وَخَرَجَ عَلَيْنَا خَارِجٌ مِنَ الْقَصْرِ. فَقَالَ: أَنْصَرَفُوا فَإِنَّ الْأَمِيرَ يَقُولُ: «إِنِّي عَنْكُمْ الْيَوْمَ مَشْغُولٌ» وَإِذَا الطَّاعُونَ قَدْ ضَرَبَهُ فَكَانَ يَقُولُ: إِنِّي لِأَجِدُ فِي جَسَدِي حَرَّ النَّارِ حَتَّى مَاتَ. فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ:

مَا كَانَ مِنْتَهِيًّا عَمَّا أَرَادَ بِنَا حَتَّى تَنَاوَلَهُ النَّقَادُ ذُو الرِّقْبَةِ

فَأَثَبَتْ الشَّقَّ مِنْهُ ضَرْبَةً عَظُمَتْ كَمَا تَنَاوَلَ ظَلَمًا صَاحِبَ الرِّحْبَةِ

قَالَ: يَعْنِي بِصَاحِبِ الرِّحْبَةِ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام لِأَنَّهُ كَانَ يَجْلِسُ مَعْظَمَ

زمانه في رحبة المسجد يحكم بين الناس^(١).

قلت: ورواه (المروج) مع أدنى اختلاف^(٢). وفي (تاريخ يعقوبي): روى أن زياداً كان أحضر قوماً بلغه أنهم شيعة لعليّ عليه السلام ليدعوهم إلى سبّه والبراءة منه، أو يضرب أعناقهم - وكانوا سبعين رجلاً - فصعد المنبر، وجعل يتكلم بالوعيد والتهديد. فنام بعض القوم - وهو جالس - فقال له بعض أصحابه: تنام وقد أحضرت لتقتل؟! فقال: من عمود إلى عمود فرجان لقد رأيت في نومتي هذه عجباً. رأيت رجلاً أسود يضرب رأسه السقف دخل المسجد: فقلت: من أنت يا هذا؟ فقال: النقاد ذو الرقبة. قلت: وأين تريد؟ قال: أدق عنق هذا الجبار الذي يتكلم على هذه الأعواد.

فبينما زياد يتكلم على المنبر، إذ قبض على إصبعه ثم صاح: يدي. وسقط عن المنبر مغشياً عليه، فأدخل القصر، وقد طعن في خنصره اليمنى. فأحضر الطبيب، وقال له: إقطع يدي. قال: أخبرني عن الوجع الذي تجده في يدك أو في قلبك. قال: في قلبي. قال: فعش سويّاً.

فلما نزل به الموت كتب إلى معاوية إنّي كتبت وأنا في آخر يوم من الدنيا وأول يوم من الآخرة...^(٣).

وفي (تاريخ الطبري) قال أبو مخنف: لما قتل يوسف بن عمر زيد بن علي أقبل حتّى دخل الكوفة، فصعد المنبر. فقال: يا أهل المدرة الخبيثة إنّي والله ما تقرن بي الصعبة، ولا يقعقع لي بالشنان، ولا أخوّف بالذئب. هيهات حبيبت بالساعد الأشد. أبشروا يا أهل الكوفة بالصغار والهوان، لا عطاء لكم

(١) شرح ابن أبي الحديد ١: ٢٨٦ والنقل بتصريف يسير.

(٢) مروج الذهب ٣: ٢٦.

(٣) تاريخ يعقوبي ٢: ٢٣٥، والنقل بتصريف يسير.

عندنا ولا رزق، ولقد هممت أن أخرب بلادكم ودوركم وأحرمكم أموالكم. أم والله ما علوت منبري إلا أسمعتمكم ما تكرهون عليه. فإنكم أهل بغي وخلاف، ما منكم إلا من حارب الله ورسوله إلا حكيم بن شريك المحاربي، ولقد سألت الخليفة أن يأذن لي فيكم. ولو أذن لقتلت مقاتلتكم، وسبيت ذراريكم^(١).

هذا وقال الخوئي: قال أبو الحسن الكيزري في شرحه: فمن الجبابرة الذين أبتلاهم الله بشاغل؛ زياد. أصابه الفالج، وأبنة عبيد الله أصابه الجذام، والحجاج قد تولدت الحيات في بطنه حتى مات، وعمر بن هبيرة، وأبنة يوسف، وقد أصابهما البرص، وخالد القسري، وقد حبس حتى مات جوعاً. وأما الذين رماهم الله بقاتل. فعبيد الله، ومصعب، وأبو السرايا قتلوا جميعاً، ويزيد بن المهلب قتل على أسوء حال - إلى أن قال - وزاد ابن ميثم عليهم المختار، ولا وجه لعدّه في الجبابرة^(٢).

قلت: العجب منهم جميعاً فإنهم عن التاريخ ومعرفة الرجال بمعزل. فقول الأولين عمر بن هبيرة، وابنة يوسف، وتقرير الأخير لهم مضحك. فإن يوسف الذي أراد سوء بالكوفة كما عرفت ممّا نقلنا من الطبري لم يكن ابن عمر بن هبيرة الفزاري بل ابن عمر بن محمد بن الحكم الثقفي ابن ابن عم الحجاج فهو الحجاج بن يوسف بن الحكم بل لم يكن لعمر بن هبيرة ابن مسمى بيوسف بل بيزيد ولي العراقيين لمروان بن محمد كما وليهما أبوه ليزيد بن عبد الملك. مات عمر بن هبيرة بالشام، وقتل يزيد غدرًا من المنصور بعد أمانه له، واصابتها بالبرص غير معلومة. فعنون معارف ابن قتيبة

(١) تاريخ الطبري ٥: ٥٠٧، سنة ١٢٣.

(٢) هكذا في شرح الخوئي ٢: ٧٤، وشرح ابن ميثم ٢: ١٢٥، وشرح الكيزري ١: ٣٤١، لكن ذكر الكيزري أيضاً المختار.

الأبرصين من الأشراف، ولم يذكرهما فيهم^(١). كما أن قولهم بموت خالد القسري جوعاً في الحبس غلط. فلم يقل ذلك أحد بل عذب حتى مات.

قال الطبري: قال يوسف بن عمر للوليد بن يزيد أنا أشتري منك خالداً بخمسين ألف ألف. فأرسل الوليد إلى خالد إن كنت تضمن ما قال، وإلاّ دفعتك إليه. فقال: ما عهدت العرب تباع - ورفع عوداً - وقال: والله ما أضمن هذا، فدفعه إلى يوسف، فنزع ثيابه ودرّعه عباءة ولحقه بأخرى، وحمله في محمل بغير وطاء - إلى أن قال - وعذبه عذاباً شديداً. فمكث يوماً في العذاب ثم وضع على صدره المضربة فقتله من الليل، ودفن في عبائه التي كان فيها^(٢).

كما أن قولهم بموت زياد بالفالج أيضاً خطأ بل أبتلي بطاعونة وآكلة كما عرفته من (تاريخ اليعقوبي وغيره)، وقال الطبري: خرجت طاعونة على إصبع زياد فأرسل إلى شريح يستشيريه في قطع يده. فقال: لا تفعل فإن عشت صرت أجذم وإن هلكت كنت جانباً على نفسك. فقال: أنام والطاعون في لحاف فعزم أن يفعل. فلما نظر إلى النار والمكاوي جزع فتركه^(٣).

كما أن قولهم: إن عبید الله أصابه الجذام لم أقف على من ذكره، فعنون (معارف ابن قتيبة) جذامى الأشراف، ولم يذكره فيهم^(٤)، وببالي أني رأيت - ولم أذكر موضعه - أنه أصاب فحذه قطرة من دم رأس الحسين عليه السلام فتقبه، وتعفن فكان يستعمل المسك، وبه عرفه إبراهيم بن الأشتر.

ففي (تاريخ الطبري): لما قتل إبراهيم عبید الله قال لأصحابه: قتل رجلأ

(١) المعارف: ٥٨٠.

(٢) تاريخ الطبري ٥: ٥٦٢، سنة ١٢٦، والنقل بتصرف يسير.

(٣) تاريخ الطبري ٤: ٢١٥، سنة ٥٣، والنقل بتصرف يسير.

(٤) المعارف: ٥٨٤.

وجدت منه رائحة المسك فالتمسوه...^(١).

كما أنَّ قولهم: ويزيد بن المهلب قتل على أسوأ حال؛ غلط. فإنه خرج على يزيد بن عبد الملك، ومع أنهزام أصحابه ثبت وقاتل حتى قتل، وقد عدّوه في أباة الضيم، وقال الشاعر فيه:

«إن يقتلوك فإنَّ قتلك لم يكن عاراً عليك ورب قتل عار»

وأكثر ولايته أيام الحجاج، وأيام سليمان كان على خراسان لا الكوفة، وإنما خرج بالبصرة. فتركه أهلها وأنهموا عنه. فقال: إضربوا وجوه من ينهزم. ففعلوا ذلك حتى كثروا عليه. فقال: دعوهم ترحمهم الله! غنم عدا في نواحيها الذئب.

كما أنَّ اقتصار الخوئي في إنكاره على ابن ميثم عدّ المختار في الجبابة غلط، بل عدّه في أصل من أراد سوء الكوفة خطأ، فإنه إنما تتبّع قتلة الحسين عليه السلام من أهل الكوفة، وكيف وأنصاره شيعة الكوفة.

كما أنَّ مصعباً لم يرد سوء الكوفة، بل قتل أصحاب المختار، وخذله أهل الكوفة في حربه مع عبد الملك، وغدروا به.

ومن المضحك عدّهم أبا السرايا فيهم، فهل كان أصحابه إلا أهل الكوفة. ففي (مقاتل أبي الفرج): خرج مع أبي السرايا أكثر أهل الكوفة زهاء مئتي ألف وأكثر...، وإنما كاد جيش العباسيين أصحابه من أهل الكوفة فلامهم على ذلك كما كاد جيش معاوية أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام من أهل الكوفة فلامهم عليه السلام^(٢).

ففي (المقاتل): بعث أبو السرايا علي بن محمّد بن جعفر المعروف

(١) تاريخ الطبري ٤: ٥٥٥، سنة ٦٧، والنقل بتلخيص.

(٢) مقاتل الطالبين: ٣٦٦، والنقل بالمعنى.

بالبصري في حبل وأمره أن يأتي هرثمة من ورائه. فمضى لوجهه ولم يشعر هرثمة حتى قرب منه فصاح هرثمة يا أهل الكوفة على ما تسفكون دماءنا و دماءكم - إلى أن قال - وإن أحببتم إخراج الأمر من ولد العباس. فانصبوا إمامكم وأنفقوا معنا نتناظر فيه، فامتنع أهل الكوفة عن القتال، وقالوا: لا يحلّ لنا قتالهم، فغضب أبو السرايا. فقال: يا أهل الكوفة! يا قتلة عليّ ﷺ. وخذلة الحسين ﷺ! إن المغترّ بكم لمفرور، وإنّ المعتمد على نصركم لمخذول، وإنّ الدليل لمن أعزّزتموه، والله ما حمد عليّ ﷺ أمركم في حمده، ولا رضي مذهبكم في رضاه، ولقد حكمكم فحكمتم عليه، وأثمتكم فخنتم أمانته، ووثق بكم فحلتم عن ثقته ثم لم تنفكوا عليه مختلفين...^(١).

فإن أرادوا به هذا فهو كما ترى إنّما لامهم بمعاملتهم مع أمير المؤمنين ﷺ ما عاملوه به، وأيُّ ربط لذلك بما قالوا، وقد شكّا من أهل الكوفة كلّ برّ وفاجر.

قال البلاذري: إنّ عمر أستعمل على أهل الكوفة سعداً. فشكوه بأنّه لا يحسن الصلاة. فاستعمل عليهم عمّاراً. فشكوه بأنّه ضعيف لا علم له بالسياسة، فقال: من عذيري من أهل الكوفة؟! إن استعملت عليهم القويّ فجّروه، وإن وليت عليهم الضعيف حقّروه، ثمّ دعا المغيرة. فقال: إن وليتك الكوفة أتعود إلى شيء ممّا قرفت به؟ فقال: لا...^(٢).

ومراد عمر بقوله للمغيرة: «أتعود إلى شيء ممّا قرفت به؟» زناه بالبصرة حتى عزله عنها. فاستعمله على الكوفة كما أسقط الحدّ عنه. فصار سخرية بين الناس في قولهم: غضب الله عليك كما غضب عمر على المغيرة،

(١) مقاتل الطالبيين: ٣٦٣، والنقل بتصرف يسير.

(٢) فتوح البلدان: ٢٧٧ - ٢٧٨.

عزله عن البصرة وأستعمله على الكوفة كما مرّ في سابقه^(١).
وبالجملة، فكلّامهم في غاية السقوط. فإنّ مراده عليه السلام من أراد سوء الكوفة من حيث كونها معدن الشيعة والمحقق من المنخرط في العنوان زياد وكذا منصور كما عرفتهما من (ابن أبي الحديد) ويوسف بن عمر بن محمّد الثقفي الذي ذكرناه، وفي (٦٦) من باب الكتب في كتابه عليه السلام إلى أهل الكوفة واصفاً لهم بجبهة الأنصار، و سنام العرب.
هذا، وفي (تاريخ الطبري): أنّ أهل الكوفة لاتزال الجماعة منهم قد طعنوا على عاملهم، وتظلموا على أميرهم، وتكلّموا كلاماً فيه طعن على سلطانهم فرفع ذلك إلى المنصور. فقال للربيع: أخرج إلى من بالباب من أهل الكوفة فقل لهم إن الخليفة يقول لكم: لننّ أجمع أثنان منكم في موضع لأحلقن رؤوسهما ولحاهما، ولأضربن ظهورهما. فالزموا منازلكم، وأبقوا على أنفسكم. فخرج إليهم الربيع بهذه الرسالة. فقال له ابن عيّاش: يا شبه عيسى بن مريم -وكان الربيع لم يعرف له أب- أبلغ الخليفة عنّا كما أبلغتنا عنه. فقل له: والله مالنا بالضرب طاقة فأما حلق اللحى. فإذا شئت -وكان ابن عيّاش منتوفاً- فأبلغه فضحك وقال: قاتله الله ما أدهاه وأخبثه^(٢).

١٥

الخطبة (٥٧)

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عليه السلام لِأَصْحَابِهِ:
أَمَّا إِنَّهُ سَيَظْهَرُ عَلَيْكُمْ بَعْدِي رَجُلٌ رَخْبُ الْبُلْعُومِ مُنْذَحِقُ الْبَطْنِ يَأْكُلُ
مَا يَجِدُ وَيَطْلُبُ مَا لَا يَجِدُ فَاقْتُلُوهُ وَلَنْ تَقْتُلُوهُ. أَلَا وَإِنَّهُ سَيَأْمُرُكُمْ بِسَبْيِ

(١) رواه ابن قتيبة في عيون الأخبار ١: ٢١٦. وقد مر في العنوان ١١ من هذا الفصل.

(٢) تاريخ الطبري ٦: ٣٢٢. سنة ١٥٨، والنقل بتصرف يسير.

وَالْبِرَاءَةُ مِنِّي. فَأَمَّا أَلْسَبُ فُسُبُونِي فَإِنَّهُ لِي زَكَاةٌ وَلَكُمْ نَجَاةٌ. وَأَمَّا
الْبِرَاءَةُ فَلَا تَبَرَّأُوا مِنِّي فَإِنِّي وَلَدْتُ عَلَى الْفِطْرَةِ، وَسَبَقْتُ إِلَى الْإِيمَانِ
وَالْهَجْرَةِ.

قوله ﷺ: «أما إنه سيظهر عليكم بعدي رجل» وذلك عقوبة تركهم له
واتباعهم معاوية أخيراً أكثرتهم له واتباعهم أبا بكر أولاً. روى نصر بن
مزاحم في (صفيه) عن أبي سنان الأسلمي قال: خطب عليّ ﷺ أصحابه - إلى
أن قال - وأيم الله ما اختلفت أمة قط بعد نبيها إلا ظهر أهل باطلها على أهل
حقها. قال أبو سنان: أشهد لقد سمعت عمار بن ياسر يقول للناس: أما أمير
المؤمنين ﷺ فقد أعلمكم أنّ الأمة لم تستقم عليه أولاً، وإنّها لن تستقيم عليه
آخرأ. ثم تفرّق الناس وقد نفذت أبصارهم في قتال عدوّهم^(١).

وفي (مقاتل أبي الفرج) قال الشعبي: خطب معاوية حين بويع له. فقال:
«ما اختلفت أمة بعد نبيها إلا ظهر أهل باطلها على أهل حقها» ثمّ إنه أنتبه فندم.
فقال: إلا هذه الأمة فإنّها وإنّها^(٢).

وفي ابن أبي الحديد روى قيس بن الربيع عن يحيى بن هاني المرادي
عن زياد بن فلان المرادي قال: كنّا في بيت عليّ ﷺ نحن وشيعته وخواصّه،
فالتفت فلم ينكر منّا أحداً. فقال: إنّ هؤلاء القوم سيظهرون عليكم فيقطعون
أيديكم، ويسملون أعينكم. فقال رجل منّا: وأنت حيّ يا أمير المؤمنين؟ قال:
أعاذني الله من ذلك، فالتفت فإذا واحد يبكي. فقال له: يا ابن الحمقاء! أتريد
اللذات في الدنيا والدرجات في الآخرة؟! إنّما وعد الله الصابرين^(٣).

(١) وقعة صفين: ٢٢٤.

(٢) مقاتل الطالبيين: ٤٥.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ١: ٣٧٣.

«رحب البلعوم» أي: واسع الحلق. قال الوليد بن عقبة معرضاً بمعاوية:
 إذا ما خرجنا من دمشق فلا نعد بها أبداً مادام فيها الجراضم
 بصير بما في الطبل بالبقل عالم حزون لما التفت عليه اللهازم
 «مندخق البطن» في (الجمهرة): ناقة داحق وهي التي يخرج رحمها بعد
 النتاج^(١).

قالوا: كان معاوية إذا جلس يقعد بطنه على فخذه.
 وفي (المروج): قال معاوية يوماً وعنده صعصعة - وكان قدم عليه
 بكتاب علي عليه السلام وعنده وجوه الناس - الأرض لله، وأنا خليفة الله. فما آخذ من
 مال الله فهو لي، وما تركت منه كان جائزاً لي. فقال صعصعة:
 تمنيك نفسك ما لا يكون جهلاً معاوي لا تأثم
 فقال معاوية: يا صعصعة: تعلمت الكلام. قال: العلم بالتعلم، ومن لا
 يعلم يجهل، قال معاوية: ما أحوجك إلى أن اذيقك وبال أمرك. قال: ليس ذلك
 بيدك بل بيد الذي لا يؤخر نفساً إذا جاء أجلها. قال: ومن يحول بيني وبينك؟
 قال: الذي يحول بين المرء وقلبه. قال معاوية: إتسع بطنك للكلام كما اتسع
 بطن البعير للشعير. قال: إتسع بطن من لا يشبع، ودعا عليه لا يجمع^(٢).

«يأكل ما يجد» روى (صفي بن نصر بن مزاحم) عن بليد بن سليمان، عن
 الأعمش، عن علي بن الأقرم قال: وفدنا على معاوية وقضينا حوائجنا ثم قلنا
 لو مررنا برجل قد شهد النبي ﷺ وعايته. فأتينا عبد الله بن عمر. فقلنا يا
 صاحب النبي ﷺ حدثنا ما شهدت: قال: رأيت النبي ﷺ أرسل إلى هذا
 يعني معاوية - يدعوهُ وكان يكتب بين يديه - فجاء الرسول. فقال: هو يأكل.

(١) جمهرة اللغة ٣: ٤٤٥.

(٢) مروج الذهب ٣: ٤٣.

فقال: لا أشبع الله بطنه. فهل ترونه يشبع...^(١)، وضرب به المثل في ذلك. قال الشاعر:

وصاحب لي بطنه كالهواية كأنّ في أحشائه معاوية
هذا، ومن الأكلين: ميسرة الرأس، والفيل. استدعاها المهيدي
العباسي وجعل يرمي لكل واحد منهما رغيفاً. فامتنع الفيل من تمام المنة،
وأكل ميسرة تمام المنة وزاد عليها.
ومنهم أبو السرايا فكان - كما في (المقاتل) - يؤتى بمكوكي شعير
فيطرح أحدهما بين يديه، والأخرى بين يدي فرسه، فيستوفي الشعير قبل
فرسه^(٢).

ومنهم العلاف أبو أبي بكر بن العلاف. ركب الى الوزير المهلبى على
حمار. فأمر الوزير أن يؤخذ حماره، ويذبح فيطبخ بماء وملح. ثم قدّم له على
مائدة الوزير فأكل وهو لا يظنّه، ويستطيعه حتّى أتى عليه. فلمّا خرج ليركب
طلب الحمار. ف قيل له: حمارك في جوفك.

«ويطلب ما لا يجد» قالوا كان معاوية يأكل فيكثر. ثم يقول: إرفعوا فوالله
ما شبعتم، ولكن ملئت^(٣).

وفي (سفيانية الجاحظ) قال معاوية لأبي ذر: يا عدوّ الله وعدوّ رسوله
تأتينا في كلّ يوم فتصنع ما تصنع - وكان أبو ذر يأتي كلّ يوم باب دار
معاوية ويصرخ «آتكم القطار. تحمل النار. اللهمّ العن الآمرين بالمعروف
التاركين له. اللهمّ العن الناهين عن المنكر المرتكبين له» - فقال أبو ذر: ما أنا

(١) وقمة صفين: ٢٢٠. والنقل بتطبيع.

(٢) مقاتل الطالبين: ٣٦٨.

(٣) روى هذا المضمون الطبري في تاريخه ٨: ١٨٦، سنة ٢٨٤.

بعدوّ الله ولرسوله بل أنت وأبوك عدوان لله ولرسوله أظهرتما الإسلام، وأبطنتما الكفر، ولقد لعنتك النبي ﷺ ودعا عليك مرّات أن لا تشبع. سمعت النبي ﷺ يقول: «إذا ولي الأمة الأعين الواسع البلعوم الذي يأكل ولا يشبع. فلتأخذ الأمة حذرهما منه».

فقال معاوية: ما أنا ذاك الرجل. قال أبو ذر: بل أنت ذلك الرجل أخبرني بذلك رسول الله ﷺ وسمعتة يقول - وقد مررت به - «اللهم العنه ولا تشبعه إلّا بالتراب» وسمعتة ﷺ يقول «است معاوية في النار» فضحك معاوية وأمر بحبسه^(١).

وفي (مقاتل أبي الفرج) بأسانيد عن سفيان بن أبي ليلى قال: أتيت الحسن بن علي عليه السلام حين بايع معاوية فوجدته بفناء داره وعنده رطل. فقلت: السلام عليك يا مدلّ المؤمنين. فقال: عليك السلام يا سفيان. إنزل. فنزلت. فعقلت راحلتي ثم أتيته فجلست إليه. فقال: كيف قلت يا سفيان؟ فقلت: السلام عليك يا مدلّ رقاب المؤمنين. فقال: ما جرّ هذا منك إلينا؟ فقلت: «أنت والله بأبي أنت وأمي أذللت رقابنا حين أعطيت هذا الطاغية البيعة، وسلّمت الأمر الى اللعين ابن اللعين ابن آكلة الأكباد، ومعك مائة ألف كلّهم يموت دونك، وقد جمع الله لك أمر الناس».

فقال: يا سفيان إنّنا أهل بيت إذا علمنا الحقّ تمسّكنا به، وإنّي سمعت عليّاً عليه السلام يقول: سمعت النبي ﷺ يقول: «لا تذهب الليالي والأيام حتّى يجتمع أمر هذه الأمّة على رجل واسع السرم، ضخم البلعوم، يأكل ولا يشبع، ولا ينظر الله إليه، ولا يموت حتّى لا يكون له في السماء عاذر، ولا في الأرض

(١) رواه عنه ابن أبي الحديد في شرحه ٢: ٣٥٦، شرح الخطبة ١٣١.

ناصر، وأنه لمعاوية، وإني عرفت أن الله بالغ أمره»^(١).

هكذا وجدت والظاهر وقوع تحريف، وأن الأصل «في السماء ناصر ولا في الأرض عاذر».

وروى نصر بن عاصم الليثي عن أبيه قال: أتيت مسجد النبي ﷺ والناس يقولون: نعوذ بالله من غضب الله، وغضب رسوله. فقلت: ما هذا؟ قالوا: معاوية قام الساعة فأخذ بيد أبي سفيان فخرجا من المسجد. فقال النبي ﷺ: لعن الله التابع والمتبوع، ربّ يوم لأمتي من معاوية ذي الاستاء قالوا: يعني العجز الكبير^(٢).

ومن الخبرين يظهر وصف معاوية بذی الاستاء، وواسع السرم كوصفه برحب البلعوم وضخمه.

«فاقتلوه ولن تقتلوه» وكيف كانوا يقتلونه بأمره ﷺ، وقد جحدوا إمامته علانية، وقد كان النبي ﷺ أمرهم بقتله قبله ﷺ: ولم يمثلوه مع إقرارهم بنبوّته ظاهراً.

وروى نصر بن مزاحم في (صقيّنه) عن ابن مسعود قال: قال النبي ﷺ: إذا رأيتم معاوية يخطب على منبري فاضربوا عنقه. قال الحسن: فما فعلوا، ولا أفلحوا.

وعن أبي سعيد الخدري قال: قال النبي ﷺ: إذا رأيتم معاوية يخطب على منبري فاقتلوه. قال أبو سعيد: فلم نفعل، ولم نفلح^(٣).

ثمّ الغريب أنهم لم يقتصروا على عدم امتثال أمر نبيّهم ﷺ بل حرّفوا كلامه وجعلوه مدحاً له. فنقله الخطيب الناصبي في عنوانه محمّد بن

(١) مقاتل الطالبين: ٤٤.

(٢) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ١: ٣٦٣، شرح الخطبة ٥٧.

(٣) وقعة صفين: ٢١٦.

إسحاق بن مهران هكذا: إذا رأيت معاوية يخطب على منبري فاقبلوه فإنّه أمين مأمون^(١) - فتراه حرّف وزاد تصحيحاً لتحريفه.

وروي (الثقفي في غاراته) عن الأعمش عن أنس بن مالك قال: سمعت النبي ﷺ يقول «سيظهر على الناس رجل من أمّتي عظيم السرم، واسع البلعوم يأكل ولا يشبع، يحمل وزر الثقلين يطلب الامارة يوماً فإذا أدركتموه فابقروا بطنه» وكان في يد النبي ﷺ قضيب قد وضع طرفه في بطن معاوية^(٢).

«ألا وإنّه سيأمركم بسبّي والبراءة منّي» قال ابن أبي الحديد: قال الجاحظ: كان معاوية يقول في آخر خطبة الجمعة: اللَّهُمَّ إِنّ أبا تراب ألحد في دينك، وصدّ عن سبيلك. فalcنه لعناً وبيلاً، وعذّبه به عذاباً أليماً - وكتب بذلك الى الآفاق. فكانت هذه الكلمات يشار بها على المنابر إلى خلافة عمر بن عبد العزيز.

قال: وروي أنّ قوماً من أمّة قالوا لمعاوية: إنّك قد بلغت ما أمّلت فلو كففت عن لعن هذا الرجل. فقال: لا والله حتى يربو عليها الصغير، ويهرم عليها الكبير، ولا يذكر له ذاكر فضلاً، وأمر المغيرة - وكان أمير الكوفة من قبل معاوية - حجر بن عدي أن يقوم في الناس. فیلعن عليّاً ﷺ فأبى ذلك. فتوعده فقال: أيّها الناس! إنّ أميركم أمرني أن ألعن عليّاً. فalcنوه. فقال أهل الكوفة: لعنه الله. فأعاد الضمير إلى المغيرة بالقصد^(٣).

وفي (تاريخ الطبري): في مقتل حجر بن عدي في سنة (٥١) لمّا ولي

(١) تاريخ بغداد ١: ٢٥٩.

(٢) رواء عن الغارات ابن أبي الحديد في شرحه ١: ٣٧٢ لكن لم يوجد في النسخة المطبوعة.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ١: ٣٥٦ والنقل بتقطيع.

معاوية المغيرة الكوفة قال له: أردت إيصاءك بأشياء كثيرة وأنا تاركها اعتماداً على بصرك بما يرضيني، ويسعد سلطاني، ولست تاركاً إيصاءك بخصلة. لا تتحّم عن شتم عليّ وذمّه، والترحّم على عثمان والعيب على أصحاب عليّ وإقصائهم واطراء شيعة عثمان وإدنائهم. فقال المغيرة: قد جرّبت وجرّبت وعملت قبلك لغيرك فلم يذمم بي دفع، ولا رفع، ولا وضع فستبلو - إلى أن قال - وأقام على الكوفة سبع سنين وأشهرأ وهو من أحسن شيء سيرة غير أنّه لا يدع ذمّ عليّ ﷺ والوقوع فيه والدعاء لعثمان والتزكية لأصحابه . فكان حجر إذا سمع ذلك قال: بل إيّاكم فذمّم الله ولعن - ثمّ يقوم ويقول - إنّ الله تعالى يقول: ﴿كونوا قوامين بالقسط شهداء لله﴾^(١) وأنا أشهد أنّ من تذمّن لأحقّ بالفضل، ومن تزكّون أولى بالذم - إلى أن قال .

حتّى كان في آخر امارته فقام وقال في عليّ وعثمان كما كان يقول: فقام حجر فنعر نكرة سمعها من كان خارجاً وقال: إنّك لا تدري بمن تولع من هرمك - إلى أن قال :-

فقالوا للمغيرة: علام تترك هذا الرجل يقول هذه المقالة فإنّ ذلك إن بلغ معاوية كان أسخط له. فقال لهم المغيرة: أنّي قد قتلتّه إنّّه سيأتي أمير بعدي فيحبسه مثلي فيصنع به شبيهاً بما ترونه يصنع بي فيأخذه عند أوّل وهلة فيقتله شرّ قتلة. إنّّه قد اقترب أجلي ولا أحبّ أن أبتدئ أهل هذا المصر بقتل خيارهم، وسفك دمائهم. فيسعدوا بذلك وأشقى، ويعزّ في الدنيا معاوية، ويذلّ يوم القيامة المغيرة...^(٢).

وفي (العقد): سبّ معاوية عليّاً ﷺ على المنبر، وكتب إلى عمّاله أن

(١) النساء: ١٣٥.

(٢) تاريخ الطبري ٤: ١٨٨ سنة ٥١، والنقل بتلخيص.

يلعنوه على المنابر. ففعلوا فكتبت أم سلمة زوج النبي ﷺ إلى معاوية: إنكم تسبون الله ورسوله على منابركم وذلك أنكم تسبون علياً ومن أحبه وأنا أشهد أن الله تعالى أحبه ورسوله^(١).

وتبع المروانيون غير عمر بن عبد العزيز منهم معاوية في الأمر بسببه ﷺ والبراءة منه لتشديد ملكهم.

قال ابن أبي الحديد: وروى أهل السيرة أن الوليد بن عبد الملك في خلافته ذكر علياً ﷺ فقال: «لعنه الله - بالجر - كان لص ابن لص. فعجب الناس من لحنه في ما لا يلحن فيه أحد ومن نسبته علياً ﷺ إلى اللصوصية.

قال: وذكر (المبرد في الكامل): أن خالد القسري لما كان أمير العراق في خلافة هشام كان يقول على المنبر «اللهم العن علي بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم صهر النبي على أبنته، وأبا الحسن والحسين» ثم يقبل على الناس فيقول: هل كنيت.

قال: وذكر الجاحظ أن هشاماً لما حجّ خطب بالموسم. فقام إليه إنسان فقال: إن هذا يوم كانت الخلفاء تستحب فيه لعن أبي تراب. فقال: أكفف فما لهذا جئنا^(٢).

وفي (المعجم) في عنوان المدائني: أمر المأمون أحمد بن يوسف بإدخاله عليه. فلما دخلت ذكر علياً ﷺ فحدثته فيه بأحاديث إلى أن ذكر لعن بني أمية له. فقلت: حدثني أبو سلمة المثني الأنصاري قال قال لي رجل: كنت بالشام فجعلت لا أسمع أحداً يسمي علياً ولا حسناً ولا حسيناً، وإنما أسمع معاوية، ويزيد والوليد. فمررت برجل جالس على باب داره وقد عطشت

(١) المقد الفريد ٥: ١٠٨، والنقل يتصرف يسير.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ١: ٢٥٦، وكامل المبرد ٦: ٧٦، والنقل يتصرف.

فاستسقيته. فقال: يا حسن إسقه. فقلت له: أَسَمَّيْتُ حسناً. فقال: أي والله إن لي أولاداً أَسْمَاءَهُمْ حسن وحسين، وجعفر. فَإِنَّ أَهْلَ الشَّامِ يَسْمَوْنَ أولادهم بأَسْمَاءِ خُلَفَاءِ اللَّهِ، ولا يزال أحدنا يلعن ولده ويشتمه وَإِنَّمَا سَمَّيْتُ أولادي، بأَسْمَاءِ أَعْدَاءِ اللَّهِ. فَإِذَا لَعَنْتَ إِنَّمَا أَلَعَنْتَ أَعْدَاءَ اللَّهِ. فقلت له: ظَنَنْتُكَ خَيْرَ أَهْلِ الشَّامِ وَإِذَا جَهَنَّمَ فِيهَا شَرٌّ مِنْكَ. فقال المأمون: لا جرم قد ابتعث الله عليهم من يلعن أحياءهم وأمواتهم، ويلعن من في أصلاب الرجال وأرحام النساء منهم يعني الشيعة^(١).

وفي (نقض الاسكافي): كان دعيّ لبني أمية يقال له: خالد بن عبدالله لا يزال يشتم عليّاً عليه السلام فلَمَّا كان يوم الجمعة وهو يخطب الناس قال: والله إن كان النبي ﷺ ليستمعله وإنه ليعلم ما هو، ولكنّه كان ختته، وقد نعس سعيد بن المسيب ففتح عينيه ثم قال: ويحكم ما قال هذا الخبيث؟ رأيت القبر أنصدع والنبي ﷺ يقول: كذبت يا عدوّ الله.

وفيه: أقبل بالمدينة رجل على بعير فوقف فسبّ عليّاً عليه السلام فحفّ به الناس ينظرون إليه، فبينما هو كذلك إذ أقبل سعد بن أبي وقاص فقال: اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ سَبِّ عَبْدًا لَكَ صَالِحاً فَأَرِ الْمُسْلِمِينَ خَزِيه. فما لبث أن نفر به بعيره فسقط فاندقّ عنقه^(٢).

وفي (الأغانى): دخل فراس بن جعدة بن هبيرة على خالد القسري وبين يديه نبق. فقال له: إلعن عليّاً ولك بكلّ نبقة دينار، ورأى يوماً عكرمة مولى ابن عباس، وعلى رأسه عمامة سوداء. فقال: إِنَّهُ بَلَّغَنِي أَنَّ هَذَا الْعَبْدَ يَشْبَهُ عَلِيّاً وَإِنِّي لأَرْجُو أَنْ يَسْوَدَ اللَّهُ وَجْهَهُ كَمَا سَوَّدَ وَجْهَ ذَاكَ، وقال ابن شهاب: قال لي

(١) معجم الادباء ١٤: ١٢٨، والنقل بتصريف يسير.

(٢) رواه عن النّقض ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ٢٥٩، شرح الخطبة ١٩٠.

خالد القسري أكتب لي السيرة فقلت له: فإنه يمرّ بي الشيء من سير عليّ فأذكره؟ فقال: لا. إلا أن تراه في قعر الجحيم. قال: لعن الله خالداً، ومن وآله وقبّحهم، وصلوات الله على أمير المؤمنين^(١).

وفي ابن أبي الحديد: روى الكلبي عن أبيه عن عبد الرحمن بن سائب قال الحجاج يوماً لعبد الله بن هاني وهو رجل من بني أود شهد معه مشاهدته: والله ما كافأتك بعد ثم أرسل إلى أسماء بن خارجة سيّد بني فزارة أن زوج بنتك من عبدالله. فقال: لا والله. فدعا له بالسياط. فقال: نعم ثم بعث إلى سعيد بن قيس الهمداني أن زوج ابنتك من عبدالله. فقال: لا والله. فدعا بالسيف فزوجه.

فقال له الحجاج: قد زوجتك بنت سيد فزارة، وبنت سيّد همدان، وما أود هناك. فقال: إنّ لنا مناقب ليست لأحد من العرب. قال: وما هي؟ قال: ما سبّ عبد الملك في نادٍ لنا قط، ومنا نسوة نذرن إن قتل الحسين أن ينحر كلّ واحد عشرة قلانس، وما منا رجل عرض عليه شتم أبي تراب إلاّ فعل وزاد أبنيه حسناً وحسيناً وأمهما فاطمة.

وكان الحجاج يقول له كلّ مرّة: منقبة والله. فقال: وما أحد من العرب له من الصباحة والملاحه ما لنا. فضحك الحجاج وقال: أمّا هذه فدعها. وكان دميماً مجدوراً، في رأسه عجر، مائل الشدق، أحول^(٢).

«أمّا» هكذا في (المصرية)، والصواب: (فأمّا) كما في (ابن أبي الحديد وابن ميثم والخطيّة)^(٣).

(١) الأغاني ٢٢: ١٥ و ١٦ و ١٨.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ١: ٣٥٧، شرح الخطبة ٥٧، والنقل بتصرف يسير.

(٣) لفظ شرح ابن أبي الحديد ١: ٣٥٥، وشرح ابن ميثم ٢: ١٤٩ أيضاً نحو المصرية.

«السبُّ فسبوني فإنه لي زكاة ولكم نجاة» قال ابن أبي الحديد: الزكاة النماء، والزيادة، ومعنى كون السبِّ زكاة له ﷺ إمّا ما ورد في الخبر أنّ سبَّ المؤمن زكاة له وزيادة في حسناته، وإمّا أنّ سبَّهم لي لا ينقص قدري بل أزيد به شرفاً وعلوّ قدر وشياع ذكر، وهكذا كان. فإنَّ الله تعالى جعل الأسباب التي حاولت أعداؤه بها الغضُّ منه عللاً لانتشار صيته في مشارق الأرض ومغاربها^(١).

وفي (الإرشاد): ومن آياته وبياناته التي أنفرد بها ممّن عداه؛ ظهور مناقبه في الخاصة والعامة، وتسخير الجمهور لنقل فضائله، وما خصّه الله به من كرائمه وتسليم العدوّ من ذلك بما فيه الحجّة عليه. هذا مع كثرة المنحرفين عنه والأعداء له، وتوفر أسباب دواعيهم إلى كتمان فضله، وجحد حقّه، وكون الدنيا في يد خصومه، وانحرافها عن أوليائه، وما اتّفق لأضداده من سلطان الدنيا، وحمل الجمهور على إطفاء نوره ودحض أمره. فخرق الله العادة بنشر فضائله، وظهور مناقبه، وبتسخير الكلّ للاعتراف بذلك، والإقرار بصحته، وأنّ دحاض ما احتال به أعداؤه في كتمان مناقبه، وجحد حقوقه، حتّى تمّت الحجّة، وظهر البرهان بحقّه.

ولمّا كانت العادة جارية بخلاف ما ذكرناه في من اتّفق له من أسباب خمول أمره ما اتّفق لأمير المؤمنين ﷺ فانخرقت العادة فيه، دلّ ذلك على بينوته من الكافة بباهر الآيه على ما وصفناه.

وقد شاع الخبر عن الشعبي أنّه كان يقول: لقد كنت أسمع خطباء بني أميّة يسبّون عليّاً ﷺ على منابرهم وكأنّما يشال بضبعه إلى السماء، وكنت أسمعهم يمدحون أسلافهم على منابرهم، وكأنّما يكشفون عن جيفة.

(١) شرح ابن أبي الحديد ١: ٣٧٣ - ٣٧٤، والنقل بتصريف يسير.

وقال الوليد بن عبد الملك لبنيه يوماً: عليكم بالدين فإنّي لم أر الدين بنى شيئاً فهدمته الدنيا، ورأيت الدنيا قد بنت بنياناً، فهدمه الدين. ما زلت أسمع أهلنا يستبّون عليّاً، ويدفنون فضائله، ويحملون الناس على شنّانه. فلا يزيده ذلك من القلوب إلّا قرباً، ويجتهدون في تقريبهم من نفوس الخلق. فلا يزيدهم من القلوب إلّا بعداً - إلى أن قال -:

وكانت الولاية الجورة تضرب بالسياط من ذكره بخير، بل تضرب الرقاب على ذلك وتعرض الناس على البراءة منه، والعادة جارية في من اتّفق له ذلك ألاّ يُذكر على وجهٍ بخير، فضلاً عن أن تذكر له فضائل، وإذا كان ظهور فضائله على ما قدّمنا ذكره من شياع ذلك في الخاصة والعامة، وتسخير العدو، والولي لنقله، ثبت خرق العادة فيه، وبان وجه البرهان في معناه بالآية الباهرة.

ثمّ أمره عليه السلام أصحابه بسبّه عند أمر الجابرة لهم بذلك لكونه زكاة له عليه السلام ونجاة لهم أمر إباحة لاستثنائه من الحظر. لا أمر إيجاب، وكان يجوز لهم الاستسلام للهلكة وتركه بل هو أحسن وكونه أرفع درجة ^(١).
وروى الكشي عن الباقر عليه السلام أنّ الحجاج قال ليحيى ابن أمّ الطويل: إلعن أبا تراب. فأبى. فأمر بقطع يديه ورجليه وقتله ^(٢).

وروى ذيل الطبري أنّ الحجاج كتب إلى محمّد بن القاسم الثقفي. أن أدع عطية فإن لعن عليّاً وإلّا فاضربه ^(٣).

وروى الطبري في صيفي بن فسيل - من رؤوس أصحاب حجر بن

(١) الإرشاد: ١٦٣، والنقل بتصرف يسير.

(٢) اختيار معرفة الرجال ١٢٣ ح ١٩٥، والنقل بالمعنى.

(٣) منتخب ذيل المذيّل: ١٢٨.

عدي - أن زياداً قال له: يا عدو الله ما تقول في أبي تراب؟ قال: ما أعرف أبا تراب. قال: ما أعرفك به قال: ما أعرفه. قال: أما تعرف علي بن أبي طالب؟ قال: بلى. قال: فذاك أبو تراب. قال: كلاً ذاك أبو الحسن وأبو الحسين ﷺ. فقال له صاحب الشرطة: يقول لك الأمير هو أبو تراب وتقول أنت لا. قال له: ان كذب الأمير أتريد أن أكذب، وأشهد له على باطل كما شهد. قال زياد: علي بالعصا. فأتى بها قال: ما قولك فيه؟ قال: أحسن قول أنا قائله في عبد من عباد الله المؤمنين. قال: أضربوا عاتقه بالعصا حتى يلصق بالأرض. فضرب حتى لزم الأرض. ثم قال: أقتلوا عنه. إيه ما قولك في علي؟ قال: والله لو شرحتني بالمواسي والمدى ما قلت إلا ما سمعت مني. قال: لتلعننه أو لأضربن عنقك. قال: اذن تضربها والله قبل ذلك...^(١).

ثم مع جوازه يجب عليه التورية إن أمكنه ذلك، روى الكشي أن معاوية قال لصعصعة بن صوحان: اصعد المنبر وألعن علياً. فصعده وقال: أيها الناس! إن معاوية أمرني أن ألعن علي بن أبي طالب. فalcنوا من لعن علي بن أبي طالب فضجوا بآمين. فلما خبر معاوية قال: لا والله ما عنى غيري. أخرجوه لا يساكنني في بلد. فأخرجوه^(٢).

وروى (العقد) عن الأعمش قال: رأيت عبد الرحمن بن أبي ليلى ضربه الحجاج وأوقفه على باب المسجد، فجعلوا يقولون له: لعن الكاذبين علي بن أبي طالب، وعبد الله بن الزبير، والمختار بن أبي عبيد. فقال: لعن الله الكاذبين - ثم قال - علي بن أبي طالب - إلى أن قال - فعرفت حين سكنت ثم ابتداء فرفع أنه ليس يريد هم^(٣).

(١) تاريخ الطبري ٤: ١٩٨، سنة ٥١.

(٢) اختيار معرفة الرجال: ٦٨ ح ١٢٣، والنقل بتقطع.

(٣) العقد الفريد ٥: ٢٦٩.

هذا، وروى (الكافي): أَنَّ أبا الصباح الكناني قال للصادق عليه السلام: إِنَّ لَنَا جَاراً يَجْلِسُ إِلَيْنَا، فَتَذْكُرُ فَضْلَ عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَيَقَعُ فِيهِ. أَفَتَأْذَنُ لِي فِيهِ. فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: دَعِهِ فَسَتَكْفِي. فَلَمَّا رَجَعْتَ إِلَى الْكُوفَةِ قِيلَ لِي بَعْدَ ثَمَانِيَةِ عَشَرَ يَوْماً أَنَّ الرَّجُلَ أَيْقَطَ فَإِذَنْ هُوَ مِثْلُ الزَّقِّ الْمَنْفُوخِ مِيتاً فَذَهَبُوا يَحْمِلُونَهُ. فَإِذَا لَحْمُهُ يَسْقُطُ عَنْ عَظْمِهِ. فَجَمَعُوهُ فِي نَطْعٍ فَإِذَا تَحْتَهُ أَسْوَدٌ^(١).

«وَأَمَّا الْبِرَاءَةُ فَلَا تَتَبَرَّأُوا مِنِّي» قَالَ ابْنُ أَبِي الْحَدِيدِ: لَا فَرْقَ عِنْدَ أَصْحَابِنَا بَيْنَ السَّبِّ وَالتَّبَرِّيِّ فِي جَوَازِ فَعْلِهِمَا مَعَ التَّقِيَّةِ، وَتَرْكُهُمَا إِعْزَازٌ لِلدِّينِ، وَإِنَّمَا أَسْتَفْحَشُ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْبِرَاءَةَ لِأَنَّ هَذِهِ اللَّفْظَةَ مَا وَرَدَتْ فِي الْقُرْآنِ إِلَّا عَنِ الْمَشْرُكِينَ مِثْلَ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿بِرَاءةٍ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمَشْرُكِينَ﴾^(٢) فَصَارَتْ الْكَلِمَةُ بِالْعَرَفِ الشَّرْعِيِّ مُطْلَقَةً عَلَى الْمَشْرُكِينَ خَاصَّةً، وَأَمَّا الْإِمَامِيَّةُ فَتُرْوَى عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ قَالَ: إِذَا عَرَضْتُمْ عَلَى الْبِرَاءَةِ مَتَا فَمَدَّوْا الْأَعْنَاقَ. وَيَقُولُونَ: لَا يَجُوزُ التَّبَرِّيُّ مِنْهُ إِنْ كَانَ الْحَالِفُ صَادِقاً وَإِنَّ عَلَيْهِ الْكُفَارَةَ وَيَقُولُونَ: إِنَّ حُكْمَ الْبِرَاءَةِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَمِنَ الرَّسُولِ ﷺ وَمِنْ أَحَدِ الْأُتَمَةِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَاحِدٌ، وَيَقُولُونَ: إِنَّ الْإِكْرَاهَ عَلَى السَّبِّ يَبِيحُ إِظْهَارَهُ، وَلَا يَجُوزُ الْاسْتِسْلَامُ لِلْقَتْلِ مَعَهُ، وَأَمَّا الْإِكْرَاهُ عَلَى الْبِرَاءَةِ فَإِنَّهُ يَجُوزُ مَعَهُ الْاسْتِسْلَامُ لِلْقَتْلِ، وَيَجُوزُ إِظْهَارُ التَّبَرِّيِّ، وَالْأَوَّلَى الْاسْتِسْلَامُ^(٣).

قلت: كلامه كلّهُ خَلَطٌ وَخَبِطٌ. أَمَا قَوْلُهُ صَارَتْ كَلِمَةُ الْبِرَاءَةِ بِالْعَرَفِ الشَّرْعِيِّ مُطْلَقَةً عَلَى الْمَشْرُكِينَ خَاصَّةً فَجَزَافٌ، فَأَيُّ دَلَالَةٍ لِلآيَةِ عَلَى مَا قَالُ بَعْدَ التَّصْرِيحِ فِيهَا بِأَنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ بَرِيءٌ مِنَ الْمَشْرُكِينَ.

(١) أخرجه السروي في مناقبه ٤: ٢٣٩، ولم يوجد في الكافي والنقل يتصرف في سير.

(٢) التوبة: ١.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ١: ٣٧٤ - ٣٧٥، والنقل يتصرف في اللفظ.

وأما قوله فتروي الإمامية عنه عليه السلام «إذا عرضتم على البراءة منا فمدوا الأعناق» فبهتان. فالأصل في الرواية العامة وتبعهم المصنّف وقبله شيخه المفيد غفلة فقال في (ارشاده) ما أستفاض عنه عليه السلام من قوله: «إنكم ستعرضون من بعدي على سبّي فسبّوني فإن عرض عليكم البراءة منّي فلا تبرأوا منّي فإنّي ولدت على الاسلام فمن عرض عليه البراءة منّي فليمدد عنقه. فمن تبرأ منّي فلا دنيا له ولا آخرة»^(١) وأما الإمامية فرووا تكذيب ما نسبوا إليه من أنّه عليه السلام قال لا تتبرأوا منّي.

روى الكليني في (باب تقيّة كافيّه)، والحميري في (قرب إسناده) عن مسعدة ابن صدقة أنّه قيل لجعفر بن محمد عليه السلام: إنّ الناس يروون أنّ عليّاً عليه السلام قال على منبر الكوفة: «أيّها الناس انكم ستدعون إلى سبّي فسبّوني ثمّ تدعون إلى البراءة منّي فلا تتبرأوا منّي». فقال: ما أكثر ما يكذب الناس على عليّ عليه السلام. إنّما قال: «إنكم ستدعون الى سبّي فسبّوني ثمّ ستدعون إلى البراءة منّي وإنّي لعلى دين محمّد» ولم يقل «ولا تتبرأوا منّي». فقال له السائل: رأيت إن اختار القتل دون البراءة. فقال: والله ما ذلك عليه، وماله إلّا ما مضى عليه عمّار حيث أكرهه أهل مكة وقلبه مطمئن بالإيمان. فأنزل الله فيه ﴿إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾^(٢) فقال له النبي صلى الله عليه وآله عندها: يا عمّار ان عادوا فعد فقد أنزل الله تعالى عذرك^(٣).

وروى إبراهيم الثقفي في (غاراته) - وقد نقله ابن أبي الحديد نفسه - عن يوسف بن كليب المسعودي، عن يحيى بن سليمان العبدي، عن أبي مريم

(١) الإرشاد: ١٦٩.

(٢) النمل: ١٠٦.

(٣) رواه الكليني في الكافي ٢: ٢١٩ ح ١٠، والحميري في قرب الإسناد: ٨.

الأنصاري عن محمد بن علي الباقر عليه السلام قال: خطب علي عليه السلام على منبر الكوفة. فقال «سيعرض عليكم سبّي وستذبحون عليه فإن عرض عليكم سبّي فستبوني، وإن عرض عليكم البراءة منّي فإنّي على دين محمد صلى الله عليه وآله» ولم يقل فلا تبرأوا منّي.

وعن أحمد بن المفضل عن الحسن بن صالح عن جعفر بن محمد عليه السلام قال: قال علي عليه السلام: والله لتذبحنّ على سبّي - وأشار بيده إلى حلقه - ثم قال «فإن أمروكم بسبّي فستبوني، وإن أمروكم أن تبرأوا منّي فإنّي على دين محمد صلى الله عليه وآله» ولم ينههم عن إظهار البراءة^(١). فهذه ثلاثة أخبار: خبران عن الصادق عليه السلام وخبر عن الباقر عليه السلام أنّ أمير المؤمنين عليه السلام لم ينههم عن إظهار البراءة، وإن نسبة النهي إليه عليه السلام من العامة.

وبالجملة، المحقق من الفرق بين السبّ والبراءة أنّه عليه السلام في السبّ قال «فستبوني»، وأمّا في البراءة فلم يقل «فتبرأوا منّي» وإنّما اقتصر على قوله عليه السلام «فإنّي على دين محمد صلى الله عليه وآله» فتوهّموا أنّه نهى فدفع عثرته عليه السلام التوهّم بأنّه اقتصر على ذاك، وهو أعم من النهي وقد كان النبي صلى الله عليه وآله قال له «الايمان مخالط لحكم ودمك كما خالط لحمي ودمي»^(٢).

ووجه تفريقه عليه السلام أنّ من يأمرهم بالسبّ يأمرهم لهوى نفسه فلا يقبل جوابه، وأمّا من يأمرهم بالتبرّي فإنّما يأمرهم بالتبرّي منه عليه السلام أي من دينه. فعلمهم عليه السلام كيف يجيبونهم بأنّ دين علي عليه السلام دين محمد صلى الله عليه وآله وهم كانوا في الظاهر مقرّين به ولا يمكنهم انكاره.

(١) رواه عن الفارات ابن أبي الحديد في شرحه ١: ٣٧٢، شرح الغطبة ٥٧، لكن لم يوجد في النسخة المطبوعة.

(٢) أخرجه في ضمن حديث التقفي في المعرفة عنه أعلام الوري: ١٨٦، وابن المغازلي في مناقبه: ٢٣٧ ح ٢٨٥، والصدوق في أماليه: ٨٦ ح ١، المجلس ٢١، والكرجكي في كنز الفوائد: ٢٨١ وغيرهم.

روى الطبري أن شرطة معاوية لما قتلوا حجراً مع خمسة من أصحابه لعدم قبولهم التبزي قال عبد الرحمن بن حسان العنزي، وكريم بن عفيف الخثعمي: إبعثوا بنا إلى معاوية فنحن نقول في هذا الرجل مثل مقالته. فبعثوا بهما إليه فقال الخثعمي له: الله الله يا معاوية فإنك منقول من هذه الدار الزائلة إلى الدار الآخرة الدائمة ثم مسؤول عما أردت بقتلنا، وفيهم سفكت دماءنا. فقال له معاوية: ما تقول في علي؟ قال: أقول فيه قولك أتبراً من دين علي الذي كان يدين الله به^(١).

وفي (الإرشاد): روى أصحاب السيرة من طرق مختلفة أن الحجاج قال لقنبر: إبرأ من دين علي. قال: فإذا برئت من دينه تدلني على دين أفضل من دينه. قال: إني قاتلك. فقال له: إنه عليّ ﷺ أخبرني أن منيتي تكون ذبحاً ظلماً بغير حق. فأمر به فذبح^(٢).

وفي (كامل المبرد)، ومن شعر عليّ ﷺ الذي لا اختلاف فيه أنه قاله وكان يردده:

يا شاهد الله عليّ فاشهد
أني على دين النبي أحمد
من شك في الله فإنني مهتدي^(٣)

وفي كتاب الحسين ﷺ إلى معاوية كما في (رجال الكشي وخلفاء القتيبي): أولست صاحب الحضرميين الذين كتب فيهم ابن سمية أنهم كانوا على دين عليّ فكتبت إليه ان اقتل كل من كان على دين عليّ. فقتلهم، ومثل بهم بأمرك، ودين عليّ والله الذي كان يضرب عليه أباك ويضربك، وبه جلست

(١) تاريخ الطبري ٤: ٢٠٦، سنة ٥١.

(٢) الإرشاد: ١٧٣، والنقل بتصرف يسير.

(٣) كامل المبرد ٧: ١٠٩.

مجلسك الذي جلست، ولولا ذلك لكان شرفك، وشرف أهلك الرحلتين^(١).
 وحجر بن عدي مع أصحابه كانوا أربعة عشر تبرأ نصفهم وهم كريم
 بن عفيف، وعبد الله بن حوية، وعاصم بن عوف، وورقاء بن سمي، والأرقم بن
 عبد الله، وعتبة بن الأخنس، وسعد بن نمران، فنجوا، وأبى نصفهم فقتلوا، وهم
 حجر، وعبد الرحمن العنزي، وشريك بن شداد، وصيفي بن فسيل، وقبيصة
 بن ضبيعة، ومحرز بن شهاب، وكدام بن حيان.
 وروى النسوي أنّ علياً عليه السلام قال: يا أهل العراق سيقتل منكم سبعة نفر
 بعذراء مثلهم كمثل أصحاب الأخدود^(٢).

وفي (المروج): لما صار حجر وأصحابه إلى مرج عذراء - على اثني
 عشر ميلاً من دمشق - تقدّم البريد بخبرهم إلى معاوية. فبعث برجل أعور.
 فلما أشرف عليهم قال رجل من أصحاب حجر: إن صدق الزجر فإنه يقتل منا
 النصف، وينجو الباقيون فليل له وكيف ذلك؟ قال: أما ترون الرجل المقبل
 مصاباً بإحدى عينيه. فلما وصل اليهم قال لحجر إنّ الخليفة أمرني بقتلك يا
 رأس الضلال، ومعدن الكفر والطغيان، والمتولي لأبي تراب إلا أن ترجعوا عن
 كفركم، وتلعنوا صاحبكم، وتبرأوا منه. فقال حجر وجماعة من أصحابه إنّ
 الصبر على حدّ السيف لأيسر علينا ممّا تدعوننا إليه، وأجاب نصفهم إلى
 البراءة منه عليه السلام. فلما قدّم حجر ليقول قال دعوني أصلي ركعتين. فجعل يطول
 في صلاته. فليل له: أجزعاً من الموت. فقال: لا ولكنّي ما تطهرت للصلاة قط إلا
 صليت وما صليت قط أخفّ من هذه، وكيف لا أجزع، وأنّي لأرى قبراً محفوراً

(١) رواء الكشي في معرفة الرجال اختباره: ٥٠، وابن قتيبة في الامامة والسياسة ١: ١٨٠، والطبرسي في الاحتجاج ٢:

وسيفاً مشهوراً، وكفنأ منشوراً، ثم قدّم فنحر، وألحق به من وافقه منهم^(١). وفي (تاريخ الطبري): لما أرادوا قتل حجر قال لمن حضره، من أهله: لا تطلقوا عني حديداً، ولا تغسلوا عني دماً. فأني ألقى معاوية غداً على الجادة فكان محمد بن سيرين إذا سئل عن الشهيد هل يغسل حديث حجر، وقال بلغنا أن معاوية لما حضرته الوفاة جعل يغرغر بالصوت، ويقول يومي منك يا حجر طويل^(٢).

وفيه قال معاوية لعبد الرحمن العنزي: ما قولك في عليّ قال: لا تسألني خير لك قال: لا أدعك حتى تخبرني. قال: أشهد أنه كان من الذاكرين الله كثيراً، ومن الأمرين بالحق، والقائمين بالقسط، والعاقين عن الناس. قال: فما قولك في عثمان؟ قال: هو أول من فتح باب الظلم، وأرتج ابواب الحق. فبعث معاوية به إلى زياد، وكتب إليه أقتله شرّ قتلة. فبعث به زياد إلى قسّ الناطف فدفن به حيث^(٣).

وممن عرض عليه البراءة فأبى وقتل رشيد الهجري، وميثم التمار. روى الكشي عن قنواء بنت رشيد عن أبيها قال: قال لي أمير المؤمنين عليه السلام كيف صبرك إذا أرسل اليك دعي بني أمية. فقطع يديك ورجليك ولسانك؟ قالت: فوالله ما ذهبت الأيام حتى أرسل إليه عبيد الله بن زياد الدعي فدعاه إلى البراءة منه عليه السلام فأبى أن يبرأ...^(٤).

وعن ميثم قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: كيف أنت يا ميثم إذا دعاك دعي بني أمية ابن دعيها عبيد الله بن زياد إلى البراءة متي؟ فقلت: يا أمير المؤمنين

(١) مروج الذهب ٣: ٤، والنقل بتصريف يسير.

(٢) تاريخ الطبري ٤: ١٩٠، سنة ٥١.

(٣) تاريخ الطبري ٤: ٣٠٦، سنة ٥١، والنقل بتلخيص.

(٤) اختيار معرفة الرجال: ٧٥ ح ١٣١، والنقل بتلخيص.

أنا والله لا أبرأ منك. قال: إذن والله يقتلك ويصلبك. قلت: أصبر فذاك في الله قليل...^(١)

وكيف يصح ما قاله من أن الإمامية تروي أنه لا يجوز التبري منه وقد روى الكليني في باب تقيته أنه قيل للباقر عليه السلام: رجلان من أهل الكوفة أخذوا فليل لهما: أبرأ من عليّ. فبرئ واحد منهما، وأبى الآخر. فخلّى سبيل الذي برئ، وقتل الآخر. فقال: أما الذي برئ فرجل فقيه في دينه، وأما الذي لم يبرأ فرجل تعجل إلى الجنة.

وعن الصادق عليه السلام ما منع ميثم الله من التقية فوالله لقد علم أن هذه الآية نزلت في عمار وأصحابه ﴿إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان﴾^(٢). ومز أن ميثماً دعي إلى البراءة.

هذا، وروى (ذيل الطبري): أن الحجاج قال للحسن البصري: ما تقول في أبي تراب؟ قال: وما عسى أن أقول إلا ما قال الله تعالى. قال: وما قال؟ قال: قال: ﴿وما جعلنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول ممّن ينقلب على عقبيه وإن كانت لكبيرة إلا على الذين هدى الله﴾^(٣) وكان عليّ ممّن هدى الله. فغضب، ثم أكبّ ينكت الأرض، وخرجت لم يعرض لي أحد، فتواريت تسع سنين حتى مات^(٤).

وأما قوله: «ويقولون لا يجوز التبري منه إن كان الحالف صادقاً وإن عليه الكفارة...» فخلط منه، فإنّ كلامنا في الإكراه على التبري منه عليه السلام، وما ذكره أمر آخر، وهو عدم جواز الحلف بالبراءة لمن كان صادقاً، وهو لا

(١) اختيار معرفة الرجال: ٨٣ ح ١٣٩.

(٢) الكافي: ٢: ٢٢٠ و ٢٢١ ح ١ و ٢١، ١٥. والآية ١٠٦ من سورة النحل.

(٣) البقرة: ١٤٣.

(٤) منتخب ذيل المذيل: ١٢٦.

يناسب هنا بل كلامه عليه السلام في احلاف الظالم والمبطل بالبراءة من الله تعالى حتى يعجل تعالى منه الانتقام.

«فإنني ولدت على الفطرة» قال ابن أبي الحديد: ولد عليه السلام لثلاثين من عام الفيل والنبي ﷺ بعث لأربعين منه، وقال النبي ﷺ ليلة ولادته عليه السلام: «لقد ولد لنا الليلة مولود يفتح الله علينا به أبواباً كثيرة من النعمة والرحمة».

ويمكن أن يكون مراده عليه السلام بالفطرة العصمة، وأنه عليه السلام منذ ولد لم يواقع قبيحاً، ولا كان كافراً طرفة عين، ولا مخطئاً، ولا غلطاً في شيء من الأشياء المغلفة، وهذا تفسير الإمامية ^(١) قلت: ورواه العامة أيضاً.

ففي (مسند أحمد بن حنبل) عن سلمان قال: قال النبي ﷺ: كنت أنا وعلي نوراً بين يدي الله قبل أن يخلق آدم بأربعة عشر ألف عام. فلما خلق الله آدم قسّم ذلك النور جزأين: فجزء أنا وجزء علي ^(٢).

ورواه ابن المغازلي، وفي آخره بعد قوله «جزأين» «جزء في صلب عبدالله، وجزء في صلب أبي طالب، فأخرجني نبياً وأخرج علياً وصياً» ^(٣).

وعن ابن مسعود قال: قال النبي ﷺ: أوحى الله تعالى إلى إبراهيم أني جاعلك للناس إماماً - إلى أن قال - قال: قال «ومن ذريتي» - إلى أن قال - قال تعالى لا أعطيك لظالم من ذريتك. قال إبراهيم عندها «وأجنبني وبنّي أن نعبد الأصنام» قال النبي ﷺ: فانتهدت الدعوة إليّ وإلى عليّ لم يسجد أحدنا لصنم قط. فاتخذني الله نبياً وأتخذ علياً وصياً ^(٤).

(١) شرح ابن أبي الحديد ١: ٣٧٥، والنقل بتلخيص.

(٢) رواه عن مسند أحمد: ابن طاووس في الطرائف ١: ١٥ ح ١، ولم يوجد فيه بل أخرجه أحمد في الفضائل. عنه

تذكرة الخواص: ٤٦.

(٣) مناقب ابن المغازلي: ٨٩ ح ١٣٢.

(٤) مناقب ابن المغازلي: ٢٧٦ ح ٣٢٢.

«وسبقت إلى الإيمان» قال المأمون -كما في (العقد) - لإسحاق بن إبراهيم بن إسماعيل بن حماد بن زيد في ما حاجه في إمامة أمير المؤمنين عليه السلام : هل علمت أحداً سبق علياً عليه السلام إلى الاسلام؟ قال إسحاق: إن علياً أسلم وهو حديث السن لا يجوز عليه الحكم، وأبو بكر أسلم وهو مستكمل يجوز عليه الحكم. قال له المأمون: أخبرني أيهما أسلم قبل ثم أناظرك بعد في الحادثة. قال إسحاق: علي أسلم قبل أبي بكر على هذه الشريطة. قال له المأمون: أخبرني عن إسلام علي عليه السلام حين أسلم لا يخلو من أن يكون النبي ﷺ دعاه إلى الاسلام، أو يكون إلهاماً من الله تعالى. فأطرق.

فقال له المأمون: لا تقل إلهاماً فتقدمه على النبي ﷺ لأن النبي ﷺ لم يعرف الإسلام حتى أتاه جبرئيل عليه السلام عن الله تعالى. قال إسحاق: بل دعاه النبي ﷺ.

قال المأمون: فهل يخلو النبي ﷺ حين دعاه من أن يكون دعاه بأمر الله أو تكلف ذلك من نفسه. فأطرق.

قال له المأمون: لا تنسب النبي ﷺ إلى التكلف فإن الله تعالى يقول ﴿وما أنا من المتكلفين﴾^(١) قال إسحاق: أجل بل دعاه بأمر الله تعالى.

قال له المأمون: هل من صفة الجبار جلّ ذكره أن يكلف رسله دعاء من لا يجوز عليه الحكم؟ وفي قياس قولك «أسلم علي وهو صبي لا يجوز عليه حكم» قد كلف النبي ﷺ من دعاء الصبيان ما لا يطيقون، فهل يدعوه الساعة، ويرتدون بعد ساعة. فلا يجب عليهم في ارتدادهم شيء، ولا يجوز عليهم حكم النبي ﷺ أترى عندك جائزاً أن تنسب هذا إلى النبي ﷺ؟ قال إسحاق: أعوذ بالله.

قال له المأمون: فأراك يا إسحاق إنما قصدت لفضيلة فضّل بها النبي ﷺ عليّاً ﷺ على هذا الخلق أبانه بها منهم ليعرفوا فضله، ولو كان الله أمره بدعاء الصبيان لدعاهم كما دعا عليّاً...^(١)

«والهجرة» قال ابن أبي الحديد: يمكن أن يريد عليّاً ﷺ بسبقه في هجرته غير هجرة المدينة فإنّ النبي ﷺ هاجر عن مكّة مراراً يطوف على أحياء العرب، وينتقل من أرض قوم إلى غيرها، وكان عليّ ﷺ معه دون غيره - إلى أن قال - وأما هجرة النبي ﷺ إلى بني عامر بن صعصعة وإخوانهم من قيس عيلان. فإنه لم يكن معه إلاّ عليّ ﷺ وحده، وذلك عقيب وفاة أبي طالب أوحى تعالى إليه أخرج منها فقد مات ناصرك، فخرج إلى بني عامر، ومعه عليّ ﷺ وحده. فعرض نفسه عليهم، وسألهم النصر، وتلا عليهم القرآن فلم يجيبوه. فعاد إلى مكّة وكانت مدّة غيبته في هذه الهجرة عشرة أيام، وهي أوّل هجرة هاجرها النبي ﷺ بنفسه^(٢).

١٦

الخطبة (١٧١)

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ ﷺ قَالَ لِمَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ بِالنُّصْرَةِ :
(قَالُوا أَخَذَ مَرْوَانُ بْنُ الْحَكَمِ أَسِيرًا يَوْمَ الْجَمَلِ فَاسْتَشْفَعَ الْحَسَنُ
وَالْحُسَيْنَ ﷺ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ﷺ فَكَلَّمَاهُ فِيهِ فَخَلَّى سَبِيلَهُ،
فَقَالَ لَهُ يُبَايِعُكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَقَالَ ﷺ :)
أَوْ لَمْ يُبَايِعْنِي بَعْدَ قَتْلِ عُثْمَانَ لَا حَاجَةَ لِي فِي بَيْعَتِهِ إِنَّهَا كَفُّ يَهُودِيَّةٍ. لَوْ
بَايَعَنِي لَعَدَرْتُ بِسَبْتِهِ أَمَا إِنَّ لَهُ إِمْرَةً كَلْعَقَةَ الْكَلْبِ أَنْفَهُ. وَهُوَ أَبُو الْأَكْبَشِ

(١) المقد الفريد ٥: ٣١٩ - ٣٢٠، والنقل بتلخيص.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ١: ٣٧٨ - ٣٧٩.

الْأَزْبَعَةَ وَسَتَلَقَى الْأُمَّةُ مِنْهُ وَمِنْ وَلَدِهِ يَوْمًا أَخْمَرَ.

«قالوا أخذ مروان بن الحكم» روى (الروضة) عن الصادق عليه السلام قال: خرج النبي ﷺ من حجرته ومروان وأبوه يستمعان إلى حديثه . فقال له : الوزغ ابن الوزغ. فمن يومئذ يرون أن الوزغ يسمع الحديث. وعن الباقر عليه السلام : لما ولد مروان عرضوا به للنبي ﷺ أن يدعوا له فأرسلوا به إلى عائشة ليدعوا له. فلما قرّبت منه قال: أخرجوا عني الوزغ أبين الوزغ - قال زرارة: لا أعلم إلا أنه قال، ولعنه^(١).

وفي (حياة الحيوان) للدميري: روى الحاكم في (الفتن والملاحم من مستدركه) عن عبد الرحمن بن عوف قال: كان لا يولد لأحد مولود إلا أتى به النبي ﷺ فيدعوا له فأدخل عليه مروان. فقال: هو الوزغ أبين الوزغ الملعون أبين الملعون.

وعن محمد بن زياد قال: لما بايع معاوية لابنه يزيد قال مروان: سنّة أبي بكر وعمر. فقال عبد الرحمن بن أبي بكر: سنّة هرقل وقيصر. فقال له مروان: أنت الذي أنزل الله فيك ﴿والذي قال لوالديه أف لكما﴾ فبلغ ذلك عائشة. فقالت: كذب والله ما هو به ولكن النبي ﷺ لعن أبا مروان ومروان في صلبه^(٢).

وفي (نقض عثمانية الاسكافي): كان مروان مجاهراً بالإلحاد، هو وأبوه، وهما الطريدان اللعينان. كان أبوه عدوّ النبي ﷺ يحكيه في مشبه، ويغمز عليه عينه، ويدلع لسانه، ويتهكّم به، ويتهانف عليه هذا وهو في قبضته وتحت يده، وهو يعلم أنّه قادر على قتله أي وقت شاء. فهل يكون هذه إلا من

(١) الكافي ٨: ٣٣٨ ح ٣٢٣ - ٣٢٤.

(٢) حياة الحيوان ٢: ٣٩٩، والمستدرک ٤: ٤٧٩ و ٤٨١.

شأنى شديد البغضة حتى أفضى أمره إلى أن طرده النبي ﷺ وسيّره إلى الطائف وأما مروان ابنه فأخبت عقيدة وأعظم الحاداً وكفراً^(١).

وفي (الاستيعاب) في هند بن أبي هالة عن هند قال: مرّ النبي ﷺ بأبي مروان فجعل يغمزه. فالتفت فقال «اللهم اجعل به وزعاً» - والوزغ: الارتعاش فرجف مكانه^(٢).

وروى المدائني خبراً طويلاً في محاجة ابن عباس في مجلس معاوية مع مروان وغيره - إلى أن قال - فقال مروان: يا ابن عباس أنك لتصرف بنا بك وتوري نارك كأنك ترجو الغلبة وتؤمل العافية، ولولا حلم معاوية عنكم لتناولكم بأقصر أنامله فأوردكم منهلاً بعيداً صدره، ولعمري لئن سطا بكم ليأخذنّ بعض حقّه منكم، ولئن عفا عن جرائمكم. فقديماً نسب إلى ذلك.

فقال ابن عباس: وإني لتقول ذلك يا عدوّ الله، وطريد رسول الله والمباح دمه، والداخل بين عثمان ورعيته بما حملهم على قطع أوداجه، وركوب أثباجه. أما والله لو طلب معاوية ثأره لأخذك به، ولو نظر في أمر عثمان لوجدك أوّله وآخره^(٣).

وفي (الاحتجاج): قال الحسن عليه السلام لمروان في مجلس معاوية: وما زادك الله يا مروان بما خوّفك إلا طغياناً كبيراً وصدق الله وصدق رسوله يقول الله تعالى ﴿والشجرة الملعونة في القرآن ونخوفهم فما يزيدهم إلا طغياناً كبيراً﴾^(٤).

وفيه: عن محمّد بن السائب قال مروان يوماً للحسين عليه السلام: لولا فخركم

(١) لم يوجد في النسخة المطبوعة من النقص.

(٢) الاستيعاب ٣: ٦٠٣.

(٣) رواه عن المدائني ابن أبي الحديد في شرحه ٢: ١٠٦، شرح الخطبة ٨٢.

(٤) الاحتجاج ١: ٢٧٩. والآية ٦٠ من سورة الاسراء.

بفاطمة بم كنتم تفتخرون علينا؟ فوثب الحسين عليه السلام - وكان شديد القبضة - فقبض على حلقه فعصره ولوى عمامته على عنقه حتى غشي عليه ثم تركه وأقبل الحسين عليه السلام على جماعة من قريش فقال: أنشدكم بالله ان صدقتموني إن صدقت. أتعلمون أن في الأرض حبيبين كانا أحب إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم مني ومن أخي أو على ظهر الأرض ابن بنت نبي غيري وغير أخي. قالوا: اللهم لا. قال: وإني لا أعلم أن في الأرض ملعوناً ابن ملعون غير هذا وأبيه طريدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم. والله ما بين جابر وسجابل - أحدهما بباب المشرق والآخر بباب المغرب - رجلاً ممن ينتحل الإسلام أعدى لله ولرسوله ولأهل بيته منك ومن أبيك إذا كان، وعلامة قولي فيك أنك إذا غضبت سقط رداؤك من منكبك، قال: فوالله ما قام مروان من مجلسه حتى غضب فانتفض وسقط رداؤه عن عاتقه ^(١).

وفي (تذكرة سبط ابن الجوزي): ذكر هشام الكلبي عن محمد بن إسحاق قال: بعث مروان - وكان والياً على المدينة - رسولاً إلى الحسن عليه السلام فقال له: يقول لك مروان: أبوك الذي فرّق الجماعة، وقتل عثمان، وأباد العلماء والزهاد - يعني الخوارج - وأنت تفخر بغيرك. فإذا قيل لك: من أبوك تقول: خالي الفرس. فجاء الرسول إلى الحسن عليه السلام فقال له: أتيتك برسالة ممن يخاف سطوته، ويحذر سيفه. فإن كرهت لم أبلغك ووقيتك بنفسي.

فقال الحسن عليه السلام: لا بل تؤذيها، ونستعين عليه بالله. فأذاها فقال له: تقول لمروان: إن كنت صادقاً فانه يجزيك بصدقك، وإن كنت كاذباً فانه أشدّ نعمة. فخرج الرسول من عنده. فلقية الحسين عليه السلام فقال: من أين أقبلت. فقال: من عند أخيك الحسن عليه السلام. فقال: وما تصنع؟ قال: أتيت برسالة من عند

مروان. فقال: وما هي؟ فامتنع الرسول من أدائها. فقال: لتخبرني أو لأقتلنك. فسمع الحسن عليه السلام فخرج، وقال لأخيه: خلّ عن الرجل. فقال: لا والله حتى أسمعها فأعاديها الرسول عليه. فقال له الحسين عليه السلام: قل له يقول لك الحسين بن علي وابن فاطمة: «يا ابن الزرقاء الداعية إلى نفسها بسوق ذي المجاز، وصاحبة الراية بسوق عكاظ، ويا ابن طريد الرسول ولعينة! إعرف من أنت، ومن أبوك، ومن أمك».

فجاء الرسول إلى مروان فأعاد عليه ما قالوا. فقال للرسول: ارجع إلى الحسن وقل له: أشهدك أنك ابن الرسول، وقل للحسين: أشهد أنك ابن علي بن أبي طالب.

فقال الحسين عليه السلام للرسول: قل لمروان كلاهما لي رغماً لك. قال الأصمعي: أما قول الحسين عليه السلام: «يا ابن الداعية إلى نفسها» فذكر ابن إسحاق أن أم مروان أسماها أمية وكانت من البغايا في الجاهلية، وكانت لها راية مثل راية البيطار تعرف بها، وكانت تسمى أم حنبل الزرقاء، وكان مروان لا يعرف له أب وإنما نسب إلى الحكم كما نسب عمرو إلى العاص.

وأما قوله يا ابن طريد الرسول: يشير إلى الحكم بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس أسلم يوم الفتح، وسكن المدينة، وكان ينقل أخبار النبي ﷺ إلى الكفار من الاعراب، وغيرهم، ويتجسس عليه.

قال الشعبي: وما أسلم إلا لهذا، وراه النبي ﷺ يوماً وهو يمشي ويتخلج في مشيته يحاكي النبي ﷺ. فقال له كذلك. فما زال يمشي كأنه يقع على وجهه ونفاه إلى الطائف، ولعنه. فلما توفي النبي ﷺ كلم عثمان أبا بكر أن يردّه لأنه كان عمّه. فقال أبو بكر: هيهات! شيء فعله النبي ﷺ والله لا أخالفه أبداً. فلما ولي عمر بعده كلمه، فقال: والله لا كان هذا أبداً. فلما ولي عثمان بعده ردّه في اليوم الذي تولى فيه، وقربه وأدناه، ودفع له مالاً عظيماً،

ورفع منزلته. فقام المسلمون على عثمان، وأنكروا عليه، وهو أول ما أنكروا عليه. فامتنع جماعة من الصحابة من الصلاة خلف عثمان لذلك. ثم توفي الحكم في خلافته. فصلّى عليه ومشى خلفه. فشقّ ذلك على المسلمين، وقالوا ما كفاك ما فعلت حتّى تصلّي على منافق ملعون لعنه النبي ﷺ ونفاه، فخلعوه وقتلوه.

وأعطى عثمان ابنه مروان خمس غنائم أفريقية خمسمئة ألف دينار، ولما بلغ ذلك عائشة أرسلت إلى عثمان: أما كفاك أنك رددت المنافق حتّى تعطيه أموال المسلمين، وتصلّي عليه وتشيعه، وبهذا السبب قالت: أقتلوا نعتلاً قتله الله فقد كفر، وكان مروان يشتم عليّاً عليه السلام يوم الجمعة على المنبر، وكان الحسن عليه السلام يقعد في حجرة النبي ﷺ حتّى يفرغ ثم يخرج فيصلي خلفه^(١).

وفي (الصحيح): خيط باطل هو الذي يُقال له لعاب الشمس، ومخاط الشيطان وكان مروان يلقب بذلك لأنّه كان طويلاً مضطرباً^(٢).

وفي (المروج): لما قتل عبد الملك عمرو بن سعيد الأشدق قالت أخته: غدرتم بعمرى يا بني خيط باطل وكلّكم يبني البيوت على غدر^(٣). وفي (تاريخ الطبري) - بعد ذكر أنّ الوليد رخص للحسين عليه السلام في الانصراف لما دعاه لبيعة يزيد - قال مروان للوليد: إحبس الرجل، ولا يخرج من عندك حتّى يبايع أو تضرب عنقه. فوثب عند ذلك الحسين عليه السلام فقال: يا ابن الزرقاء أنت تقتلني أم هو؟ - إلى أن قال -:

(١) تذكرة الغواص: ٢٠٧ - ٢٠٩. والنقل بتصريف يسير.

(٢) صحاح اللغة ٢: ١١٢٥ - ١١٢٦. مادة (خيط).

(٣) مروج الذهب ٣: ٦٠٦.

فقال مروان للوليد: عصيتني. فقال له الوليد: اخترت لي التي فيها هلاك ديني. والله إنِّي لأظنُّ أمراً يحاسب بدم الحسين ﷺ لخفيف الميزان عند الله يوم القيامة. فقال له مروان: فإذا كان هذا رأيك فقد أصبت في ما صنعت - يقول له هذا وهو غير حامدٍ له على رأيه^(١).

وفي (الأغاني): استأذن اسماعيل بن يسار النسائي على الغمر بن يزيد بن عبد الملك يوماً. فحجبه ساعة ثم أذن له. فدخل يبكي. فقال له الغمر: مالك تبكي؟ فقال: وكيف لا أبكي وأنا على مروانيتي ومروانية أبي أحجب عنك. فجعل يعتذر إليه. وهو يبكي. فما سكث حتى وصله الغمر بجملة لها قدر. ثم خرج من عنده فلحقه رجل: فقال له: ويلك يا اسماعيل! أي مروانية كانت لك أو لأبيك. قال: بغضنا إياهم فامرأته طالق إن لم تكن أمه تلعن مروان والله كل يوم مكان التسبيح، وإن لم يكن أبوه حضره الموت فقيل له: قل: لا إله إلا الله. فقال: لعن الله مروان. تقرباً بذلك إلى الله تعالى وإبدالاً له من التوحيد، وإقامة له مقامه^(٢).

وفيه زعم أهل اليمامة وعكل وغيرهم أنَّ ثلاثة نفر أبو حفصة جدّ مروان بن أبي حفصة الشاعر، ورجل من تميم، ورجل من سليم أتوا مروان فباعوا أنفسهم منه في مجاعة نالتهم، فاستعدى أهل بيوتاتهم عليهم فأقرّ السلمي أنّه من العرب وأنّه إنّما أتى مروان فباعه نفسه. فدسّ إليه مروان من قتله. فلما رأى ذلك الآخران ثبّتا على أنّهما موليّان لمروان^(٣).

«أسيراً يوم الجمل. فاستشفع الحسن والحسين ﷺ إلى أمير

(١) تاريخ الطبري ٤: ٢٥١، سنة ٦٠، والنقل بتلخيص.

(٢) الأغاني ٤: ٤١٠، والنقل بتصريف يسير.

(٣) الأغاني ١٠: ٧٣.

المؤمنين عليه السلام فكلماه فيه فخلّى سبيله» في (المروج): دخل عليّ عليه السلام على عائشة بعد أن بعث ابن عباس إليها يأمرها بالخروج إلى المدينة، ومعه الحسن والحسين عليه السلام وباقي أولاده، وأولاد إخوته، وفتيان أهله من بني هاشم، وغيرهم من شيعته فلمّا بصرت به النسوان صحن في وجهه، وقلن: يا قاتل الأُحبة. فقال عليه السلام: لو كنت قاتل الأُحبة لقتلت من في هذا البيت - وأشار إلى بيت من البيوت قد أختفى فيه مروان، وعبد الله بن الزبير، وعبد الله بن عامر، وغيرهم - فضرب من كان معه بأيديهم إلى قوائم سيوفهم لمّا علموا من في البيت مخافة أن يخرجوا فيقتالوهم - إلى أن قال - فسألت عائشة أن يؤمّن ابن أختها عبد الله بن الزبير فأمنه، وتكلّم الحسن والحسين عليه السلام في مروان فأمنه ^(١).

ولكن روى (الخرائج): أن ابن عباس استشفع له، فروى عن رجل من مراد قال كنت واقفاً على رأس أمير المؤمنين عليه السلام يوم البصرة إذ أتاه ابن عباس بعد القتال. فقال: إن لي حاجة. فقال عليه السلام: ما أعرفني بالحاجة التي جئت فيها تطلب الأمان لابن الحكم. قال: ما جئت إلّا لتؤمنه. قال: قد آمنت، ولكن اذهب وجئني به ولا تجئني به إلّا رديفاً فإنّه أذلّ له. فجاء به ابن عباس مردفاً خلفه كأنّه قرد... ^(٢)

وكذا رواه (جمل المفيد) عن الواقدي فقال: قال لمّا فرغ عليّ عليه السلام من أهل الجمل جاء فتیان من قريش يسألونه الأمان، وأن يقبل منهم البيعة. فاستشفعوا إليه بعبد الله بن العباس فشققه، وأمر لهم في الدخول عليه. فلمّا مثلوا بين يديه قال لهم: ويلكم يا معشر قريش! علام تقاثلونني؟ على أن

(١) مروج الذهب ٢: ٣٦٨، والنقل بتصريف يسير.

(٢) الخرائج والجرائح ١: ١٨٦.

حكمت فيكم بغير عدل؟ أو قسمت بينكم بغير سوية؟ أو استأثرت عليكم؟ أو لبعدي عن الرسول ﷺ؟ أو لقلّة بلاء منّي في الإسلام؟ فقالوا: نحن إخوة يوسف فاعف عنا، وأستغفر لنا. فنظر إلى أحدهم فقال: من أنت؟ قال: أنا مساحق بن مخزومة معترف بالزلة، مقرّ بالخطيئة، تائب من ذنبي. فقال ﷺ: قد صفحت عنكم، وإيم الله إنّ فيكم من لا أبالي بايعني بكفه أو بأسته، ولئن بايعني لينكثنّ، وتقدم إليه مروان، وهو متكئ على رجل فقال له: ما بك؟ هل بك جراحة؟ قال: نعم، وما أراني إلّا لما بي. فتبسّم عليّ ﷺ وقال: لا والله ما أنت لما بك، وستلقى هذه الأمة منك ومن ولدك يوماً أحمر^(١).

وظاهر خبر أبي مخنف عدم استشفاع أحد فيه، وفي جمع آخر معه. ففي (جمل المفيد) أيضاً: روى أبو مخنف عن العدوي عن أبي هشام، عن البريد عن عبدالله بن المخارق، عن هاشم بن مساحق القرشي، عن أبيه قال: لما أنهزم الناس يوم الجمل اجتمع معه طائفة من قريش فيهم مروان. فقال بعضهم لبعض: والله لقد ظلمنا هذا الرجل، ونكثنا بيعته من غير حدث، والله لقد ظهر علينا. فما رأينا قط أكرم سيرة منه، ولا أحسن عفواً منه بعد الرسول. تعالوا حتّى ندخل عليه، ونعتذر إليه في ما صنعناه. فصرنا إلى بابه. فاستأذناه. فأذن لنا. فلما مثلنا بين يديه جعل متكّماً يتكلّم. فقال عليّ ﷺ: أنصتوا أكفكم إنّما أنا بشر مثلكم فإن قلت حقاً فصدّقوني، وإن قلت باطلاً ردّوا عليّ. أنشدكم الله أتعلمون أنّ النبي ﷺ قبض وأنا أولى الناس به وبالناس من بعده. قالوا: اللّهم نعم، قال: فعدلتم عنّي وبايعتم أبا بكر فأمسكت، ولم أحبّ أن أشقّ عصا المسلمين، وأفرّق بين جماعاتهم. ثمّ إنّ أبا بكر جعلها لعمر من بعده. فكففت ولم أهيج الناس، وقد علمت أنّي كنت أولى

الناس بالله وبرسوله، وبمقامه. فصبرت حتى قتل وجعلني سادس ستة. فكففت، ولم أحب أن أفرق بين المسلمين. ثم بايعتم عثمان فطعنتم عليه، وقتلتموه، وأنا جالس في بيتي وأتيتموني وبايعتموني كما بايعتم أبا بكر وعمر. فما بالكم وفيتم لهما ولم تفوا لي؟ وما الذي منعكم من نكت بيعتهما، ودعاكم إلى نكت بيعتي؟ فقالوا له: كن يا أمير المؤمنين كالعبد الصالح إذ قال ﴿لا تثريب عليكم اليوم﴾^(١). فقال عليه السلام: لا تثريب عليكم اليوم، وإن فيكم رجلاً لو بايعني بيده لنكت بأسته يعني مروان بن الحكم^(٢).

هذا، وكما أطلق عليه السلام مروان بعد أسره مع عداوته تلك، أطلق الوليد بن عقبة مع كونه مثل مروان في العداوة له.

ففي (كنايات الجرجاني): أتى علي عليه السلام بالوليد بن عقبة أسيراً يوم الجمل، فقال لما رآه:

هنيذة قد حللت بدار قوم هم الأعداء والأكياد سود

هم ان يظفروا بي يقتلونني وإن أظفر فليس لهم جلود

«فقالا له يبايعك يا أمير المؤمنين فقال عليه السلام: أو لم يبايعني بعد قتل

عثمان» وما في (المصرية) «قبل قتل عثمان» غلط واضح.

في (تاريخ اليعقوبي): بايع الناس بعد عثمان علياً عليه السلام إلا ثلاثة من

قريش مروان، وسعيد بن العاص، والوليد بن عقبة - وكان لسان القوم - فقال

الوليد له عليه السلام: يا هذا إنك وترتنا جميعاً. أمّا أنا فقتلت أبي صبراً يوم بدر، وأمّا

سعيد فقتلت أباه يوم بدر، وأمّا مروان فشتت أباه، وعبت على عثمان حين

ضمّه إليه - إلى أن قال -:

(١) يوسف: ٩٢.

(٢) الجمل: ٢٢٢، والنقل يتصرف يسير.

فقال الوليد: تبايعنا على أن تضع عنا ما أصبنا، وتعفي لنا عما في أيدينا، وتقتل قتلة صاحبنا. فغضب علي عليه السلام وقال: أما ما ذكرت من وتري إياكم. فالحق وتركم، وأما وضعي عنكم ما أصبتم فليس لي أن أضيع حق الله، وأما إعفائي عما في أيديكم فما كان لله وللمسلمين فالعدل يسعكم، وأما قتلي قتلة عثمان فلو لزماني قتلهم اليوم لزماني قتالهم غداً، ولكن لكم أن أحملك على كتاب الله، وسنة نبيه. فمن ضاق عليه الحق فالباطل عليه أضيق، وإن شئتم فالحقوا بملاحقكم. فقال مروان بل نبايعك، ونقيم معك فترى ونرى^(١).

«لا حاجة لي في بيعته إنها كف يهودية لوبا يعني بكفه» هكذا في (المصرية)، والصواب: (بيده) كما في (ابن أبي الحديد وابن ميثم والخطبة)^(٢). «لغدر بسبته» أي: بأسته. في خبر (الخراج) المتقدم «فلما بسط يده ليبايعه أخذ كفه عن كف مروان فنزها وقال: لا حاجة لي فيها، إنها كف يهودية لو بايعني بيده عشرين مرة لنكت بأسته...»^(٣).

وقد عرفت من خبر أبي مخنف «وأن فيكم رجلاً لو بايعني بيده لنكت بأسته» ومن خبر الواقدي «وايم الله إن فيكم من لا أبالي بايعني بكفه أو باسته، ولئن بايعني لينكتن». قال ابن أبي الحديد: كان الغادر من العرب إذا عزم على الغدر بعد عهده حبق أستهزاء^(٤).

قال عليه السلام ذلك لأنه يعرف ضميره، وكيف كان يفي ببيعته، وقد كان كتب إلى معاوية، ويعلى بن منبة قبل قتل عثمان «وإني خائف إن قتل يعني عثمان - أن تكون - أي الخلافة - من بني أمية بمناط الثريا إن لم نصر كرصيف

(١) تاريخ المقوي ٢: ١٧٨، والنقل بتصرف يسير.

(٢) كذا في شرح ابن أبي الحديد ٢: ٥٣، لكن في شرح ابن ميثم ٢: ٢٠٣ أيضاً «بكفه».

(٣) الخراج والجرائع ١: ١٨٦.

(٤) شرح ابن أبي الحديد ٣: ٥٤، والنقل بتصرف يسير.

الأساس المحكم، ولئن وهى عمود البيت لتتداعين جدرانها، والذي عيب عليه
إطعامكما الشام واليمن - إلى أن قال :-

وأما أنا فمساعد كل مستشير، ومعين كل مستصرخ، ومجيب كل داع
أتوقع الفرصة. فأثب وثبة الفهد. أبصر غفلة مقتنصة.

وكتب الى معاوية بعد قتل عثمان - مشيراً إليه عليه السلام وأصحابه -
ولقد طويت أديمهم على نغل يحلم منه الجلد كذبت نفس الظان بنا ترك
المظلمة، وحبّ الهجوع إلا تهوية الراكب العجل - إلى أن قال - وكتابي إليك
وأنا كحرباء السبب في الهجير ترقب عين الغزالة. هذا، وقال الشاعر:

«إِنْ أَحْيَا هِيَ صُئْبَانِ السُّة»^(١)

والسه: أيضاً الأست، والصئبان: جمع الصؤابة بيضة القملة.
هذا، وقال الأخطل وكان شاعراً نصرانياً، ومن المنقطعين إلى بني أمية
في بشر بن مروان:

فلا تجعلني يا ابن مروان كامري غلت في هوى آل الزبير مراجله
يباع بالكف التي قد عرفتها وفي قلبه ناموسه وغوائله
«أما إن له إمرة» قال ابن أبي الحديد: وروى هذا الخبر من طرق كثيرة،
ورويت فيه زيادة هكذا: «يحمل راية ضلالة بعدما يشيب صدغاه، وإن له إمرة
كلعقة الكلب أنفه»^(٢) وقال الشاعر في إمارة مروان، وقد عرفت أنه كان يلقب
بخيط الباطل:

لحاً الله قوماً أمّروا خيط باطل على الناس يعطي من يشاء ويمنع^(٣)

(١) أورده لسان العرب ١٣: ٤٩٥، مادة (سه).

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٥٣.

(٣) نقله ابن أبي الحديد في شرحه ٢: ٥٥.

وقد وقعت إمارته كما أخبر ﷺ قال المسعودي: أراد مروان بعد موت يزيد أن يلحق بابن الزبير. فمنعه من ذلك عبيد الله بن زياد عند لحاقه بالشام وقال له: إنك شيخ بني عبد مناف - إلى أن قال :-
قال عمرو بن سعيد الأشدق لمروان أدعوا الناس اليك، وأخذها لك على أن يكون لي من بعدك.

فقال مروان: بل بعد خالد بن يزيد بن معاوية فرضي الأشدق بذلك، ودعا الناس إلى بيعة مروان فأجابوا، وكانت أيامه تسعة أشهر وأياماً قلائل - وقيل ثمانية أشهر - واختلف في سبب وفاته فمنهم من رأى أنه مات مطعوناً، ومنهم من رأى أنه مات حتف أنفه، ومنهم من رأى أن فاختة بنت أبي هاشم بن عتبة - أم خالد بن يزيد - هي التي قتلتها، وذلك أن مروان حين أخذ البيعة لنفسه ولخالد بن يزيد بعده، وعمرو بن سعيد بعده. ثم بدا له في ذلك فجعلها لابنه عبد الملك بعده ثم لابنه عبد العزيز، ودخل عليه خالد بن يزيد فكلّمه، وأغلظ له فغضب من ذلك، وقال: أتكلمني يا ابن الرطبة - وكان مروان قد تزوّج بأمّه فاختة ليزلّه بذلك ويضع منه - فدخل خالد على أمّه فقبح لها تزوجها بمروان، وشكا إليها ما نزل به منه. فقالت: لا يعيبك بعدها. فمنهم من رأى أنها وضعت على نفسه وسادة، وقعدت فوقها مع جواربها حتى مات، ومنهم من رأى أنها أعدت له لبناً مسموماً فلما دخل عليها ناولته إياه فشربه. فلما استقرّ في جوفه وقع يجود بنفسه، وأمسك لسانه فحضره عبد الملك، وغيره من ولده، فجعل مروان يشير إلى أم خالد - يخبرهم أنها قتلتها - وأم خالد تقول: بأبي أنت حتى عند النزع لم تشتغل عني أنه يوصيكم بي^(١).

(١) مروج الذهب ٣: ٨٥ - ٨٩. والنقل بتصريف يسير.

«كلعة الكلب أنفه» فقد عرفت أنّ إمرته كانت تسعة أشهر أو ثمانية أشهر.

هذا، وفي (أنساب البلاذري) كان ابن همام حين حصر ابن مطيع في القصر أي في الكوفة من قبل ابن الزبير لما ظهر المختار - فتدلى منه مع ناس تدلوا أيضاً فقال: لما رأيت القصر أغلق بابه، وتعلقت همدان بالأسباب. ورأيت أفواه الأزقة حولنا ملئت بكل هراوة، وذباب، ورأيت أصحاب الدقيق كأنهم حول البيوت ثعالب الأسراب أيقنت أنّ أمارة ابن مضارب لم يبق منها فيش اير ذباب^(١).

ومما قيل في قصر المدة قول ابن عباس في مدة امارة عائشة في الجمل.

ففي (العقد) قال ابن عباس لها - بعد هزيمتها - إنّ أمير المؤمنين يأمر أن ترجعي إلى بلدك الذي خرجت منه. قالت: رحم الله أمير المؤمنين. إنّما كان عمر ابن الخطاب. فقال لها بل عليّ بن أبي طالب. فقالت: أبيت أبيت فقال لها: ما كان إياؤك لإفواق ناقة بكينة. ثم صرت ما تحلين، ولا تمرّين ولا تأمرين، ولا تنهين. فبكت حتّى علا نحيبها^(٢).

«وهو أبو الأكبش الأربعة» في (إعلام الوري) عن ابن مرهب - بعد ذكر ورود مروان على معاوية، وتركه حاجة له - فورد ابنه عبد الملك إلى معاوية فكلّمه فلما أدبر عبد الملك قال (معاوية لابن عباس وكان عنده): أنشدك الله يا ابن عباس أما تعلم أنّ النبي ﷺ ذكر هذا. فقال: أبو الجبابرة الأربعة؟ قال ابن عباس: اللّهم نعم^(٣).

(١) أنساب الأشراف ٥: ٢٣٠، وما نقل عن ابن همام فهو شعر في أربعة أبيات.

(٢) العقد الفريد ٥: ٧٢، وفتح ابن اعثم ٢: ٣٣٦، والنقل بتصرف يسير.

(٣) إعلام الوري: ٣٥.

وفي (حيوان الدميري) قال مصعب الزبيري: زعموا أنَّ عبد الملك بن مروان رأى في منامه أنَّه بال في المحراب أربع مرّات. قدس من سأل سعيد بن المسيب - وكان يعبر الرؤيا - فقال: يملك من صلبه أربعة. فكان آخرهم هشام^(١).

وقال ابن أبي الحديد: فسّروا الأكبش الأربعة ببني عبد الملك الوليد، وسليمان، ويزيد، وهشام، ولم يل الخلافة من بني أمية، ولا من غيرهم أربعة إخوة إلا هؤلاء ويجوز عندي أن يريد ﷺ ولد مروان لصلبه عبد الملك، وعبد العزيز، وبشر، ومحمّد، وكانوا كباشاً أبطالاً أنجاءً ولي عبد الملك الخلافة، وولي بشر العراق، وولي محمّد الجزيرة، وولي عبد العزيز مصر ولكلّ منهم آثار مشهورة^(٢).

قلت: وكان لمروان ولد آخر أحمق؛ معاوية بن مروان، وهو الذي قال للطحان: أرايت إن قام حمارك وحرك رأسه ليصوت جلجله ما علمك؟ فقال: ومن له بمثل عقل الأمير. والأظهر ما عليه الأكثر من كون المراد بني عبد الملك الأربعة الذين ولوا الخلافة، وكيف كان. فمروان كان أبا عشرة.

هذا، وفي (كامل الجزري): ولي الخلافة في الأخوين المسترشد، والمقتفي ابنا المستظهر، والهادي والرشيد ابنا المهدي، والواثق والمتوكل ابنا المعتصم، وفي الاخوة الثلاثة، الأمين، والمأمون، والمعتصم بنو هارون، والمكتفي، والمقتدر والظاهر بنو المعتضد، والراضي، والمتقي، والمطيع بنو المقتدر، وأما أربعة إخوة فليس إلا الوليد، وسليمان، ويزيد، وهشام بنو عبد الملك^(٣).

(١) حياة الحيوان ١: ٧١.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٥٤. والنقل بتصريف يسير.

(٣) ذكره كلاً في موضعه من الكامل.

وكما أخبر عليه السلام بهؤلاء الأكبش الأربعة أخبر عليه السلام أن كبشاً آخر - وهو ابن الزبير - يستحل حرمه الكعبة.

ففي (تاريخ الطبري): قال عبدالله بن سليم، والمذري بن المشمعل الأسديان: سمعنا ابن الزبير وهو يقول للحسين عليه السلام يوم التروية بين الحجر والباب: إن شئت أن تقيم أقمت. فوليت هذا الأمر فأزرناك، وساعدناك، ونصحنا لك، وبايعناك. فقال عليه السلام «إن أبي حدّثني أن بها كبشاً يستحلّ حرمتها فما أحبّ أن أكون ذلك الكبش»^(١) ويأتي خبر النبي ﷺ في ولد أبي العاص جدّ مروان كعثمان.

«وستلقى الأمة منه ومن ولده يوماً أحمر» وفي خبر الخرائج المتقدم - بعد قوله عليه السلام في مروان: لو بايعني بيده عشرين مرة لنكت بأسته - ثم قال عليه السلام: هيه يا ابن الحكم! خفت على رأسك أن تقع في هذه المعمة؟ كلاً والله حتّى يخرج من صلبك فلان، وفلان يسومون هذه الأمة خسفاً، ويسقونهم كأساً مصبرة^(٢).

وقال ابن أبي الحديد «وفي (الاستيعاب) نظر علي عليه السلام يوماً إلى مروان. فقال له: ويل لك، وويل لأمة محمد منك، ومن بنيك، إذا شاب صدغاك»^(٣) قلت: الذي وجدت في (الاستيعاب) «ويلك وويل أمة محمد منك، ومن بنيك إذا ساءت درعك»^(٤) والظاهر كون كلّ منهما تصحيفاً، وأنّ الأصل في قول «وأشاب ذراعاك» وقول «إذا ساءت درعك» «إذا شاب صدغاك» كما مرّ في خبر.

(١) تاريخ الطبري ٤: ٢٨٨، سنة ٦٠.

(٢) الخرائج والجرائح ١: ١٨٦.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٥٥.

(٤) الاستيعاب ٣: ٤٢٥.

وفي الجزري يقال لمروان ولولده: بنو الزرقاء - وزرقاء بنت موهب جدة مروان لأبيه كانت من ذوات الرايات في البغاء - قال ابن الأشعث - لمّا أجمع أهل العراق على خلع عبد الملك بدير الجماجم - إنّ بني مروان يعيرون بالزرقاء والله ما لهم نسب أصحّ منه إلا أنّ بني أبي العاص أعلاج من أهل صفورية^(١).

قال ابن أبي الحديد: وفي (أغاني أبي الفرج): قال مروان لمعاوية لمّا عزله عن الامارة: رويداً رويداً، فقد بلغ بنو الحكم، وبنو بنيه نيفاً وعشرين، وإنّما هي أيام قلائل حتّى يكملوا أربعين ثم يعلم أمرؤ ما يكون منهم حينئذٍ. ثمّ هم للجزاء بالحسنى والسوء بالمرصاد.

قال أبو الفرج: هذا رمز إلى قول النبي ﷺ «إذا بلغ بنو أبي العاص، أربعين رجلاً اتّخذوا مال الله دولاً، وعباد الله خولاً» فكان بنو أبي العاص يذكرون أنّهم سيلون أمر الأمّة إذا بلغوا إلى هذه العدة. فغضب معاوية وقال: يا ابن الوزغ لست هناك، فقال مروان: هو ما قلت لك، وإنّي الآن لأبو عشرة وأخو عشرة، وعمّ عشرة، وقد كاد ولد أبي أن يكملوا العدة - يعني أربعين - ولو قد بلغوها لعلمت أين تقع منّي. فانخذل معاوية. فقال الأحنف لمعاوية: ما رأيت لك سقطه مثلها ما هذا الخضوع لمروان؟ وأي شيء يكون منه ومن بني أبيه إذا بلغوا أربعين؟ وما الذي تخشاه منهم؟ فقال: ان الحكم بن أبي العاص كان أحد من قدم مع أمّ حبيبة لمّا زفّت إلى النبي ﷺ، وهو يتولّى نقلها إليه، فجعل النبي ﷺ يحدّ النظر إليه. قيل له: لقد أهددت النظر إلى الحكم. فقال: «ذاك رجل إذا بلغ بنو أبيه ثلاثين أو أربعين ملكوا الأمر من بعدي» فوالله لقد تلقّاه مروان من عين صافية.

فقال له الأحنف: رويداً لا يسمع هذا منك أحد. فإنك تضع من قدرك وقدر ولدك بعدك، وإن يقض الله أمراً يكن. فقال له معاوية: أكتمها عليّ. فقد لعمرك صدقت ونصحت^(١).

قلت: وفي (نسب قريش مصعب الزبيري): إشتكى عمرو بن عثمان. فكان العوّاد يدخلون عليه. فيخرجون، ويتخلّف عنده مروان فيطيل. فانكرت ذلك رملة بنت معاوية امرأة عمرو. فخرجت كوة. فاستمعت على مروان. فإذا هو يقول: ما أخذ هؤلاء - يعني حرب بن أمية - الخلافة إلا باسم أبيك. فما يمنعك أن تنهض بحقك. فلنحن أكثر منهم رجالاً. منّا فلان، ومنهم فلان - وعدّ فضول رجال أبي العاص على رجال بني حرب - فلما برأ عمرو تجهّز للحج، وتجهّزت رملة في جهازه. فلما خرج عمرو خرجت رملة إلى أبيها بالشام فأخبرته، وقالت له: ما زال يعدّ فضل رجال أبي العاص على بني حرب حتّى عدّ أبني عثمان وخالداً أبني عمرو. فتمنيت أنهما ماتا. فكتب معاوية إلى مروان:

أواضع رجلٍ فوق أخرى تعدّنا عديد الحصى ما ان تزال تكاثر
وأمّكم تزجي توأماً لبعْلِها وأمّ أخيكم نذرة الولد عاقر
إشهد يا مروان أنّي سمعت النبي ﷺ يقول: إذا بلغ ولد الحكم ثلاثين رجلاً اتّخذوا مال الله دولاً، ودين الله دخلاً، وعباد الله خولاً. فكتب إليه مروان:
أما بعد يا معاوية فإنّي أبو عشرة، وأخو عشرة، وعم عشرة^(٢).
ثمّ الخبر عن النبي ﷺ ورد تارة في الحكم أبي مروان كما عرفته من معاوية على رواية مصعب الزبيري، وأخرى في أبي العاص جدّه كما عرفته

(١) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٥٦ - ٥٧، والنقل بتقطيع.

(٢) نسب قريش: ١١٠، والنقل بتصرف يسير.

من خبر أبي الفرج الإصبهاني، والثاني يشمل عثمان أيضاً، وقد استند إليه أبو ذر في قبالة، وقد شهد له أيضاً الدراية.

ولقد لَقِيتِ الأُمَّةَ منه، ومن ولده يوماً أحمر كما قال ﷺ فكان مروان وابنه عبد الملك سبباً لغلبة مسلم بن عقبة يوم الحرة على أهل المدينة، وفعله تلك الشنائع التي لم تكن بعد واقعة الطف أشنع منها. فكتب مسلم بن عقبة إلى يزيد يشكره ويشكر ابنه.

ولما حضر ابنه عبد الملك الوفاة قال لابنه الوليد: لا تعصر عليّ عينيك كالأمة الوكساء إذا أدليتني في حفرتي أخرج إلى الناس، وألبس لهم جلد النمر، واقعد على المنبر، وأدع الناس إلى بيعتك. فمن مال بوجهه عنك فقل له بالسيف كذا. فلما توفي دعا الوليدُ إلى البيعة. فلم يختلف عليه أحد، وكان أوّل ما ظهر من أمره أن أمر بهدم كلّ دار من دار أبيه إلى قبره. فهدمت من ساعتها وسوّيت بالأرض لئلا يعرج بسرير عبد الملك يميناً وشمالاً - ذكر ذلك خلفاء ابن قتيبة^(١).

ولقي النبي ﷺ من أبيه الحكم ما لقي من محاكاته له في مشيته وتجسّسه أخباره لأعدائه حتى ألجأه إلى نفيه إلى الطائف، ولقي الناس منه فكان يثبطهم عن الإسلام.

ففي (العقد) قال مروان لحويطب بن عبد العزّي - وكان كبيراً مسنّاً - تأخّر إسلامك أيّها الشيخ حتّى سبقك الأحداث.

فقال: الله المستعان، والله لقد هممت بالإسلام غير مرّة كلّ ذلك يعوقني عنه أبوك وينهاني، ويقول: تضع من قدرك تترك دين آبائك

(١) الإمامة والسياسة ٢: ٥٨، والنقل بتلخيص.

لدين محدث، وتصير تابعاً^(١).

ولقى الناس من ولد أبته الأربعة ما لقوا لاسيما الأول منهم الوليد كان جبّاراً عنيداً، والأخير هشام كان فظاً غليظاً شحيحاً.

قال المسعودي في (مروجه) كان هشام بن عبد الملك أحول خشناً فظاً غليظاً يجمع الأموال، ويعمر الأرض، ويستجيد الخيل، وأقام الحلبة. فاجتمع له فيها من خيله، وخيل غيره أربعة آلاف فرس، ولم يعرف ذلك في جاهلية، ولا في إسلام لأحد من الناس، وسلك الناس جميعاً في أيامه مذهبه، ومنعوا ما في أيديهم فقلّ الإفضال وأنقطع الرفد، ولم يُرَ زمان أصعب من زمانه، وعرض يوماً الجند بحمص. فمرّ به رجل من أهل حمص، وهو على فرس نفور. فقال له هشام: ما حملك على أن تربط فرساً نفوراً. فقال الحمصي: لا والرحمن الرحيم ما هو بنفور، ولكنه أبصر حولتك. فظنّ أنّه عين غزوان البيطار - وكان غزوان نصرانياً بيلاد حمص كأنّه هشام في حولته وكشفته - فقال له هشام: تنحّ! فعليك وعلى فرسك لعنة الله^(٢).

ولقد أخبر عليه السلام به بالخصوص. ففي (الإرشاد) في إخباره عليه السلام عنه: «والذي فلق الحبّة وبرأ النسمة، إنّ من ورائكم الأعور الأدبر، جهنّم الدنيا لا تبقى ولا تذر»^(٣) وكان كما قال عليه السلام حريصاً على جمع أموال الناس. فكان يأخذ ضياع الناس وعقارهم ونفائسهم، وقد عرفت كونه أعور أحول. وأخبر عليه السلام بالوليد بن يزيد ابن ثالثهم. ففي (الإرشاد) بعدما مرّ «ومن بعده النهاس الفراس»^(٤) أما نهاسيته، فقالوا: إنّ ابن عائشة القرشي غناه:

(١) العقد الفريد ٤: ١٠٢، والنقل بتصرف يسير.

(٢) مروج الذهب ٣: ٢٠٥ و ٢٠٩.

(٣) الإرشاد: ١٤٨.

(٤) المصدر نفسه.

إِنِّي رَأَيْتُ صَبِيحَةَ النَّحْرِ حُورًا نَفِينِ عَزِيمَةِ الصَّبْرِ
مِثْلَ الْكَوَاكِبِ فِي مَطَالِعِهَا عِنْدَ الْعِشَاءِ أَطْفَنَ بِالْبَدْرِ
وَخَرَجْتَ أَبْغِي الْأَجْرَ مُحْتَسِبًا فَرَجَعْتَ مَوْقُورًا مِنَ الْوَزْرِ

فقال له الوليد: أحسنت والله يا أمير المؤمنين أعد بحق عبد شمس. فأعاد فجعل يتخطى من أب إلى أب، ويأمره بالإعادة حتى بلغ نفسه. فقال: أعد بحياتي. فأعاد. فقام الوليد إليه. فأكب عليه، ولم يبق عضواً من أعضائه إلا قبله وأهوى إلى إيره. فجعل ابن عائشة يضم ذكره بين فخذه. فقال له الوليد: والله لازلت حتى أقبله. فقبل رأسه، وقال: واطرباه واطرباه ونزع ثيابه، فالقاهها على ابن عائشة، وبقي مجرداً إلى أن أتوه بثياب غيرها ودعا له بألف دينار، وحمله على بغلة، وقال: اركبها على بساطي، وانصرف فقد تركتني على أحرّ من جمر الغضى^(١).

وأما فراسيته ففي (المروج): كان الوليد مغرى بالخيل وحبّها، وجمعها، وإقامة الحلبة، وكان السندي فرسه جواد زمانه، وكان يسابق به في أيام هشام، وكان يقصر عن فرس هشام المعروف بالزائد، وأجرى الخيل بالرصافة، وأقام الحلبة، وهي يومئذ ألف قارح، ووقف بها ينتظر الرائد، ومعه سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص، وكان له فيها جواد يقال له الوضاح، وخشى الوليد أن تسبق فرس سعيد، فركض فرسه حتى ساوى الوضاح. فقذف بنفسه عليه، ودخل سابقاً فكان الوليد أوّل من فعل ذلك^(٢).

ولقد أخبر ﷺ بعمر بن عبد العزيز منهم، وكونه من بين ولد مروان أخف وطأة فقال ﷺ في خطبته كما في (الإرشاد) أيضاً: «ثم ليتوارثنكم من

(١) رواه المسمودي في مروج الذهب ٣: ٢١٥.

(٢) مروج الذهب ٣: ٢١٧.

بني أمية عدة ما الآخر بأراف بكم من الأوّل ما خلا رجلاً واحداً»^(١).
 هذا، وأخبر عليّ عمر بن سعد بقتله ابنه الحسين عليّ في (كامل
 الجزري): قال ابن سيرين قال عليّ لعمر بن سعد: «كيف أنت اذا قمت
 مقاماً تخيّر فيه بين الجنّة والنار فتختار النار»^(٢) - أشار عليّ إلى تخيير ابن
 زياد له بين ردّه كتاب عهده على الري أو خروجه إلى قتال الحسين عليّ وقتله،
 فاختار الثاني وقال في ذلك:

أُتْرِكَ ملك الريّ والريّ رغبتي أم أرجع مذموماً بقتل حسين
 وفي قتله النار التي ليس دونها حجاب وملك الري قرّة عيني
 هذا، ونقل ابن أبي الحديد عند قوله عليّ «أما إنّه سيظهر عليكم بعدي
 رجل رحب البلعوم» عن الإسكافي أنّ رأس الحسين عليّ لمّا وصل إلى
 المدينة كان مروان أميرها، فحمل الرأس على يديه، وقال:
 يا حبّذا برّدك في اليدين وحمرة تجري على الخدين
 كأنّما بتّ بمسجدين

ثمّ رمى بالرأس نحو قبر النبي ﷺ: وقال: يا محمّد! يوم بيوم بدر. ثمّ
 قال ابن أبي الحديد: مروان لم يكن أمير المدينة يومئذ بل كان أمير المدينة
 عمرو بن سعيد، ولم يحمل إليه الرأس، وإنما كتب إليه ابن زياد يبشّره بقتل
 الحسين عليّ فقرأ كتابه على المنبر، وأنشد الرجز المذكور وأوماً إلى القبر:
 يوم بيوم بدر. فأنكر عليه قوله قوم من الأنصار. ذكر ذلك أبو عبيدة في كتاب
 (المثالب)^(٣).

قلت: ردّ ابن أبي الحديد وهّم، فإنّ مراد الإسكافي لم يكن بعد القتل من

(١) الإرشاد: ١٤٨.

(٢) الكامل ٤: ٢٤٢، سنة ٦٦.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ١: ٣٦١.

الكوفة من ابن زياد بل بعد ذلك بإرسال يزيد من الشام. ففي (تذكرة سبط ابن الجوزي) قال كاتب الواقدي: إن رأس الحسين عليه السلام دفن بالمدينة عند أمته. وذكر الشعبي أن مروان كان بالمدينة. فأخذ الرأس، وتركه بين يديه، وتناول أرنبه أنفه وقال: «يا حبذا - الرجز - والله لكأني أنظر إلى أيام عثمان...»^(١) وأخبار ابن زياد كتابة عمرو بن سعيد وإلى المدينة بقتل الحسين عليه السلام لم ينحصر نقله بأبي عبيدة بل ذكره الطبري وغيره^(٢) وتعبير ابن أبي الحديد بالتبشير غلط.

١٧

من الخطبة (٩٩)

أَيُّهَا النَّاسُ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي، وَلَا يَسْتَهْوِيَنَّكُمْ عِصْيَانِي، وَلَا تَتَرَامَوْا بِالْأَبْصَارِ عِنْدَ مَا تَسْمَعُونَهُ مِنِّي. فَوَ الَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ، وَبَرَأَ النَّسَمَةَ إِنَّ الَّذِي أُنَبِّئُكُمْ بِهِ عَنِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ ﷺ. مَا كَذَبَ الْمُبْلَغُ وَلَا جَهْلَ السَّامِعُ. وَلَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى ضَلِيلٍ قَدْ نَعَقَ بِالشَّامِ، وَفَحَصَ بِرَايَاتِهِ فِي ضَوَاجِي كُوفَانٍ فَإِذَا فَعَرَّتْ فَأَعْرَتْهُ، وَاشْتَدَّتْ شَكِيمَتُهُ، وَثَقُلَتْ فِيهِ الْأَرْضُ وَطَأْتُهُ عَصَبُ الْفِتْنَةِ أَبْنَاءُهَا بِأَنْيَابِهَا، وَمَاجَتْ الْحَرْبُ بِأُمُوجِهَا. وَبَدَأَ مِنَ الْأَيَّامِ كُلُّوْحُهَا، وَمِنَ اللَّيَالِي كُدُوحُهَا، فَإِذَا أَيْنَعَ زَرْعُهُ، وَقَامَ عَلَى يَنْعِهِ، وَهَدَرَتْ شَقَاشِقُهُ، وَبَرَقَتْ بَوَارِقُهُ، عُقِدَتْ رَايَاتُ الْفِتْنِ الْمُعْضَلَةِ، وَأَقْبَلْنَ كَاللَّيْلِ الْمُظْلِمِ، وَالْبَحْرِ الْمُلْتَطِمِ. هَذَا وَكَمْ يَخْرِقُ الْكُوفَةَ مِنْ قَاصِفٍ، وَيَمُرُّ عَلَيْهَا مِنْ عَاصِفٍ. وَعَنْ قَلِيلٍ تَلْتَفُّ الْقُرُونُ بِالْقُرُونِ، وَيُخْصَدُ الْقَائِمُ وَيُخْطَمُ الْمَخْصُودُ.

(١) تذكرة الخواص: ٢٦٥ - ٢٦٦.

(٢) تاريخ الطبري ٤: ٣٥٦، سنة ٦١.

«أيها الناس لا يجرمنكم» أي: لا يوقعكم في الجرم.

«شقاقي» أي: خلافي وعداوتي، والأصل في قوله عليه السلام «لا يجرمنكم

شقاقي» قول شعيب عليه السلام ﴿ويا قوم لا يجرمنكم شقاقي أن يصيبكم مثل ما أصاب قوم نوح﴾ ^(١) الآية.

«ولا يستهوينكم عصياني» في (الصاح) استهواه الشيطان؛ أي:

أستهمه ^(٢).

«ولا تتراموا بالأنصار» أي: لا يرمي هذا بصره إلى ذاك، وذاك إلى هذا.

«عندما تسمعون منه مني» بأن تقولوا هو كذب. روى المدائني في (صفينه)

أن علياً عليه السلام خطب بعد النهروان. فذكر طرفاً من الملاحم - إلى أن قال - قال

رجل من أهل البصرة لرجل من أهل الكوفة إلى جانبه: أشهد أنه كاذب على الله

ورسوله. قال الكوفي: وما يدريك؟ قال: فوالله ما نزل (علي عليه السلام) عن المنبر

حتى فلج الرجل فحمل إلى منزله في شق محمل. فمات من ليلته ^(٣).

«فوالذي فلق الحبة وبرأ» أي: الخلق.

«النسمة» أي: الإنسان.

«إن الذي أنبئكم به عن النبي الأمي ﷺ والنبي يقول عن الله تعالى فلا

يمكن وقوع خلاف واقع منه.

«ما كذب المبلغ» أي: النبي ﷺ قال تعالى: ﴿يا أيها الرسول بلغ ما

أنزل إليك من ربك﴾ ^(٤).

«ولا جهل السامع» أي: هو عليه السلام.

(١) هود: ٨٩.

(٢) صحاح اللغة ٦: ٢٥٣٨، مادة (هوى).

(٣) رواه عن صفين المدائني ابن أبي الحديد في شرحه ٢: ٤٩ - ٥٠. شرح الخطبة ٦٩.

(٤) المائدة: ٦٧.

روى الطبراني في معجمه عن النبي ﷺ قال لعليّ عليه السلام لما نزلت ﴿وتعيبها أذن وإعية﴾: سألت الله تعالى أن يجعلها أذكى يا عليّ قال عليه السلام: فما نسيت شيئاً بعد^(١).

«ولكنّي» هكذا في (المصرية، طبع الاستقامة)، والصواب: (لكنّي) كما في (ابن أبي الحديد وابن ميثم والخطبة)^(٢).

«أنظر إلى ضليل» مبالغة في الضالّ قال ابن أبي الحديد مراده عليه السلام بالضلّيل عبد الملك لأنّ هذه الصفات، والأمارات فيه أتمّ منها في غيره لأنّه قام بالشام حين دعا إلى نفسه وهو معني نعيقه - إلى أن قال - وهو زمان اشتداد شكيمة عبد الملك وتقل وطأته، وحينئذ صعب الأمر جداً، وتفاقت الفتن مع الخوارج وعبد الرحمن بن محمّد بن الأشعث. فلمّا كمل أمر عبد الملك، وهو معني «أينع زرعه» هلك وعقدت رايات الفتن المعضلة من بعده كحروب أولاده مع بني المهلب، وكحروبهم مع زيد بن عليّ عليه السلام، وكالفتن الكائنة بالكوفة أيام يوسف بن عمر، وخالد القسري، وعمر بن هبيرة، وغيرهم، وما جرى فيها من الظلم، واستيصال الأموال، وذهاب النفوس، وقيل: كتّى عليه السلام عن معاوية، وما حدث في أيامه من الفتن وما حدث بعده من فتنة يزيد^(٣).

قلت: الأصحّ وإن كان ما قال من إرادة عبد الملك لانطباق الفقرات عليه إلّا أنّه ليس المراد بقوله عليه السلام «أينع زرعه» أنقضاء أمر عبد الملك، ولا المراد بقوله عليه السلام «عقدت رايات الفتن المعضلة» حروب أولاده مع من قال، بل المراد بالأول أنقضاء أمر بيته من زمن هشام أبنه الرابع إلى مروان بن محمّد ابن أخيه آخر الأموية، والمراد بالثاني الرايات

(١) رواء عن الطبراني الكنجي في كفاية الطالب: ٤٠.

(٢) كذا في شرح ابن أبي الحديد ٢: ١٩٣، لكن في شرح ابن ميثم ٣: ١٠ مثل المصرية.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ٢: ١٩٤.

العباسية المقبلة من خراسان.

وفي (كامل المبرد): روى أنّ عبد الملك كان له صديق - وكان من أهل الكتاب يقال له: يوسف - فأسلم فقال له عبد الملك يوماً، وهو في عنقوان نسكه وقد مضت جيوش يزيد مع مسلم بن عقبة المرّي - من مرّة غطفان - يريد المدينة: ألا ترى خيل عدوّ الله قاصدة لحرم رسوله. فقال له يوسف: جيشك والله إلى حرم الله أعظم من جيشه. فنفض عبد الملك ثوبه ثم قال: معاذ الله. فقال له يوسف: ما قلت شاكاً، ولا مرتاباً وإنّي لأجذك بجميع أوصافك. قال له عبد الملك: ثمّ ماذا؟ قال: ثمّ يتداولها رهطك. قال: إلى متى؟ قال: إلى أن تخرج الرايات السود من خراسان.

وفيه أيضاً: وتزعم الرواة أنّ رجلاً من أهل الكتاب - وكان موصوفاً بقراءة الكتب - وفد على معاوية فقال له معاوية: أتجد نعتي؟ قال: نعم - إلى أن قال - فقال الرجل لمعاوية: حتّى يفضي الأمر إلى رجل أعرف نعته ببيع الآخرة الدائمة بحظّ من الدنيا مخوس. فيجتمع عليه، وهو من آلك وليس منك، لا يزال لعدوّه قاهراً، وعلى من ناواه ظاهراً، ويكون له قرين لعين. قال: أفترعه إن رأيته؟ قال: لشدّ ما أعرفه. فأراه معاوية من بالشام من بني أمّية. فقال: ما أراه هاهنا. فوجّه به إلى المدينة مع ثقات من رسله فإذا عبد الملك يسعى مؤتزرأ في يده طائر. فقال للرسول: ها هو ذا...^(١).

وهو أوّل من توعد أن يقال له اتّق الله. حجّ في سنة (٧٥) فدخل المدينة فقال «وإنّي لا أدأوي هذه الأمة إلّا بالسيف حتّى تستقيم لي قناتكم، وإنكم تأمروننا بتقوى الله، وتنسون ذلك من أنفسكم، والله لا يأمرني بتقوى الله بعد

(١) كامل المبرد ٧: ١٦٩، ١٧٢، والنقل بتصريف يسير.

مقامي هذا أحد إلا ضربت عنقه»^(١).

وقال الجاحظ كان عبد الملك أول خليفة من بني أمية منع الناس من الكلام عند الخلفاء وتقدّم فيه، وتوعّد عليه، وقال إنّ جامعة عمرو بن سعيد عندي، وإنّي والله لا يقول أحد هكذا إلا فعلت به هكذا. وقال: إنّّه خطب: فقال: وإنّي والله ما أنا بالخليفة المستضعف - يعني عثمان - ولا أنا بالخليفة المداهن - يعني معاوية - ولا بالخليفة المأفون - يعني يزيد^(٢).

وفي (الكامل): كان من أكثر الناس علماً، وأبرعهم أدباً، وأحسنهم في شبيبته ديانة. فقتل عمرو بن سعيد، وتسمى بالخلافة، فسلم عليه بها أول تسليمه، والمصحف في حجره. فأطبقه، وقال: هذا فراق بيني وبينك^(٣).

وروى (أنساب البلاذري) عن ابن عباس لما بلغه قتل عبد الملك عمراً الأشدق قال: أيّها الناس! إنّ عبد الملك قتل ابن عمّه، وابن عمته بعد أن آمنه. فلا تأمنوه، ولا تصدّقوه. وقالوا: كان ابن الحنفية قد شخص يريد عبد الملك. فلما بلغه قتله عمراً بعد الذي أعطاه من الموائيق؛ أستوحش فانصرف إلى الحجاز^(٤).

وكان بخيلاً. فكان يُقال له رشح الحجارة لذلك. وكان أبخر فكان يُقال له أبو ذبّان لذلك. قال تيجان التيمي من جيش ابن الأشعث: «خلعت أبا ذبّان كخلعي قميصي».

«قد نعق» الأصل في النعق صوت الراعي.

«بالشام» في (المروج): كان عبد الملك سار من دمشق إلى زفر بن

(١) رواه ابن الأثير في الكامل ٤: ٣٩١، سنة ٧٥.

(٢) البيان والتبيين ٢: ٢٧٣.

(٣) كامل المبرد ٧: ١٧١.

(٤) أنساب الأشراف ٤: ق ١٤٤٢.

الحرث الكلابي بقرقيسا، وخلف عمرو بن سعيد. فبلغه أن عمرا دعا إلى بيعته بدمشق. فكّر راجعاً إليها، وقال له ارجع إلى بيعتك، فإنّي سأجعل لك العهد فرضي، ودخل عبد الملك وعمرو متحيّز منه في نحو خمسمئة يزولون حيث زال فقتله عبد الملك، وأختلفوا في كيفية قتله. فقيل: إنّ عبد الملك قال لحاجبه: ويحك أتستطيع إذا دخل عمرو أن تغلق الباب؟ قال: نعم. قال: فافعل وكان عمرو رجلاً عظيم الكبر لا يلتفت وراءه إذا مشى إلى أحد. فلما فتح الحاجب الباب دخل عمرو. فأغلق الحاجب الباب دون أصحابه، ومضى عمرو، ولا يلتفت، وهو يظنّ أنّ أصحابه قد دخلوا معه. فعاتبه عبد الملك طويلاً، وقد كان وصّى صاحب حرسه أبا الزعيزعة أن يضرب عنقه. فضربه فقتله، وقال له عبد الملك: إرم برأسه إلى أصحابه. فلما رأوا رأسه تفرّقوا ثمّ خرج عبد الملك فصعد المنبر، وذكر عمراً. فوقع فيه، وذكر خلافه وشقاقه. ونزل وهو يقول:

أدنيته منّي لتسكن نفره فأصول صولة حازم متمكن
غضباً ومحاماة لديني إنّه ليس المسيء سبيله كالمحسن

وقيل: إنّ عمراً خرج من منزله يريد عبد الملك. فعثر بالبساط. فقالت له أمّراته: أنشدك الله ألا تأتيه. فقال لها: دعيني عنك لو كنت نائماً ما أيقظني...^(١). وفي (تاريخ الطبري): دخل عمرو على عبد الملك. فأمر بالأبواب فغلقت. فرحّب به وأجلسه معه على السرير، وجعل يحدثه طويلاً ثمّ قال: يا غلام خذ السيف منه فقال عمرو: إنّ الله. فقال له عبد الملك: أو تطمع أن تجلس معي متقلداً سيفك. فأخذ عنه، ثمّ تحدّثا ما شاء الله. ثمّ قال له عبد الملك: إنّك حيث خلعتني آليت بيمين إن أنا ملأت عيني منك أن أجمعك في جامعة. فأخرج من تحت فراشه جامعة. ثمّ قال يا غلام قم فاجمعه فيها. فقام فجمعه فيها. فقال عمرو:

(١) مروج الذهب ٣: ١٠٢، والنقل بتصرف يسير.

أذَكَرَكَ اللهُ أَنْ تَخْرُجَنِي فِيهَا عَلَى رُؤُوسِ النَّاسِ. فَقَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ: أَمَكْرًا عِنْدَ الْمَوْتِ مَا كُنَّا لَنُخْرِجَكَ فِي جَامِعَةِ عَلَى رُؤُوسِ النَّاسِ. ثُمَّ اجْتَبَذَهُ اجْتَبَاذَهُ أَصَابَ فَمَهُ السَّرِيرُ. فَكَسَرَ ثَنِيَّتَهُ فَقَالَ عَمْرُو: أَغْدِرْ يَا أَبْنُ الزَّرْقَاءِ - إِلَى أَنْ قَالَ -: وَأَذِّنَ الْمُؤَذِّنُ الْعَصْرَ. فَخَرَجَ عَبْدُ الْمَلِكِ. فَصَلَّى بِالنَّاسِ، وَأَمَرَ أَخَاهُ عَبْدِ الْعَزِيزِ أَنْ يَقْتُلَهُ، وَصَلَّى صَلَاةَ خَفِيفَةٍ، وَرَجَعَ. فَوَجَدَ عَمْرًا حَيًّا. فَقَالَ لِعَبْدِ الْعَزِيزِ: مَا مَنَعَكَ أَنْ تَقْتُلَهُ؟ قَالَ: نَاشَدَنِي اللهُ وَالرَّحِمَ فَرَقَقْتُ لَهُ. فَقَالَ لَهُ عَبْدُ الْمَلِكِ: اخْزَى اللهُ أَمَكِ الْبَوَالَةَ عَلَى عَقِيْبِهَا. فَإِنَّكَ لَمْ تَشْبِهْ غَيْرَهَا، وَقَالَ: يَا غَلَامُ! إِيْتَنِي بِحَرْبَةٍ. فَأَتَاهَا بِهَا. فَهَزَّهَا ثُمَّ طَعَنَهُ بِهَا. فَلَمْ تَجْز. ثُمَّ ثَنَّى فَلَمْ تَجْز. فَضْرَبَ بِيَدِهِ إِلَى عِضْدِ عَمْرُو فَوَجَدَ مَسَّ الدَّرْعِ. فَضَحَكَ، وَقَالَ: وَدَارِعَ أَيْضًا إِنْ كُنْتَ لَمَعْدًا. يَا غَلَامُ إِيْتَنِي بِالصَّمْصَامَةِ فَأَتَاهَا بِسَيْفِهِ. ثُمَّ أَمَرَ بِعَمْرُو فَصَرَعَ وَجَلَسَ عَلَى صَدْرِهِ فَذَبَحَهُ وَهُوَ يَقُولُ:

يَا عَمْرُو إِنْ لَا تَدَعُ شَتْمِي وَمَنْقَصَتِي أَضْرِبُكَ حَيْثُ تَقُولُ الْهَامَةَ أَسْقُونِي^(١) وَفِي (الْمَرْوَجِ): كَانَ عَبْدُ الْمَلِكِ سَارَ فِي جِيُوشِ أَهْلِ الشَّامِ. فَنَزَلَ بِطُنَّانٍ يَنْتَظِرُ مَا يَكُونُ مِنْ ابْنِ زِيَادٍ - وَكَانَ ذَهَبَ إِلَى حَرْبِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْأَشْثَرِ - فَأَتَاهُ خَبَرُ مَقْتَلِهِ وَمَقْتَلِ مَنْ كَانَ مَعَهُ، وَهَزِيمَةِ الْجَيْشِ، وَأَتَاهُ فِي تِلْكَ اللَّيْلَةِ مَقْتَلُ حَبِيشِ بْنِ دَلْجَةٍ - وَكَانَ عَلَى جَيْشٍ أَرْسَلَهُ إِلَى الْمَدِينَةِ لِحَرْبِ ابْنِ الزُّبَيْرِ - ثُمَّ جَاءَهُ خَبَرُ دُخُولِ بَابِلَ بْنِ قَيْسٍ فِلَسْطِينَ مِنْ قَبْلِ ابْنِ الزُّبَيْرِ، وَمَسِيرِ مُصْعَبٍ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى فِلَسْطِينَ ثُمَّ جَاءَ مَسِيرُ مَلِكِ الرُّومِ - لَأَوِي بْنِ فُلْقُطٍ - وَنَزُولِهِ الْمَصِيصَةَ يَرِيدُ الشَّامَ. ثُمَّ جَاءَهُ خَبَرُ دِمَشْقَ، وَأَنَّ عُبَيْدَهَا، وَأَوْبَاشَهَا، وَدُعَارَهَا قَدْ خَرَجُوا عَلَى أَهْلِهَا، وَنَزَلُوا الْجَبَلَ. ثُمَّ أَتَاهُ أَنَّ مَنْ فِي السَّجْنِ بِدِمَشْقَ فَتَحُوا السَّجْنَ، وَخَرَجُوا مِنْهُ مَكَابِرَةً، وَأَنَّ خَيْلَ الْأَعْرَابِ أَغَارَتْ عَلَى

(١) تاريخ الطبري ٤: ٥٦٠ - ٥٩٨، سنة ٦٩، والنقل بتلخيص.

حمص وبعلبك، وغير ذلك ممّا نَمَى إليه من المفظعات في تلك الليلة. فلم ير عبد الملك في ليلة قبلها أشدّ ضحكاً، فترك اظهار الفشل، وبعث بأموال وهدايا إلى ملك الروم، فشغله وهادنه، وسار إلى فلسطين وبها بابل بن قيس على جيش ابن الزبير. فالتقوا بأجنادين. فقتل بابل وعامة أصحابه وانهزم الباقون، ونمى خبر جيشه إلى مصعب، وهو في الطريق. فولّى راجعاً، ورجع عبد الملك إلى دمشق فنزلها^(١).

«وفحص» الأصل في الفحص بحث القطا في الأرض بما يستقر فيه.

«براياته في ضواحي» جمع الضاحية: الناحية البارزة.

«كوفان» في (الكامل) لمّا قتل عبد الملك عمرو بن سعيد وضع السيف. فقتل من خالفه. فصفا له الشام. فلمّا لم يبق له مخالف فيه أجمع المسير إلى مصعب ابن الزبير بالعراق. فاستشار اصحابه. فأشار عمّه يحيى بن الحكم أن يقنع بالشام - إلى أن قال :-

فلمّا عزم على المسير ودّع زوجته عاتكة بنت يزيد. فبكت وبكى جواربها لبكاؤها. فقال: قاتل الله كثير عزّه لكأنّه يشاهدنا حيث يقول:

إذا ما أراد الغزو لم يثن همّه حصان عليها عقد درّ يزينا

نهته فلمّا لم تر النهي عاقه بكت وبكى ممّا عناها قطينها

ولمّا بلغ مصعباً - وكان بالبصرة - مسير عبد الملك سار إلى الكوفة، ومعه الأحنف بن قيس. فتوقّف بها، وسار عبد الملك. فنزل بمسكن قريباً من عسكر مصعب، وبين العسكرين ثلاثة فراسخ أو فرسخان، وكتب عبد الملك إلى أهل العراق من كاتبه ومن لم يكاتبه، وبذل لجميعهم اصبهان طعمة، وقيل: إنّ كلّ من كاتبه طلب إمرة اصبهان. فقال: أيّ شيء اصبهان هذه حتّى

(١) مروج الذهب ٣: ٩٧، والنقل بتصرف يسير.

كلّهم يطلبها - إلى أن قال :-

فلما رأى عبد الملك رأس مصعب سجد فأمر بدفن مصعب، وابنه عيسى، وقال: كانت الحرمة بيننا قديمة، ولكن الملك عقيم، وكانا يتحدثان إلى حبّي وهما بالمدينة. ف قيل لها: قتل مصعب. فقالت: تعس قاتله. فقيل: قتله عبد الملك. قالت: وا بأبي القاتل والمقتول. ثم دعا عبد الملك جند العراق إلى بيعته. فبايعوه، وسار حتّى دخل الكوفة. فأقام بالنخيلة أربعين يوماً وخطب الناس بالكوفة. فوعد المحسن وتوعّد المسيء - إلى أن قال :-

ثم ولّى قطن بن عبدالله الحارثي الكوفة ثمّ عزله فاستعمل أخاه بشراً ثمّ استعمل محمّد بن عمير على همدان، ويزيد بن رويم على الري، ولم يف لأحد شرط له اصبهان، وصنع عمرو بن حريث له طعاماً كثيراً، وأمر به إلى الخورتق، وأذن إذناً عاماً. فدخل الناس وأخذوا مجالسهم. فدخل عمرو بن حريث. فأجلسه معه على سريره. ثمّ جاءت الموائد فأكلوا. فقال عبد الملك: ما ألدّ عيشنا لو دام ملكنا كما قال الأوّل:

وكلّ جديد يا أميم إلى بلى وكلّ امرئ يوماً يصير إلى كان^(١)
«فإذا فغرت فاغرته» أي: فتح فاه. قال:

فسغرت لدى النعمان لمّا لقيته كما فغرت للحبيض شمطاء عارك^(٢)
«اشتدّت شكيمته» الحديدّة المعترضة في فم الفرس التي فيها الفاس.
«وثقلت في الأرض وطأته» وضع القدم ضغطة.

«غضّت الفتنة أبناءها بأنيابها» جمع الناب، الأسنان المحدّدة.

«وما جت الحرب بأمواجها وبدا من الأيام كلوحها» تكثّر في عبوس.

(١) هذا مختصر كلام ابن الاثير في الكامل ٤: ٣٢٣ - ٣٣٢، سنة ٧١.

(٢) أورده لسان العرب ٥: ٦٠، مادة (فغر).

«ومن الليالي كدوحها» أي: خدوشها وقيل: الكدح أكثر من الخدش.
 في (الأغاني) لما قتل عبد الملك مصعباً خطب الناس بالنخيلة. فقال: أيها
 الناس دعوا الأهواء المضلة، والآراء المتشعبة، ولا تكلفونا أعمال المهاجرين،
 وأنتم لا تعلمون بها. فقد جاريتمونا إلى السيف. فرأيتكم كيف صنع الله بكم،
 ولا أعرفتكم بعد الموعدة تزدادون جرأة. فإني لا أزداد بعدها إلا عقوبة، وما
 مثلي ومثلكم إلا كما قال أبو قيس بن الأسلت:

من يَصُلُّ ناري بلا ذنب ولا ترة يصلى بنار كريم غير غدار
 أنسا النذير لكم مني مجاهرة كيلا ألام على نهى وأعذار
 فإن عصيتم مقالي اليوم فاعترفوا أن سوف تلقون خزيًا ظاهر العار
 لتتركن أحاديثاً وملعبة عند المقيم وعند المدلج الساري
 وصاحب الوتر ليس الدهر مدركه عندي وإنني لطلاب لأوتار
 أقيم عوجته إن كان ذا عوج كما يقوم قدح النبعة الباري

وفي (الكامل): لما قتل عبد الملك مصعباً، وأتى الكوفة وجّه منها
 الحجاج في ألفين من أهل الشام لقتال عبدالله بن الزبير - وكان الحجاج قال
 لعبد الملك: قد رأيت في المنام أنني أخذت ابن الزبير وسلخته. فولّني قتاله -
 فسار في جمادى الأولى سنة (٧٢) ونزل الطائف، وكان يبعث الخيل إلى
 عرفة، ويبعث ابن الزبير. فينهزم خيل ابن الزبير، ويعود خيل الحجاج بالظفر
 فكتب إلى عبد الملك يستأذنه في دخول الحرم، وحصر ابن الزبير. فكتب
 عبد الملك إلى طارق بن عمرو الذي كان بعثه إلى وادي القرى ليمنع عمال ابن
 الزبير من الانتشار، ويأمره باللاحق بالحجاج فقدم المدينة، وأخرج عامل ابن
 الزبير عنها، وجعل عليها رجلاً من أهل الشام. فكان ذاك الرجل يخرج المعجّ
 وهو على منبر النبي ﷺ يأكله، ويأكل عليه التمر ليفيظ أهل المدينة، وقدم
 طارق بمكة على الحجاج في ذي الحجة في خمسة آلاف. فحصر الحجاج ابن

الزبير ونصب المنجنيق على أبي قبيس، ورمى به الكعبة - وكان عبد الملك ينكر ذلك أيام يزيد - وقال ابن عمر للحجاج: إمنع من الرمي حتى يقضي الناس ما يجب عليهم بمكة.

فلما فرغ الناس من طواف الزيارة نادى منادي الحجاج: إنصرفوا إلى بلادكم فانا نعود بالحجارة على ابن الزبير الملحد، وأول ما رمى بالمنجنيق إلى الكعبة أرعدت السماء وأبرقت، وعلا صوت الرعد على الحجارة. فأعظم ذلك أهل الشام وامسكوا، فأخذ الحجاج بيده حجارة المنجنيق. فوضعها فيه، ورمى بها معهم. فلما أصبحوا جاءت الصواعق. فقتلت من أصحابه اثني عشر رجلاً.

فقال الحجاج: يا أهل الشام لا تنكروا هذا فإنّي ابن تهامة، وهذه صواعقها، وهذا الفتح قد حضر. فلما كان الغد جاءت الصاعقة. فأصاب من أصحاب ابن الزبير عدّة.

فقال الحجاج لأهل الشام: ألا ترون أنّهم يصابون وأنتم على الطاعة وهم على خلافها، ولم يزل القتال بينهم فغلت الأسعار عند ابن الزبير، وأصاب الناس مجاعة شديدة حتى ذبح فرسه وقسم لحمها في أصحابه، وبيعت الدجاجة بعشرة دراهم، والمدّ من الذرة بعشرين درهماً، وإنّ بيوت ابن الزبير لملوّة قمحاً وشعيراً وذرةً وتمراً، ولا ينفق منه إلّا ما يمسك الرمح، ويقول: أنفُس أصحابي قوية ما لم تفن - إلى أن قال -.

فقتلوه في جمادى الثانية، وحمل رأسه إلى الحجاج فسجد، وكان قبل قتله يستعمل الصبر والمسك لثلايتن. فلما صلب ظهرت منه رائحة المسك. فقيل إنّ الحجاج صلب معه كلباً ميتاً فغلب على ريح المسك، وقيل بل صلب معه سنورا. فلما فرغ الحجاج من أمره دخل مكة فبايعه أهلها لعبد الملك، وأمر بكنس المسجد من الحجارة والدم وسار إلى المدينة، وكان عبد الملك قد

استعمله على مكة والمدينة. فلما قدم المدينة أقام بها شهراً أو شهرين. فأساء إلى أهلها وأستخف بهم وقال: أنتم قتلة عثمان، وضمت أيدي جماعة من الصحابة بالرصاص أستخفافاً بهم كما يفعل بأهل الذمة، منهم جابر بن عبدالله، وأنس بن مالك، وسعد بن سعد، ثم عاد إلى مكة فقال حين خرج: الحمد لله الذي أخرجني من أم نتن أخبث بلد، واغشيه للخليفة، والله لو لا ما كانت تأتيني كتبه فيهم لجعلتها مثل جوف الحمار أعواداً يعوذون بها، ورمّة قد بليت يقولون منبر الرسول وقبر الرسول^(١).

وفيه: ولّى عبدالملك في سنة (٧٥) الحجاج على العراق. فسار في اثني عشر راكباً على النجائب من المدينة حتى دخل الكوفة فجأة. فبدأ بالمسجد. فصعد المنبر وهو مثلثم بعمامة خز حمراء، وكان محمد بن عمير تناول حصباء ليحصبه بها. فلما تكلم جعلت الحصباء تنتثر من يده، وهو لا يعقل ثم كشف الحجاج عن وجهه، وقال:

أنا ابن جلا وطلّاع الثنايا متى أضع العمامة تعرفوني
وقال: وإنّي لأرى رؤوساً قد أينعت، وقد حان قطافها. إنّي لأنظر إلى الدماء بين العمامم واللحي. إنّ الخليفة عبدالملك نثر كنانته فعجم عيدانها. فوجدني أمرها عوداً، وأصلبها مكسراً. فوجّهني إليكم، ورمى بي في نحوركم، فوالله لأذيقنكم الهوان، والله لتستقيمنّ أو لأضربنكم بالسيف ضرباً يدع النساء أيامي والولدان يتامى، وقد بلغني رفضكم المهلب، وإنّي أقسم بالله لا أجد أحداً من عسكره بعد ثلاثة إلّا ضربت عنقه، ونهبت داره. ثم أمر بكتاب عبدالملك فقرئ. فلما قال القارئ «أما بعد سلام عليكم» قال: يا عبيد العصا يسلم عليكم الخليفة. فلا يردّ منكم رادّ، ثم قال: إقرأ فلما قرأ «سلام

(١) هذا مختصر كلام ابن الأثير في الكامل ٤: ٢٤٩ - ٢٥٩، سنة ٧٣.

عليكم» قالوا بأجمعهم «سلام على الخليفة ورحمة الله وبركاته».

وفيه: قال الشعبي: كان الرجل إذا أخلّ بوجهه الذي يكتب إليه زمن عمر وعثمان وعليّ ﷺ نزعت عمامته، ويقام للناس، ويشهر أمره. فلما ولي مصعب قال: ما هذا بشيء، وأضاف إليه حلق الرؤوس واللحي. فلما ولي بشر بن مروان صار يرفع الرجل عن الأرض ويسمر في يده مسماراً في حائط. فربما مات وربما خرق المسمار كفه فسلم. فقال شاعر:

لولا مخافة بشر أو عقوبته وإن ينوّط في كفيّ مسمار

إذن لعطّلت ثغري ثم زرتكم إنّ المحب لمن يهواه زوّار

فلما كان الحجاج قال: هذا لعب، اضرب عنق من تخلى مكانه من الثغر، وأتاه عمير بن ضابي. فقال: أنا شيخ كبير عليل، وهذا ابني بدلي. فقتله وأمر أن ينادى أن عميراً أتى بعد ثلاثة. فأمرنا بقتله فازدحموا على الجسر للخروج إلى المهلب. فقال المهلب: قدم اليوم العراق ذكر. وخرج في تلك السنة من الكوفة إلى البصرة. فخطبهم وتوعدّ من رآه بعد ثلاثة، ولم يلحق بالمهلب فاتاه شريك اليشكري الأعور الذي يضع على عينه كرسفة. فقال: إنّ بي فتناً، وقد عذرتني بشر، وهذا عطائي مردود. فأمر به فضربت عنقه فلم يبق أحد إلّا لحق بالمهلب^(١).

وفيه: كتب الحجاج في سنة (٨١) إلى عبدالرحمن بن محمد بن الأشعث يلحّ عليه بالتوغّل في بلاد رتبيل. فقام عبدالرحمن، وقال: أتاني كتاب الحجاج يأمرني بتعجيل الولوغ بكم في أرض العدو، وهي البلاد التي هلك فيها إخوانكم بالأمس، وإنّما أنا رجل منكم أمضي إن مضيتم، وآبى إن أبيتم. فقالوا: بل نأبى على عدوّ الله - وكان أوّل من تكلم أبو الطفيل - فقال: إنّ الحجاج

(١) هذا مختصر كلام ابن الأثير في الكامل ٤: ٣٧٤ - ٣٧٩، سنة ٧٥.

يرى بكم ما رأى القاتل الأول «إحمل عبدك على الفرس فإن هلك فلك وإن نجا فلك. إنَّ الحجاج ما يبالي أن يخاطر بكم. فيقحمكم بلايا كثيرة فإن ظفرتم أكل البلاد، وحاز المال، وكان ذلك زيادة في سلطانه، وإن ظفر عدوكم كنتم أنتم الأعداء البغضاء الذين لا يبالي عننتهم، ولا يبغي عليهم». فخلعوه وأقبل عبدالرحمن حتى دخل البصرة. فبايعه جميع أهلها قراؤها، وكهولها، وكان السبب في سرعة اجابتهم أنَّ عمال الحجاج كتبوا إليه أنَّ الخراج قد انكسر، وأنَّ أهل الذمة قد أسلموا ولحقوا بالأمصار. فكتب إلى البصرة وغيرها «إنَّ من كان له أصل من قرية فليخرج إليها» فأخرج الناس لتؤخذ منهم الجزية. فجعلوا يبكون، وينادون «يا محمّدا يا محمّدا» ولا يدرون أين يذهبون، وجعل قراء البصرة يبكون لما يروى -إلى أن قال- بعد ذكر هزيمتهم بدير الجماجم، وكانت مدّة حربهم مئة يوم وثلاثة أيام -فإن قالوا: كفرنا بايعهم، وإلا قتلهم. فأتاه رجل من خثعم كان معتزلاً للناس جميعاً فسأله عن حاله. فأخبره باعتزاله، ولم يشهد بالكفر. فقتله فلم يبق أحد من أهل العراق والشام إلّا رحمه^(١).

وفيه: أنّه ذكر عند عمر بن عبدالعزيز ظلم الحجاج وغيره من الولاة أيام الوليد فقال عمر: الحجاج بالعراق، والوليد بالشام، وقرّة بمصر، وعثمان بالمدينة، وخالد بمكة: اللهمّ قد امتلأت الدنيا ظلماً وجوراً^(٢).

وفيه ولّى خالد القسري مكة سنة (٨٩) فخطب وقال: والله لم تعلموا فضل الخليفة -يعني الوليد وكان حفر بئراً بثنيه طوى فكانت عذبا- إلّا أنَّ ابراهيم خليل الرحمن استسقاء فسقاه ملحاً اجاجاً -يعني زمزم- واستسقى

(١) هذا مختصر كلام ابن الأثير في الكامل ٤: ٤٦١ - ٤٨١، سنة ٨١ - ٨٣.

(٢) الكامل ٤: ٥٨٣، سنة ٩٥.

الخليفة فسقاه عذبا فراثاً يعني تلك البئر - وكان ينقل ماءها ويضعه في حوض إلى جنب زمزم ليعرف فضله على زمزم. فغارت فلا يدري أين هو اليوم^(١).

«فإذا أينع» أي: نضج.

«زرعه، وقام على ينعه، وهدرت» من هدر البعير ردّد صوته في حنجرته. «شقاشقه» جمع الشقشقة: شيء كالرئة يخرج الفحل العربي عند الهياج، وجعل (ابن ميثم) له بمعنى البرق وصفة السحاب؛ وهم.

«وبرقت بوارقه، عقدت رايات الفتن المعضلة» أي: الشديدة.

«وأقبلن كالليل المظلم، والبحر الملتطم» إشارة إلى أنّه لمّا قدّر من الله انقضاء أمرهم، وصاروا كزراع آن حصاده عقدت رايات معضلة لهلاكهم من خراسان من دعاة العباسيين.

وفي (المروج): قال ابن بنت ذي الكلاع، وكان مؤانساً لسليمان بن هشام بن عبد الملك، وكان أمر المسودة بخراسان والمشرق قدبان، ونطق العدوّ بما احب في بني أمية قال كنت مع سليمان، وكان يشرب حذاء رصافة أبيه في آخر أيام يزيد الناقص، وعنده حكم الوادي يقنيه بشعر العرجي:

إنّ الحبيب تروّحت إحماله أصلاً قدمك دائم إسباله

اقن الحياة فقد بكيت بعولة لو كان ينفع باكياً أعواله

فشرب وشربنا حتّى توسدنا أيدينا فلم انتبه إلّا بتحريك سليمان إتياني. فقمّت إليه مسرعاً، فقلت: ما شأن الأمير؟ فقال: على رسلك رأيت كأني في مسجد دمشق، وكأنّ رجلاً في يده خنجر، وعليه تاج أرى بصيص ما فيه، من جوهر وهو رافع صوته بهذه الأبيات:

أبني أمية قددنا تشيتيتكم وذهاب ملككم وأن لا يرجع
وينال صفوته عدو ظالم للمحسنين إليه ثمة يفجع
بعد الممات بكل ذكر صالح ياويله من قبح ما قد يصنع
فقلت: بل لا يكون ذلك فوجم ساعة ثم قال: بعيد ما يأتي به الزمان قريب
فما اجتمعنا بعد ذلك على شراب^(١).

وفيه -في عنوان السبب في العصبية بين النزارية واليمانية- قال عبدالله بن معاوية بن عبدالله بن جعفر بن أبي طالب للكميت: إني رأيت أن تقول شيئاً تغضب به بين الناس لعل فتنة تحدث فيخرج من بين أصابعها بعض ما نحب. فقال الكميت قصيدته التي يذكر فيها مناقب مضر، وربيعه، وإياد، وأنمار بني نزار، وأنهم أفضل من قحطان ونمي قوله وافتخرت نزار على اليمن وافتخرت اليمن على نزار، وأدلى كل فريق بما له من المناقب، وتحزبت الناس، وثارَت العصبية في البدو والحضر. فنتج بذلك أمر مروان بن محمد، وتعصبه لقوله من نزار على اليمن، وانحرف اليمن عنه إلى الدعوة العباسية، وتغلغل الأمر إلى انتقال الدولة عن بني أمية إلى بني هاشم. ثم مات ذلك من قصّة معن بن زائدة باليمن، وقتله أهلها تعصباً لقومه من ربيعة، وغيرها من نزار، وقطعه الحلف الذي كان بين اليمن وربيعه في القدم، وفعل عقبة بن سالم بعمان والبحرين وقتله عبدالقيس وغيرهم من ربيعة -إلى أن قال-

إن نصر بن سيار ضعف أمره بخراسان فخرج فمات بساوة كمدأ،
ولما كان بين الري وخراسان كتب إلى مروان بن محمد:

أنا وما نكتُم من أمرنا كالثور إذ قرَّب للناخع
أو كالتّي يحسبها أهلها عذراء بكرا وهي في التاسع

كُنَّا نرْفِيهَا فَقَدْ مَرَّ قَت
وَاتَّسَعَ الْخُرْقُ عَلَى الرَّاقِعِ
كَالثَّوْبِ إِذْ أَنْهَجَ فِيهِ الْبُلَى
أَعْيَا عَلَى ذِي الْحِيلَةِ الصَّانِعِ
وَكَانَ كَتَبَ أَيْضاً قَبْلَ ذَلِكَ إِلَيْهِ:

أَرَى بَيْنَ الرَّمَادِ وَمِيضِ جَمْرٍ
وَيَوْشِكُ أَنْ يَكُونَ لَهُ ضَرَامُ
فَإِنَّ النَّارَ بِالْعُودِينَ تَذْكِي
وَأَنَّ الْحَرْبَ أَوَّلَهُ الْكَلَامُ
أَقُولُ مِنَ التَّعَجُّبِ لَيْتَ شِعْرِي
أَلْيَقَاطُ أُمِّيَّةٌ أَمْ نِيَامُ
فَأُجَابُهُ: «الشَّاهِدُ يَرَى مَا لَا يَرَى الْغَائِبُ» فَقَالَ نَصَرَ لِأَصْحَابِهِ: أَعْلَمَكُمْ
صَاحِبَكُمْ أَلَّا نَصَرَ عِنْدَهُ - إِلَى أَنْ قَالَ -

وَسَارَ مَرْوَانَ حَتَّى نَزَلَ عَلَى الزَّابِ الصَّغِيرِ وَعَقَدَ عَلَيْهِ الْجِسْرَ، وَأَتَاهُ
عَبْدَاللَّهِ بْنُ عَلِيٍّ فِي عَسَاكِرِ أَهْلِ خُرَاسَانَ. فَالْتَقِيَا فَانْهَزَمَ مَرْوَانُ، وَقُتِلَ وَغُرِقَ
مِنْ أَصْحَابِهِ خَلْقٌ عَظِيمٌ، وَغُرِقَ ثَلَاثُمِائَةٍ مِنْ بَنِي أُمِّيَّةَ ذَلِكَ الْيَوْمِ غَيْرَ بَاقِيِ
النَّاسِ، وَنَزَلَ عَبْدَاللَّهِ عَلَى بَابِ حِرَّانَ. فَهَدَمَ قَصْرَ مَرْوَانَ وَاحْتَوَى عَلَى خَزَائِنِ
أَمْوَالِهِ، وَنَزَلَ عَبْدَاللَّهِ عَلَى نَهْرِ أَبِي فَطْرَسَ. فَقَتَلَ مِنْ بَنِي أُمِّيَّةَ هُنَاكَ بَعْضاً
وِثْمَانِينَ رَجُلًا وَرَحَلَ صَالِحُ بْنُ عَلِيٍّ فِي طَلَبِ مَرْوَانَ فَلَحِقَهُ بِمَصْرَ فَقَتَلَهُ.
وَذَكَرَ الْمَدَائِنِيُّ أَنَّ مَرْوَانَ حِينَ نَزَلَ عَلَى الزَّابِ؛ جَرَّدَ مِنْ رَجَالِهِ مَنْ اخْتَارَهُ مِنْ
سَائِرِ جَيْشِهِ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ وَالْجَزِيرَةِ وَغَيْرِهِمْ مِثْلَ أَلْفِ فَارِسٍ. فَلَمَّا أَشْرَفَ
عَبْدَاللَّهِ بْنُ عَلِيٍّ فِي الْمَسُودَةِ وَفِي أَوَائِلِهِمُ الْبَنُودَ السُّودَ يَحْمِلُهَا الرِّحَالُ عَلَى
الْجِمَالِ الْبَخْتِ، وَقَدْ جَعَلَتْ أَقْتَابُهَا مِنْ خَشَبِ الصَّفَصَافِ وَالْغَرْبِ قَالَ مَرْوَانُ
لِمَنْ قَرِبَ مِنْهُ: أَمَا تَرَوْنَ رِمَاحَهُمْ كَأَنَّهَا النُّخْلَ غُلْظًا؟ أَمَا تَرَوْنَ إِلَى أَعْلَامِهِمْ
فَوْقَ هَذِهِ الْإِبِلِ كَأَنَّهَا قَطْعٌ مِنَ الْغَمَامِ سَوْدٌ؟ فَبَيْنَا هُوَ كَذَلِكَ إِذْ طَارَ مِنْ ائْتَرَجَةٍ
هُنَاكَ قِطْعَةٌ مِنَ الْغَرَابِيبِ السُّودِ. فَاجْتَمَعَتْ عَلَى أَوَّلِ رَايَاتِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَلِيٍّ
وَاتَّصَلَ سَوَادُهَا بِسَوَادِ تِلْكَ الرَّايَاتِ وَالْبَنُودِ، وَمَرْوَانُ يَنْظُرُ. فَتَطَيَّرَ مِنْ ذَلِكَ.
فَقَالَ: أَمَا تَرَوْنَ السَّوَادَ قَدْ اتَّصَلَ بِالسَّوَادِ وَكَانَ الْغَرَابِيبُ كَالسَّحَبِ

سودا ثمّ نظر إلى أصحابه المحاربين وقد استشعروا الجزع والفشل. فقال: إنها لعدّة وما تنفع العدّة إذا انقضت المدّة^(١).

وفي (العقد): لما سمّ أبو هاشم بن محمّد بن الحنفية. نزل بمحمّد بن عليّ بن عبدالله بن العباس، وقال: يا ابن عمّ إني ميّت وقد صرت إليك وأنت صاحب هذا الأمر وولدك القائم ثمّ أخوه بعده، والله ليتمنّى الله هذا الأمر حتّى تخرج الرايات السود من قعر خراسان ثمّ ليغلبنّ ما بين حضرموت، وأقصى إفريقية، وما بين غابة، وأقصى فرغانة. فعليك بهؤلاء الشيعة ...

وعن بكير مولى مسلم قال: لم نزل نسمع بخروج الرايات السود من خراسان، وزوال ملك بني أميّة حتّى صار ذلك^(٢).

«هذا وكم يخرق الكوفة من قاصف» يقال: ريح قاصف ورعد قاصف أي: شديد.

«ويمزّ عليها من عاصف» يقال: ريح عاصف أي: شديدة. ومن ذلك ولاية زياد عليها الذي قتل الشيعة وكان يعرفهم تحت كلّ حجر ومدر، ويقطع أيديهم وأرجلهم، ويسمل أعينهم، ويصلبهم على جذوع النخل خمس سنين، وولاية الحجاج عليها عشرين سنة وقد أكل خضرتهم، وأذاب شحمتهم ومن ذلك حالهم في أيام خلافة المنصور فكان إذا اتّهم أحداً من أهل الكوفة بالميل إلى إبراهيم بن عبدالله بن الحسن المثنى أمر سلماً مولى قحطبة بطلبه. فكان يمهله حتّى إذا غسق الليل وهذا الناس نصب سلماً على منزل الرجل فطرقة في بيته حتّى يخرج فيقتله، ويأخذ خاتمه. فقليل لابنه لو لم يورثك أبوك إلّا خواتيم من قتل من أهل الكوفة كنت أيسر الأبناء. وكان المنصور يشير إلى

(١) مروج الذهب ٣: ٢٣٠ و ٢٣١ و ٢٣٢ و ٢٤٠ و ٢٤٣ و ٢٤٥ و ٢٥٠، والنقل بتقطيع كثير.

(٢) العقد الفريد ٥: ٢٠٤، والنقل بتلخيص.

الكوفة ويقول: هذه المدرة السوء ما هي بحرب فأحاربها ولا هي بسلم فأسألمها.

ولما انهزم جند الخليفة من أبي طاهر القرمطي في سنة (٣١٢) دخل الكوفة وأقام ستة أيام بظاهرها يدخل البلد نهاراً، ويخرج يبيت في عسكره، وحمل منه ما قدر من الأموال والثياب، وغير ذلك واستولى عليها أيضاً سنة (٣١٥).

«وعن قليل تلتف القرون بالقرون» قال تعالى: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هَلْ تَحْسَ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا﴾^(١).

«ويحصد القائم ويحطم المحصود» قال تعالى: ﴿مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض فأصبح هشيماً تذروه الرياح﴾ (٢). هذا وقال ابن أبي الحديد: «إِنَّ قوله ﷺ «وعن قليل...» كناية عن الدولة العباسية التي ظهرت على الدولة الأموية (٣). وهو كما ترى. فَإِنَّ الظاهر أَنَّ مراده ﷺ جميع دول الدنيا الأموية والعباسية ومن بعدهم إلى القيامة.

(۱) مریم: ۹۸.

(٢) الكهف: ٤٥.

(۳) شرح ابن أبي الحديد ۲: ۹۴.

فهرس المطالب

العنوان	رقم الصفحة
تتمة الفصل الثامن - في الإمامة الخاصة	١
العنوان ٣١ من الخطبة ٣: «أما والله لقد تقمصها فلان...»	١
العنوان ٣٢ من الخطبة ٢٠٠: «السلام عليك يا رسول الله عني...»	٢٨٢
العنوان ٣٣ من الكتاب ٤٥: «بلى كانت في أيدينا فدك من كل ما أظلمته السماء...»	٣٠٨
العنوان ٣٤ من الكتاب ٦٥: «أما بعد، فقد آن لك أن تفتح باللمح الباصر...»	٣٤١
الفصل التاسع - في إخباره ﷺ بالملاحم وما يأتي من الأزمنة	٣٥٥
العنوان ١ الحكمة ٣٦٩: «يأتي على الناس زمان لا يبقى فيه من القرآن...»	٣٥٧
العنوان ٢ الحكمة ٤٦٨: «يأتي على الناس زمانٌ عضوض...»	٣٦٣
العنوان ٣ من الخطبة ٩١: «أما بعد أيها الناس، فأنا فقأت عين الفتنة...»	٣٦٨
العنوان ٤ من الخطبة ١٨٧: «أيها الناس سلوني قبل أن تفقدوني...»	٤٠٩
العنوان ٥ من الخطبة ١٧٣: «والله لو شئت أن أخبر كل رجل منكم...»	٤١٥
العنوان ٦ الحكمة ١٨٥: «ما كذبت ولا كذبت ولا ضللت ولا ضل بي...»	٤٣٦
العنوان ٧ من الخطبة ٣٦: «فأنا نذيركم أن تصبحوا صرعى بأثناء هذا النهار و...»	٤٤٠
- من الخطبة ٥٨: «أصابكم حاصبٌ، ولا بقی منكم أبر...»	٤٤١
العنوان ٨ من الخطبة ٥٩: «مصارعهم دون النطفة...»	٤٥٨
العنوان ٩ الحكمة ٣٢٣: «بؤساً لكم، لقد ضرّكم من غركم...»	٤٦٦
- من الخطبة ٥٩: «...كلّا والله! إنهم نطف في أصلاب الرّجال...»	٤٦٦

- العنوان ١٠ من الخطبة ١٧٩: «آمنوا فقتلوا أم جبنوا فقتلوا؟...» ٤٧٨
- من الخطبة ٤٤: «فتح الله مصقلة. فَعَلَ السَّادَات وَفَرَّ فرار العبيد...» ٤٧٨
- العنوان ١١ من الخطبة ١٣: «كنتم جند المرأة. وأتباع البهيمة...» ٤٩٧
- من الخطبة ١٤: «أرضكم قريبة من الماء...» ٤٩٧
- العنوان ١٢ من الخطبة ١٠٠: «فتن كقطع الليل المظلم لا تقوم لها قائمة...» ٥٢٣ ...
- من الخطبة ١٢٦: «يا أحنف! كائني به وقد سار بالجيش...» ٥٢٣
- العنوان ١٣ من الخطبة ١٢٦: «كائي أراهم قوماً كان وجوههم المجان المطرقة...» ٥٤٠
- العنوان ١٤ من الخطبة ٤٧: «كائي بك يا كوفة تمدين مد الأديم العكاظي...» ٥٥٥
- العنوان ١٥ من الخطبة ٥٧: «أما أنه سيظهر عليكم بعدي رجل...» ٥٦٦
- العنوان ١٦ من الخطبة ١٧١: «أو لم يبايعني بعد قتل عثمان لا حاجة لي...» ٥٨٩ ..
- العنوان ١٧ من الخطبة ٩٩: «أيها الناس لا يجرمنكم شقاقي...» ٦١١